

محاضرات فاتيح الإسلام



تأليف المؤلف
السيد محمد الغزالي بك، أستاذ بوزارة المعارف
ووزير فاتيح الإسلام بالجامعة المصرية

في الجزء الأول

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي بصر
لصاحبها: مصطفى محمد

الطبعة الرابعة : سنة ١٣٥٤ هجرية

(جميع الحقوق محفوظة)

مطبعة الانشقاية
شارع أم النسيم رقم ١١ بجيزة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد فقد عهد إلى مجلس إدارة الجامعة المصرية أن أقوم بإلقاء محاضرات على طلابها في تاريخ الأمم الإسلامية فقامت بما عهد إلى به على قدر ما منحت في العزيمة والوقت ، وقد رأت إدارة الجامعة أن تجمع هذه المحاضرات وتخرج للناس حتى يكون النفع بها عاما فبذلت الجهد في تحريرها وتهذيبها حتى يسهل على قرائها الاستفادة منها ، وها هي ذى تعرض على المؤرخين ورجال العلم ، وأرجو أن أكون قد وفقت لتذليل صعوبة كبرى وهى صعوبة استفادة التاريخ العربى من كتبه .

هذا وإنى أعلن شكرى الوافر وثنائى العظيم على مجلس إدارة الجامعة لما نلت من ثقته حتى اعتمد علىّ فى أداء هذه المهمة وأخص بثنائى وإخلاصى رجل المهمة والعزيمة الأمير الجليل (١) أحمد فؤاد باشا رئيس إدارة الجامعة الذى بثاقب نظره وقوة عزمته أزهر هذا المعهد العظيم وأينعت ثمراته ونراه كل يوم يخطو إلى الامام . فأسأل الله سبحانه أن يوفقه ويسدده فى القول والعمل إنه نعم المحيىب ؟
محمد الخضرى

(١) نودى بجلالته ملكا على مصر فى ١٥ مارس سنة ١٩٢٢ سدد الله خطاه وأبفاه ذخرا لمصر خاصة والإسلام عامة وأقرعته بولى عهده المحبوب سؤالا امير فاروق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



المحاضرة الأولى

في التاريخ الإسلامى

مباحث التاريخ الإسلامى - ما يلزم المؤرخ - جزيرة العرب
وصفها - شعب قحطان ومقاماته

إذا ذكر الإسلام اتجهت النفس إلى ذلك الدين الذى جاء به سيدنا محمد بن عبد الله
ابن عبد المطلب فأصلح به من شأن الشعوب العربية وألف بين قلوبها وهماها لأن
تسيج إلى ما جاورها من الاقاليم وتؤسس سلطانا واسعا يرتكز على دعامة ذلك
الدين فتورخ الإسلام يرجع بحثه إلى ثلاثة أمور يستتبع بعضها بعضا الأول - الدين
الإسلامى وكيف تأسست قواعده وتقررت مبادئه والمصاعب التى وقعت فى طريقه
حتى غلبها الثبات والصبر

الثانى - تأثيره فى النفوس العربية حتى استعدت لبسط سلطانها على ما جاورها
من الاقاليم وما كان منها فى سبيل ذلك من الحروب والاعمال حتى عظم قدرها
واتسع سلطانها منقادا إلى سلطان الدين

الثالث - ما كان من انتقال هذا السلطان عن الامم العربية إلى غيرها من الامم
التي دانت بالإسلام وما كان الدين من التأثير فى قيام دولة وسقوط أخرى وفى
حضارة الامم التابعة لسلطانها

ولما كان مهد هذا الدين هو بلاد العرب ومحل التأثير به لأول مرة هم العرب لم
يكن لنا بد من ذكر مقدمة إجمالية فى تخطيط بلاد العرب وذكر الشعوب العربية
وحالم قبل مجيء الإسلام لتكون أمامنا منهم صورة تفهمنا مقدار استعدادهم للتأثر
بذلك الدين إلا أننا نقدم كلمة صغيرة فى أول واجب على من يدرس تاريخ أمة أو فرد
كثير ممن اشتغلوا بالتاريخ كانت عواطفهم تتحكم فى حوادثه تحكما تضيق به الفائدة
من دراسة التاريخ فإن عاطفة الحب تجعل كل ما ليس بحسن حسنا وتجتهد فى تأويل

الحوادث بوجه ليس فيه غشاضة حتى ما أدى منها إلى سقوط فاعله وخيبته . وعاطفة الكرامة تدعو إلى ضد ذلك فتجعل الحسن قبيحا وتستنبط من الخير شرًا ولم يخلص من هذا الشر العظيم الذى يطمس معالم التاريخ ويضيع الفائدة من نجاح الباطل إلا نفر قليل جدا . وإذا نظرنا إلى أنفسنا نجد أنها لا تحكم على شيء من الحوادث التى تشعر بها حكمًا بحسب ما تستحق قرب فعل صدر من نخبه فتحمله عملاً حسناً جميلاً والفعل نفسه يصدر من نبغضه فتحمله على أسوأ محامله : نحكم على متصدق بالتبذير لأنه تذكر الفقراء والمعوذين فى حال رغبته ولأنابه بتلك الصدقة من آخر ، بل نسمة بأنه مراء يحب الشهرة الكاذبة : والتجرد من هذه العواطف فى دراسة التاريخ أمر صعب المنال لا يصل إليه الإنسان إلا بعد عقبات شديدة لا بد له من اجتيازها إن كان المراد تمثيل الأمم والحكومات بما كانت عليه لا بما تحب أن يكون فلا بد أن نجعل أمام أعيننا أننا سندرس تاريخ أمم إن كانت أخطاء فى بعض تصرفاتها فليس علينا من تبعه ذلك الخطأ شيء ، وليس لنا إلا أن نعرفه ونستفيد منه وإن كانت أصابت المحجة فإن ذلك لا ينفعننا إذا لم يكن لنا مثل أعمالهم لذلك يحتاج دارس التاريخ إلى سعة صدر تحتمل كل ما يرد على تاريخ قومه من نقد حتى لا تبقى حقائق الأشياء محجوبة بسحب عاطفتى الحب والبغض

جزيرة العرب

يطلق العرب على قطعة الأرض التى نشأوا فيها «جزيرة العرب» مع أنها لم تتم إحاطتها بالماء كما قال ياقوت ^(١) فى معجم البلدان نقلاً عن هشام ^(٢) بن محمد السائب عن ابن عباس ^(٣) إنما سميت بلاد العرب جزيرة لإحاطة الأنهار والبحار بها من

(١) هو ياقوت بن عبدالله الحموى الرومى الأصل أسرى من بلاده صغيراً فتعلم بغداد ساح سياحات مهمة وألف كتباً نافعة فى التاريخ والتقويم منها معجم البلدان ومعجم الشعراء ومعجم الأدباء وغير ذلك من الكتب المفيدة وكان ثقة فى النقل توفى سنة ٦٢٦ بظاهر مدينة حلب (٢) نسبة هربى له كتاب الجهرة فى النسب وله مصنفات كثيرة كلها فى أخبار العرب توفى سنة ٢٠٤ (٣) هو عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب جد الملوكة من بنى العباس . من فقهاء الصحابة الممتازين بتفسير القرآن توفى فى خلافة ابن الزبير سنة ٦٨

جميع أقطارها وأطرافها فصاروا منها في مثل الجزيرة من جزائر البحر وذلك أن
الفرات ^(١) أقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قنسرين ^(٢) ثم انحط على أطراف
الجزيرة وسواد العراق حتى وقع بناحية البصرة ^(٣) والابلة ^(٤)
وامتد إلى عبادان ^(٥) وأخذ البحر في ذلك الموضوع مغرباً مطيقاً لبلاد العرب منعطفاً
عليها فأتى منها على سفوان ^(٦) وكاظمة ^(٧) إلى القطيف ^(٨) وهجر ^(٩) وأسياف
البحرين ^(١٠) وقطر ^(١١) وعمان ^(١٢) والشحر ^(١٣) ومال منه عنق إلى حضرموت ^(١٤)
وناحية أبين ^(١٥) وانعطف مغرباً منصباً إلى دملك ^(١٦) واستطال ذلك العنق فظعن

(١) نهر عظيم ينبع من بلاد أرمينية ويمر على كثير من المدن العظيمة حتى إذا قارب
البصرة اتحد بدجلة وصامعاً في خليج عمان من بحر الهند (٢) قنسرين مدينة جنوبي حلب
وكانت اسماً لكورة عظيمة من ضمنها مدينة حلب فتحت سنة ١٧ هـ
(٣) مدينة عظيمة على مجتمع دجلة والفرات قريباً من المصب في خليج عمان مهبرت
أيام عمر بن الخطاب سنة ١٤ هـ

(٤) بلدة على شاطئ البحرين في زاوية الخليج الذي يدخل مدينة البصرة
(٥) مدينة في الجزيرة المتكونة عند مصب دجلة في خليج عمان منسوبة إلى عباد
ابن الحصين وكثيراً ما ينسب أهل البصرة بإضافة ألف ونون إلى آخر المنسوب إليه
(٦) ماء على قدر مرحلة من باب الماربد بالبصرة وهو أول منزلة بجادة البصرة إلى البحرين
(٧) جز على سيف البحر وهي المنزلة الثانية في جادة البصرة إلى البحرين (٨) مدينة
بالبحرين وهي قصبتها (٩) مدينة بالبحرين وقيل وهي اسم كورة من كور البحرين
قصبتها الصفا (١٠) اسم جامع لبلاد على ساحل خليج بين البصرة وعمان وكانت هي
وعمان في أيام بنى العباس عملاً واحداً . وسيف البحر ساحله (١١) قرية على سيف
الخط بين عمان والعقير وهذه بجدة هجر (١٢) كورة عربية على ساحل بحر اليمن والهند
وتسمى لدى البحرين وقصبتها مدينة محار (١٣) صقع على ساحل بحر الهند بين حضرموت
وعمان (١٤) ناحية واسعة في شرق عدن وجولها رمال الإحفاف ومدينتها الكبرى
شباب (١٥) مخلاف باليمن منه عدن (١٦) جزيرة في بحر اليمن وهو من بين بلاد اليمن
والحبشة وكانت تنفي في زمن بنى أمية

في تهايم اليمن بلاد فرسان^(١) وحكم^(٢) والاشعريين^(٣) وعك^(٤) ومضى إلى جدة^(٥) ساحل مكة والجار^(٦) ساحل المدينة ثم ساحل الطور^(٧) وخليج ابلة^(٨) وساحل رايه^(٩) حتى بلغ قلزم^(١٠) مصر وغالط بلادها وأقبل النيل في غربي هذا النقي من أعلى بلاد السودان مستطيلاً معارضاً للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم أقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين^(١١) فزبعتلان وسواحلها وأتى صور^(١٢) ثم سواحل الاردن^(١٣) وعلى بيروت وذواتها من سواحل دمشق ثم نفذ إلى سواحل حمص وسواحل قنسرين حتى غالط الناحية التي أقبل منها الفرات منحطاً على أطراف قنسرين والجزيرة^(١٤) إلى سواد العراق

وهذا التحديد وإن كان يسهل علينا فهم تسمية البلاد العربية بالجزيرة يقتضى أن ولايات الشام كلها معدودة من جزيرة العرب وهذا غير مرضى عند المؤرخين فإنهم

- (١) جزيرة من جزائر اليمن بالقرب من ساحله الجنوبي
- (٢) قبيلة قحطانية تنسب إلى حكم بن سعد من قضاة ثم من حمير ينسب إليهم
- (٣) قبيلة قحطانية تنسب إلى الاشعري بن ادد من كهلان بن سبا
- (٤) قبيلة قحطانية تنسب إلى عك بن عدنان من الازد ثم من كهلان (٥) فرضة على ساحل بحر القلزم بينها وبين مكة مرحلة
- (٦) فرضة على ساحل بحر القلزم وهي جنوبي ينبع (٧) شبه جزيرة في شمال خليج القلزم وهي كورة مصر (٨) مدينة على ساحل بحر القلزم وهي آخر حدود الحجاز وكانت منزلة للجادة بين مصر ومكة (٩) كورة من كور مصر البحرية
- (١٠) مدينة كانت على منتهى الخليج المبتدئ من المندب وبها سمي الخليج والمسافة بينها وبين الفرما التي كانت على بحر الروم مقدار القناة والاولى في مكان السويس والثانية في مكان بورسعيد (١١) آخر كورة من كور الشام من ناحية مصر قصبتها البيت المقدس ومرفؤها يافا ولها من ناحية مصر رفح وهو الحد بين مصر والشام ومن مواتها عسقلان (١٢) مدينة من أعمال الاردن على ساحل بحر الروم بينها وبين عك ستة فراسخ (١٣) كورة من كور الشام منها طبرية وصور وعك وما بين ذلك والاردن نهر يعصب في بحيرة طبرية (١٤) وهي الجزيرة بين دجلة والفرات وتسمى جزيرة أفر

يحتون بلاد العرب من الشمال بالجزيرة وبلاد الشام وفلسطين فهذان خارجان عنها وإن كان العرب قد سكنوا قبل الإسلام جزءاً مهماً من بلاد سوريا كما سكنوا جزءاً من الجزيرة وعلى ذلك لا بد من القول أن هناك تسامحاً في إطلاق لفظ الجزيرة في البلاد العربية

أقسام الجزيرة الطبيعية :

قسم العرب جزيرتهم إلى خمسة أقسام بحسب طبيعتها وهي :
تهامة - الحجاز - نجد - اليمن - العروض

فأما تهامة ويقال لها الغور فهي الأراضي التي على شاطئ بحر القلزم ممتدة عرضاً إلى سلسلة جبل السراة وسموها تهامة لشدة حرها وركود ريحها من التهم وهو شدة الحر وركود الريح : يقال تهم الحز إذا اشتد وسموها غوراً لانخفاض أرضها ، وأما الحجاز فهو سلسلة جبل السراة الممتدة من أقصى اليمن إلى الشام في عرض أربعة أيام ^(١) يزيد كسريوم في بعض المواضع وقد ينقص مثلها في أخرى فبدأ هذه السراة من أرض اليمن أرض المعافر وهي قبيلة قحطانية كانت تسكن شرق عدن ثم تمتد حتى تبلغ الشام وتقطعها الوديان في بعض جهاتها ، وإنما سميت حجازاً لأنها حجزت بين الغور ونجد

وأما نجد فهو مادون ذلك الجبل إلى شرقه يبتدئ جنوباً من أدنى حدود اليمن وينتهي إلى السماوة وينتهي من الشرق إلى العروض وأطراف العراق وسمى نجداً لارتفاع أرضه

وأما اليمن فهو ما كان جنوبي نجد إلى ساحل بحر الهند ويمتد شرقاً إلى حضرموت والشحر وعمان وفيه التهامم والنجد

وأما العروض فينتظم بلاد اليمامة والبحرين وما والاها وفيه نجد وغور لقربه من البحر وانخفاض مواضع منه ومسابل أودية فيه وسمى عروضا لاعتراضه بين اليمن ونجد والعراق

(١) اليوم أربعة وعشرون ميلاً أو ثمانية فراسخ والفرسخ ٤٤٤٤ م لأن محيط الأرض عند خط الاستواء تسعة آلاف فرسخ وهو ٤٠٠٠ ك وتكون الأربعة أيام ١٤٢ ك تقريباً

الوصف الطبيعي لجزيرة العرب :

أرض جزيرة العرب كثيرة الجبال الجرداء المختلفة اللون ومنها الحرار جمع حرة وهى الجبال السوداء التى كأنها فحم محترق ويتخلل هذه الجبال كثير من الوديان أهدتها السيول ليجرى فيها ماؤها والصحارى الرملية المتراصة الأطراف

فما كان من أرضها قريبا من هذه الوديان أخصب وأنبت الكلاً والمرعى فتمكن أهله من الإقامة فيه حيث يجدون ما يشربون ويسمون فيه أنعامهم وما بعد عنها أقفر ولم يصلح للسكنى

وأعظم واد يبلاد العرب الدهناء وهو الوادى الذى فى بلاد انى تميم يبادية البصرة يمر فى بلاد بنى أسد فيسمونه منعجا ثم فى غطفان فيسمونه الرمة ، وهو أول نجد . ويصب فى الرمة أودية أخرى أكبرها وادى الجريب والعرب تقول على لسان الرمة

كل بنى فأنه يحسبني * إلا الجريب فإنه يروني

ثم يمر فى بلاد طيء فيسمونه حائلا وهو واد فى جبل طيء ثم يمر فى بلاد كلب فيسمونه قراقر ، ثم فى بلاد تغلب فيسمونه سمودى وإذا انتهى اليهم عطف إلى بلاد كلب فيصير إلى الببل وهو نهر يتخرج من المرات الكبير يخترق بلدة اسمها النيل فى سواد الكوفة ومتى أخضبت الدهاء ربت العرب جميعا لسعتها وكثرة شجرها ، طيبة التربة ، طيبة الهواء

وبلاد اليمن كثيرة الوديان منها ما يقطع السراة حتى ينتهى إلى البحر ومنها ما هو على عكس ذلك الاتجاه

فمن أعظم الوديان المتجهة إلى البحر وادى مور وهو ميزاب تهامة الأعظم ويتلوه فى العظم وبعد المأتى وادى زيد ، ومن أعظم الوديان المتجهة إلى الشرق ميزاب اليمن الشرق وهو يضارع مورا ويصب فيه كثير من الوديان وهو الذى يفضى إلى موضع السدس مأرب ويسقى بعدها أرض الجنتين وأرض السبئين

وهناك وديان كثيرة فى الجوف بين الجبلين

العرب تسمى المواضع التى يستنقع فيها الماء رياضا وهو جمع روضة وذلك الاسم

خاص بما يكون في الأرض الواطئة فإن كانت في أعالي البراق ^(١) والقفاف ^(٢) فهي السلقان واحدها سلق وإذا جاءت المياه أنبتت ضروبا من العشب والبقول لا يسرع اليها الهيج والذبول وإذا أهشبت تلك الرياض وتتابع عليها الوسمى ^(٣) ربت العرب ونعمها وربما كانت الروضة واسعة يكون تقديرها ميلا في ميل فإذا عرضت جدأ فهي قيعان وقبة واحدها قاع وأصغر الرياض مئة ذراع وكل روض يفرغ إما في روض وإما في واد . وحدائق الرياض ما أهشبت منها والف وقد ذكر ياقوت من رياض العرب ١٣٦ روضة في جهات مختلفة وهي المعروفة بأسماء أصحابها

ولهم مياه يسمونها الاحساء والحساء جمع حسي وهو موضع رمل تحته صلابة فإذا أمطرت السماء على ذلك الرمل نزل الماء ففنته الصلابة أن يفيض ومنع الرمل السما ثم أن تنشفه فإذا بحث ذلك الرمل أصيب الماء .

ولما كانت مياه هذه الأودية لا تستدحج الجزيرة كان الجذب أغلب عليها ولا سيما أن كثيرأ من مياهها يفيض في باطن الأرض فلا يمكنهم الانتفاع به إلا بصناعات ومعاونة لم يكونوا من أهلها إلا ما كان من بلاد اليمن التي أمكنها فيما مضى أن تتحكم في مجارى الوديان فتوجهها إلى جهة ثم تنبئ سدا محكما يحجز الماء خلفه في أرض صلبة للانتفاع به حين الحاجة فلا يتسرب إلى رمال الصحراء ويفيض في الأرض ولهذا عدت اليمن قديما من البلاد المخصبة المستعدة لأن تزرع فيها المزروعات الدورية وتلبث فيها الأشجار الباسقة حتى أطلقوا عليها اسم العرب الخضراء

أما ما عداها فإن شمال الحجاز تقل به هذه الوديان وجل اعتماد أهله على العيون الضئيلة التي لا تروى إلا الشارب مع الجهد وربما جادهم الغيث فبنت الكلا في بعض سهولهم القريبة من الوديان - وأما نجد والعروض فقيهما وادى الدهناء وما يصب فيه من صغار الأودية ، ولكن الانتفاع بجميع مائه غير ميسور لأن الكثير من

(١) البرقة أرض ذات ألوان مختلفة وجمعها البراق وقد ذكر ياقوت ١٠٠ برقة من براق الجزيرة (٢) القفاف جمع قف وهو ما ارتفع من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلا (٣) وسمى أول مطر يصيب الأرض والثاني يسمونه الولي

مائه يفيض في الرمال وربما تأخر المطر فاشتدت الحال بمن يقيم عليه من القبائل
ومن هنا قلنا كان العرب في بواديهم يبقون في مكان واحد وإنما يتبعون مواقع
القطر أنى كان لتربع أنعامهم وتنفرج كربتها
وحاجة العرب الدائمة إلى الرحيل أكسبتهم النشاط والخفة إلى العمل لما يستدعيه
ذلك من كثرة شد الرحال والتسيار

ولما كانت قلة الماء وعدم انتظامه يستدعيان - بحكم الضرورة - عدم الاعتماد
على ما تنبت الأرض من المزروعات الدورية التي لا تصلح للإنسان كان جل اعتماد
أهل البادية على إنعامهم ولا سيما الإبل منها يأكلون لحومها ويشربون ألبانها ويكتسبون
بوبرها وتحمل أنقاعهم في تلك الصحارى المقفرة إلى ما يرومون من الجهات أما بلاد
اليمن فإنها كانت تزرع لكثرة المياه هناك والتمكن من الانتفاع بها والمدن بها أكثر
من أى جهة أخرى في الجزيرة لأن تمدن المدن في غير السواحل البحرية يعتمد على
المياه الوفيرة وسهولة الحصول عليها

جـو البلاد

أما ما كان من الجزيرة تها مياً بجوار شواطئ البحر فالحرارة فيه شديدة مع الرطوبة لمكان
البحر وأبخرته منها وكذلك يشتد الحر في الجبال إذا صهرتها الشمس بحراراتها خصوصاً
الحرار منها السوادلونها ويشتد بالجبال البرد في الشتاء حتى ضربت العرب بشدته الأمثال
أما نجد فما كان منها مجاوراً للأودية ومسائل المياه فإن الهواء يكون به معتدلاً
وما بعد عنها حره أكثر

وجو اليمن وهو أزه معتدل في فصل الشتاء والخريف ، أما الربيع ففيه المطر الكثير
والرطوبات التي تستمر زمناً طويلاً ويشتد به الحر في فصل الصيف

محتاج الجزيرة

في هذه الجزيرة طرق من الحواضر الكبرى إلى مكة وغيرها وكل طريق منها يسمى
محجة ومعرفة هذه المحاج مفتاح لما استغلق من عبارات أصحاب التقويم من العرب
فإنهم إذا عرفوا بقرية أو جهة جعلوا المحجة أساساً لذلك التعريف فيقولون هي على
جادة البصرة أو الكوفة أو عمن السائر إلى البصرة أو الكوفة فإن لم يكن للطلع علم
بذلك كانت جدواه قليلة

وقد فصل هذا الجواد أبو محمد الحسن بن أحمد الهمداني المتوفى سنة ٣٢٤ في كتابه وصف جزيرة العرب وبين منازلها وما بين كل منزلتين من الأميال ودرجة عرض كل منزلة وأوضحها أيضاً عبيد الله بن خرداذبه في كتابه المسالك والممالك . ومن أعظم هذه الجواد جادة بغداد منها إلى مكة مارة على المدينة وبها ٣٤ منزلة وطولها ٨٣٠ ميلاً ، وجادة الكوفة إلى مكة وهي تفارق الأولى من معدن القرة في الشمال الشرقي من المدينة وعلى بعد ٩٨ ميلاً منها

وجادة البصرة إلى مكة مارة بالمدينة وهي تتحد مع جادة الكوفة في معدن القرة والذي يلي منزلة النباج وجادة البصرة إلى مكة ولا تمر بالمدينة ومنها في الجنوب جادة صنعاء التجديدية وعدد منازلها ٢٢ ومقدار أميالها ٤٢٠ : وجادتها التهامية وعدد منازلها ٢٢ كالآول

ومنها محجة عدن تلتقي مع محجة صنعاء في منزلة اسمها عثر بعد سير ١٦ منزلة ولحضرموت محجتان منها العليا وتتقابل مع محجة صنعاء في صعدة ومنها السفلى وتتقابل مع محجة صنعاء في تبالة وتمر على نجران ومنها محجة البصرة إلى البحرين على ساحل خليج عمان (انظر الخريطة)

(الشعوب العربية)

العرب قبائل شتى ترجع في نسبها إلى شعبين عظيمين الأول شعب قحطان والثاني شعب عدنان

فأما شعب قحطان فهذه بلاد اليمن وقد تشعبت قبائله وبطونه من سبأ بن يشجب ابن يعرب بن قحطان فكان منه بطون حمير وأشهرهم زيد الجمهور وقضاة والسكاسك ومنه بطون كهلان وأشهرهم همدان وأنمار وطيب ومذحج وكندة ولخم وجذام والأزد الذين منهم الأوس والخزرج وأولاد جفنه ملوك الشام : وكانوا يسمون مقاماتهم باليمن مخاليف والواحد منها مخلاف ويضاف إلى اسم القبيلة التي اختصت به ذكر منها ياقوت ٣٦ مخلافاً

وكان الملوك المتقدمون قد فكروا في الاستفادة بمياه السيول التي تنقذ في بالوديان فيذهب الكثير منها هباء في جوف الأرض أوفى البحر فأقاموا بآبار سدأ

وصفه يا قوت نقلا عن شيخ من أهل صنعاء قال هو بين ثلاثة جبال يصب ماء السيل إلى موضع واحد وليس لذلك الماء مخرج إلا من جهة واحدة فكان الأوائل قد سدوا ذلك الموضع بالحجارة الصلبة الرصاص فيجتمع فيه ماء عيون هناك مع ما يجتمع من مياه السيول فيصير خلف السد كالبحر ، فكانوا إذا أرادوا سقي زروعهم فتحوا من ذلك السد بقدر حاجتهم بأبواب محكمة وحركات مهندسة فيسقون حسب حاجتهم ثم يسدونه إذا أرادوا ويظهر أنه لما تطاولت الأزمان على ذلك السد أهمل من شأنه فتصدعت جوانبه ولم يحمل هجمات السيول المتواردة عليه والمياه الكثيرة المحجوزة خلفه فانكسر وفاضت المياه على ما أمامه من القرى والمزارع فأتلفها وكان ذلك سنة ١٢٠ ق م كما قاله العالم سيدي وهنا اختلفت كلمة المؤرخين من العرب فهم من يقول إن هجرة أهل مأرب كانت قبل أن يهدم السد ، لأن كاهنة أخبرت رئيس القوم بما سيحدث فصعدوها وهاجر بأهله وولده ومن تبعه من عشيرته ومنهم من قال إن الهجرة إنما كانت بعد أن خرب السد وأتلف الأرض والمزارع ولم يمكنهم إعادة السد كما كان فتعرضت البلاد لهجمات السيل ولم تعد تصلح للزرع كما كانت

ونحن نرجح الرأي الأخير لسببين

الأول أن مفارقة البلاد عند النفوس عدل مفارقة الروح وكلاهما أمر مكروه شنيع فيبعد جداً أن يقدم عليه شخص هو وأولاده وعشيرته لمجرد خبر لا يقطع أملاً خصوصاً أنه سائر إلى بلد لم يخبره

الثاني أن الكتاب لما أتى علينا هذه القصة في السورة الرابعة والثلاثين قال (لقد كان لسيا في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال ، كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور ، فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتهم جنتين ذوات أكل خبط وأثل وثيء من سدر قليل) فهذا واضح في أن سيل العرم أصابهم وبدل من شكل أرضهم وهم يقيمون بها وعن سار على هذا الرأي العالم سيدي

كانت هجرة أهل مأرب بناء على رأى كبيرهم وسيدهم عمران بن عمرو من بقايا سيد ولداً من كهلان خرج هو وإخوته ومن معهم من عشائريهم من ولداً الأزديرتادون مواضع من الجزيرة تصلح لسكاهم فصاروا ينتقلون في بلاد اليمن ويرسلون الرواد ثم ساروا بعد ذلك إلى الشمال

فقطف ثعلبة بن عمرو نحو الحجاز فأقام بين الثعلبية وذى قار يتبع هو ومن معه من أهله وولده مواقع القطر ولما كبر ولده وقوى ركنه سار نحو المدينة ونها ناس من بنى إسرائيل متفرقون في نواحيها فاستوطنوها وأقاموا بها وغلبوا أهلها بعد عليها فابتوا الآطام وغريخيل ، والنو من أبناء ثعلبة هذا الأوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة وتخرج عنهم عند خروجهم من مأرب حارثة بن عمرو - وهو خزاعة - بمن معه وافتتحوا الحرم وأجلوا عنه سكانه من جرهم

عطف عمران بن عمرو مفارقا لقومه نحو عمان وقد كان انقراض من بها طسم وجديس فنزلها واستوطنها هو وبنوه وهم أزد عمان

وسارت قبائل نصر بن الأزد - وهم قبائل كثير - نحو تهامة وهم أزد شنوءة وسار جفنة بن عمرو إلى الشام وأقام بها هو وبنوه وهو أبو الملوك الغساسنة نسبة لنفسان وهو ماء كان بنو مازن بن الأزد نزلوا عليه فنسب هؤلاء اليه

ومن ترك اليمن من كهلان ثم من بنى أدد بن زيد قبيلة لخم بن عدى الذين معهم نصر بن ربيعة أبو الملوك المناذرة بالحيرة وأول من اتخذها منهم منزلا - عمرو ابن عدى بن نصر الذى ملك بعد جزيمة الوضاح

وممن طيء . ساروا بعد مسير الأزد نحو الشمال حتى نزلوا بالجليلين أجأ وسلى لما راوه هناك من الخصب وهذان الجبلان في الشمال الشرقى من المدينة ويخترقهما وادى الدهناء ولهما ذكر كثير في أشعار العرب الطائيين لماهما من المنعة والحصانة وهبهما كانوا يستهينون بسلطان الملوك من بنى نصر : قال شاعرهم عارق الطائي

ومن مبالغ عمرو بن هند رسالة * إذا استحقبتها العيس تنضى من البعد

أبوعدنى والرمل بينى وبينه ؟ * تأمل رويدا ما أمامة من هند

ومن أجأ حولى رهان كأنها * قبائل خيل من كميث ومن ورد

وممن قبيلة كلب بن وبرة من قضاة أقامت ببادية السامرة وهى في آخر شمال نجد وتصل بأطراف العراق ويخترقها وادى الدهناء

هكذا تفرقت هذه القبائل اليمنية واحتلت أخصب الاراضى العربية الشمان والغرب ونقى باليمن كثير من قبائل حمير وكندة ومذحج وغيرهم وكان لخمير السيادة على البلاد ومنهم الملوك والاقبال .

المحاضرة الثانية

شعب عدنان وتفرقه - معيشة العرب من بدو ومن حضر

حال العرب الاجتماعية

شعب عدنان

أما شعب عدنان فهدده مكة وماجاورها من أرض الحجاز وتهامة فإن عدنان -
باجماع كلمة المؤرخين من العرب - ينتهى نسبه إلى إسماعيل بن إبراهيم الذى جاء مكة
وساكن جرهم وصاهرم والكتاب ينسب اليه وإلى آبيه بناء البيت الحرام (وإذ يرفع
إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم) ولم تزل
أبناء إسماعيل بمكة تتناسل هناك حتى كان منه عدنان وولده معد ومنه حفظت العرب
العدنانية أنسابها ، ويقال لبطون هذا الشعب المعدية والنزارية

وقد تفرقت بطونه من نزار بن معد فنه أباد وربيعة ومضر وهذان هما اللذان
كثرت بطونهما

وكان من ربيعة قبائل كثيرة لها شهرة وذكر عظيم فى تاريخ العرب حيث كانوا
يناصون مضر فى الشرف والرفعة ، ومنهم كان أكثر الخوارج فى الإسلام
ومن ربيعة عبد القيس ابن أفضى ومنها بكر وتغلب ابنا وائل . ومن بكر حنيفة
وعجل ابنا لجهم

وتشعبت قبائل مضر إلى شعبتين قيس عيلان بن عيلان بن مضر ، وبطون الياس
ابن مضر

وقيس عيلان بطونها كثيرة ، فمنهم بنو ساهم بن منصوره وبنو هوازن وبنو غطفان
ومن غطفان ذبيان وعبس ابنا بغيض وأشجع بن ريث وغنى بن أدصر
وافترقت أولاد إلياس فمنهم بطون تميم بن مرة وهذيل بن مدركة وبنو أسد بن
خزيمة : وبطون كنانة بن خزيمه ، ومن كنانة قريش وهم أولاد فهر بن مالك بن النضر
ابن كنانة

وقد انقسمت قريش إلى قبائل شتى من أشهرها جمع وسهم ابنا صيص بن كعب

وعدى بن كعب ومخزوم بن يقظة بن مرة وتيم بن مرة وزهرة بن كلاب وعبدالدار
ابن قصي وأسد بن عبد العزى بن قصي وعبد مناف بن قصي

وكان من عبد مناف أربع فصائل : هبشمس ونوفل وعبد المطلب وهاشم . وبيت
هاشم هو الذى كان منه سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ، والعباسيون
أولاد عباس بن عبد المطلب والعليويون أولاد علي بن أبي طالب بن عبد المطلب

مساكن العدنانية

لم تكثر أولاد عدنان رأوا أن البلاد التي نبتوا بها لم تعد تكفيهم فأخذوا يهجرونها
متتبعين مواقع القطر ومنازل العشب

فهاجرت عبدالقيس - من ربيعة وبطون من بكر بن وائل - إلى البحرين فأقاموا
بها وكان معهم بطون من تميم ومنهم كان أمير هذه الجهة من قبل الفرس حين مجىء
الإسلام وذلك الأمير هو المنذر بن ساوى من بني حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم
وخرجت بنو حنيفة بن صعب بن علي بن بكر إلى اليمامة فنزلوا بحجر قصبه اليمامة وكان
أميرهم عند مجىء الإسلام هوذة بن علي الحنفي الذى يقول فيه الأعشى

من ير هوذة يسجد غير منئب إذا تعم فوق التاج أو وضعا

له أكابيل بالياقوت فصلها صواغها لا ترى عيبا ولا طبعها

وكان أبو عمرو بن العلاء يقول لم يتزوج معدى قط وإنما كانت التيجان لليمن فسأله
أبو عبيدة عن هوذة فقال إنما كانت خرزات تنظم له وكان هوذة يجير لطيمة كسرى
في جنبات اليمامة

وأقامت سائر بكر بن وائل في طول الأرض من اليمامة إلى البحرين إلى سيف كاظمة
إلى البحر فأطراف سواد العراق فالأبتلة فهبت وأقامت تغلب بالجزيرة الفراتية ومنها
بطون كانت تسكن بكرأ وسكنت بنو تميم ببادية البصرة وأقامت بنو سليم بالقرب
من المدينة من وادى القرى إلى خير إلى شرقى المدينة إلى حدّ الجبلين ، إلى ما ينتهى
إلى الحرة فلك ديارهم لا يخاطبهم إلا بلبض الانصار

وسكنت ثقيف بالطائف وهو ازن في شرقى مكة بنواحى أو طاس - وهى على

الجادة بين مكة والبصرة

وسكنت بنو أسد شرق تيماء وغربي الكوفة بينهم وبين تيماء ديار بخت من طيء
وبينهم وبين الكوفة خمس ليال

وسكنت ذبيان بالقرب من تيماء إلى حوران وبقي بتهامة بطون كنانة وأقام بمكة
وضواحيها بطون قريش إلا أنهم متفرقون لأنجمعهم جامعة حتى نبغ فيهم قصي بن
كلاب لجمعهم وكثرت لهم وحدة شرقهم ورفعت من أقدارهم

بدو العرب وحضرهم

ينقسم العرب - بالنسبة إلى مساكنهم - إلى حضروهم سكان المدن . وبدو : وهم
الذين يقيمون في البادية . إنما مساكنهم بيوتهم الشعرية لا يصفو عيشهم إلا في ذلك
الجزء الفسيح - لا يحجب فيه عنهم السماء ولا الهواء وغداؤهم اللبن ولحم الجوزور :
وقد يطلق المؤرخون عليهم خاصة اسم الأعراب ، وهو ما استنبه . ويغلب على خلق
هؤلاء الناس البساطة وجفاء القول وذلك هو ما يسمى بالعنجهية

أما الحضرة : فهم سكان المدن وقد كان بالجزيرة مدن كثيرة أكثرها ببلاد اليمن
فكان فيها مأرب وصنعاء ويقول عنها اليمنيون أنها أقدم مدينة على وجه الأرض :
وفيها زيد وعدن وصعدة ومخا وشبام وغير ذلك ، وفي شمال اليمن مكة : وهي تهامة
والطائف والمدينة وهما حجازيتان وخيبر : وفي نجد حائل وفي العروض حجر -
قصبه اليمامة - والقطيع بالبحرين وأهل المدن لا يظعنون عن مقامهم إلا في صيف ولا في شتاء

تجارة العرب

كانت للعرب تجارات يتبادلون بها حاجهم وكانت لهم أسواق شهيرة يجتمعون فيها
من كل صوب لشراء ما يبيعون ويبيع ما تحصلون عليه من نتائج بلادهم وكانت لكسرى
والنعمان لطائم يرسلها إلى نواحي الجزيرة لتباع فيها يحميا من غارات الأعراب كبير
من كبار العرب تحمل البز والثياب وما تحتاجه العرب : وكان لقريش رحلتان تجاريتان
إحداهما للشام في زمن المصيف . والآخرى لليمن في زمن الشتاء : وبلاد اليمن كانت
تتجر بمحاصلات أرضها مع الحبشة والهند وبلاد فارس ولهم مرافئ تجارية كبيرة ولم
يعرف اللامة العربية نقود كان بها التعامل ، وإنما كانوا يتعاملون بنق ، والدولتين
المجارتين لها وهما الفرس والروم

صناعة العرب

أما الصناعات فكانوا أبعد الأمم عنها حتى أن البدو مهم كانوا يحتقرونها ويعيون المحترف بحرفة وإذا تأملنا ما كان يلهج به جرير للفرزدق وكلاهما من نعيم لانجده أكثر من أن أحدا ما الفرزدق كان محترفا بحرفة هي جلاء السيوف وكان المعديون يعيبون أهل اليمن بدباغة الجلود لأن القرظ لما كان كثير أقي جهة صنعاء استعملوه في دبغ الجلود واستعملها فيها تصلح من العمال وغيرها ، وكذلك حياكة الثوب ويقول قائمهم هم بن داغ جلد وناج برد ، وكان ساء العرب كافة يشتغل بالغزل - وكانوا يرمون في صناعة الساء إلى عمال من الروم أو الفرس كما يعلم ذلك من ساء السكسة في زمن قريش وبناء الخورق في زمن العجمان : وأمهر من اشتغلوا بالصناعات هم أهل اليمن والحيرة ومشارف الشام وكلهم من عرب قحطان

(أحوال العرب)

قد حصرنا أحوال هذه الأمة التي تمثلها لنا أكبر تمثيل في الأحوال الاجتماعية والادبية والسياسية والدينية ، ونعني بالاجتماعية ما كان للفرد منهم من العلالة بأهله وولده وبنى عمه دنيا : ثم ما كان من العلاقة بين القبائل المختلفة ونعني بالادبية ما كان لهم من الأخلاق التي توارثها خلفهم عن سلفهم فعرفوا بها ، ونعني بالسياسة ما كان لهم من الاستقلال بحكم أنفسهم أو الشعة لغيرهم ونعني بالدينية بيان معتقداتهم وما كانوا يعظمونه من بوث العبادة

حال العرب الاجتماعية

الرجل في أهله - ونريد بالاهل خصوص الزوج يظلم العرى من زعم أنه كان يظفر إلى المرأة نظرة استخفاف أو إهانة فإننا إذا كنا نستقي تلك المعاملات من شعرهم الذي هو ديوان أخارهم نرى الامر على العكس من ذلك فقد كان الرجل إذا أراد أن يتمدح بماله في نظر العرب المقام السامى من الكرم والشجاعة لم يكن يخاطب في أكثر أوقافه إلا المرأة التي إن رقى في نظرها فقد رضى الناس كلهم عنه ، وترى ذلك اضحا حليا في أشعار حاتم الطائي شيخ الكرام وعنزة العسى شيخ الشجعان ثم انظر إلى أى شجاع من العرب ه ، كان لا

يوما فيكتب في إحدى الجرائد قلت لامرأتى واستشرت امرأتى فى زواج بنتى فكان منى
ومنها كيت وكيت لو قال هذا القابلته النفوس بالاستنكار لأنه ليس من مألوف عادات القوم
من ذلك يمكننا أن نقول إن علاقة الرجل العربى بأهله كانت على درجة من الرقى
أكثر مما يخيل إلينا وكان لها من حرية الإرادة ونفاذ القول القسط الأوفر وسيطر
بكم كثير من آثارها الكبيرة فى الإسلام وهى مما يزيدنا تأكداً من هذا الرأى إلا أن
الرجل كان يعتبر - بلا نزاع - رئيس الأسرة وصاحب الكلمة فيها وكان الرجل يرتبط
بالمرأة بعقد الزواج بعد رضاه أو لياثها ولم يكن من حقها أن تفتات عليهم بذلك وهذا
الزواج هو ما عليه جمهورهم

وكانت عندهم أنواع من اجتماع الرجل بالمرأة قاصرة على ذوى الدعارة من الشبان
الذين لا يتخلو منهم زمان أو مكان لم يكونوا يطلقون عليها إلا السفاح واتخاذ الأخدان
ولم يكن ذلك أمراً مستحسننا عند جمهورهم إذ المعروف عن العربى من غيرته على أهله
ومحافظته على شرفه - يبعد ذلك

فن الخطأ بعد ذلك أن يقال إن الزواج كان عندهم على أنواع ويدرج فى ضمن هذه
الأنواع تلك المساحات

وكانوا يعددون بين الزوجات إلا أنه لم يكن هناك حد معروف إليه ينتهى الأمر
فى هذا التعدد فقد ورد فى الصحيح أن غيلان الثقفى أسلم وتحتة عشرة نسوة
وكانوا يطلقون والطلاق بيد الرجل إلا أنه كان هناك نساء امتزن بشرف قومهن
فكنن يشترطن عند التزوج أن تكون الفرقة بأيديهن

وكانت عندهم اجتماعات تعقدها شفار السيوف وأسنة الرماح فكان إذا قابل أحد
منهم آخر معه ظعينة وليس من قبيلته ولا من قبيلة لها معها حلف تقاتلا فإذا قهر
صاحب الظعينة أخذت منه سبية فاستحلها بذلك الغالب ولكن الأولاد الذين تكون
هذه أمهم يلحقهم العار فى مدة حياتهم ولذلك كان من مفاخر الرجل منهم أن تكون أمه
حرة نسبية لا سبية جلية وإن كان قد بذ غيره بشجاعته اعتمدوا على هذه الشجاعة
فى نفى العار عنه كما قال عنترة :

إنى امرؤ من خير عبس منصباً شطرى وأحى سائرى بالمنصل
وكان كبراء العرب يترفعون عن ذلك خشية إلحاق العار بأولادهم وهم يريدون

لهم الشرف حتى كانوا إذا أمنوا على أولادهم ذكروا في أول ذلك أنهم تخيروا أمهاتهم
وكانوا يقولون العرق دساس

وكانوا يحرمون أنواعا من الاجتماعات : كزواج البنت والاخت والعمة والحالة
ومن غرائب ما يحكونه عن اقيط بن زرارة أحد أشرف بني تميم أنه تزوج بنته
دختنوس ولعله يكون قد تأثر بمذاهب الإباحين لمجاورته للفرس والصحيح عند
المؤرخين أنه إنما كان يحبها ويتمن برأيها ولذلك كانت تسكون معه في غزواته

أما معاملتهم لابنائهم فكانت معاملة من يربي الولد ليكون له درعا حصينة يتقى
بها العدو ولذلك كانوا يتخيرون لهم شر الاسماء من كلب وأسد وثور وفهر وما شاكل
ذلك وكان لهم من الحق على الأولاد ما يعبر عنه قول أحدهم

وإنما أولادنا يئنا أكبادنا تمشى على الأرض

وعرف عن بعض رجال من العرب أنهم كانوا يشدون بناتهم «وإذا بشر أحدهم
بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم» يتوارى من القوم من سوء ما يشر به أيمنه
على هون أم يدسه في التراب ، ولم يكن هذا في جميع العرب بل كان في بعض بطون من
تميم وأسد ولم يكن بالطبع إلا في طبقة محدودة منهم لأن ذلك إنما كان يفعله من يفعله
منهم خشية الفقر وإلى ذلك الإشارة في قول السكناج (ولا تفتلوا أولادكم خشية
إملاق نحن نرزقهم وإياكم)

وكان هناك من أشرف تميم قبل الإسلام من كره الوأد وعابه وكان يشتري
البنات ممن يريدون وأدهن بنوق تذهب عنهن الفقر والخوف منه وعرف ذلك عن
غالب بن صعصعة جد الفرزدق

ولا يمكننا بعد ذلك أن نعد هذا الوأد من الأخلاق المنتشرة التي تعد على الأمة
العربية بل إنما تعد على أولئك الأفراد الذين اجترأوا عليها

أما معاملة الرجل لأخيه وبني عمه دنيا فبينها هذه الجملة التي قالوها أنصر أخاك
ظالماً أو مظلوماً ، وكانوا يسرون عليها بمعناها الحقيقي من غير التعديل الذي جاء
به الإسلام لأن الإسلام فسر نصر الظالم بكفه عن ظلمه فأما من فكانوا ينصرون
لأخوانهم وبني عمهم نصراً حقيقياً على كل حال في صوابهم وخطئهم وعدلهم وظلمهم
والذي يتأخر منهم عن هذا الانتصار تقابله السنة الشعراء بما يغض من كرامته

وينقصه من قدره وربما أصاب الذم القبيلة جمعا من جراء حادثة لم يقوموا فيها بنصر أحدهم كما قال شاعرهم

لو كنت من مازن لم تستبح إيلي بنو اللفيفة من ذهل بن شيانا
إذا لقام بنصرى معشر خشن عند الحفيظة إن ذو لونة لانا
قوم إذا الشر أبدى ناجذيه لهم طاروا إليه زرافات ووحدانا
لا يسألون أخاهم حين يندبهم في الثابتات هلى ما قال برهانا
لكن قومي - وإن كانوا ذوى عدد - ليسوا من الشر فى شىء وإن هانا
يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة ومن إساءة أهل السوء إحسانا
كأن ربك لم يخلق لخشيته سواهم من جميع الناس إنسانا

وإذا دخلت قبيلتان منهم فى حلف كان لكل فرد من إحدى القبيلتين النصرة على أفراد القبيلة الأخرى ، وهذا الحلف قد يعقده الأفراد وقد يعقده رؤساء القبائل والأمر واحد فى الحلفين

بينما هذه حالهم فى بنى أبيهم دنيا وفى حلفائهم إذا بك تراه حينما تشعب البطون قد نافس بعضهم بعضاً فى الشرف والثروة فتجد القبائل يجمعها أب واحد ، وكل واحدة قد وقعت لأختها بالمرصاد تنتهر الفرصة للقبض منها والاستيلاء على موارد رزقها وترى العداء قد بلغ منهما الدرجة التى لا تطاق كما كان بين بطنى الأوس والخزرج وبين عبس وذبيان وبين بكر وتغلب وبين عبد شمس وهاشم وكما تراه فى الجملة بين ربيعة ومضر وبين قيس وكنانة وبين القحطانية والنزارية فكانت روح الاجتماع سائدة بين القبيلة الواحدة تزيدها العصية حياة ونمواً وكانت مفقودة تماماً بين القبائل المختلفة فكانت قواهم متفانية فى حروبهم والسبب فى ذلك يرجع إلى أمرين :

الأول - التنافس فى مادة الحياة بين بنى الأب الواحد فإننا نعلم أن حياة العرب كانت على مراعيهم التى يسمون فيها أنعامهم وعلى مناهلهم التى منها يشربون وهى محل نزاع دائم لأنه لم يكن يوجد عند العرب حقوق ملكية محترمة فى الكلاً والماء وأكثر ما يبتدئ ذلك النزاع بين رعاة الإبل القائمين بشأنها فإنهم قديتنازعون فيمن يرد الماء أولاً أو فى نفس المراعى فيتجاوزهم النزاع إلى ساداتهم فلا يجدون من الاقتراق بدأ فيزح أحد الأخوين عن داره مرغماً إلى مكان آخره وأولاده ومن

يلوذ به ولا يكون ذلك إلا بعد أن يشعر الراحل بقوة منازعه فيزح وفي النفس أثر من الغضب يورثه الآباء للأبناء فيتناقلون بينهم أحاديث عن أسباب الخلاف والظلم يحسمها النقل ، وإذا تقارب مكان البطين كان العداء أبقي : وهذا أمر نشاهده في ديارنا بين البلدين اللذين كان أصلهما واحداً ثم انفصل قسم من أهله عن الباقين : رأيت بلداً من مديرية المنوفية يذهب جميع من فيه مذهب الإمام مالك في عبادتهم ، وجميع البلاد المحيطة بهم يذهبون مذهب الإمام الشافعي ، فاستغربت ذلك وسألت ذوى الاسنان منهم عن سببه فأخبروني أن أهل هذا الكفر كانوا من أهل ذلك البلد الذى يجاوره ، فلما حصل النزاع والخلاف وغلب أهل الكفر على أمرهم استقلوا بأنفسهم وتركوا البلد وما فيه حتى مذهب أهليه

السبب الثانى - تنازع الشرف والرياسة وأكثر ما يكون ذلك إذا مات أكبر الإخوة وله ولد صالح يكون موضع أبيه فينازع أعمامه رئاسة العشيرة ، ولا يسلم أحد منهما الآخر فيورثهما ذلك تباغضاً تزيده الأيام شدة ، وقد يفارق رئيس أحد البيتين الديار مضمرأ في نفسه ما فيها من العداوة والبغضاء ، وقد يبقيان متجاورين وفى هذه الحال يكون التافر أشد كما كان بين الأوس والخزرج سكان المدينة وكما كان بين هاشم وأمية بمكة وبين عبس وذبيان من قيس وبين بكر وتغلب من ربيعة ودارم ويروبع من تميم

ولذلك نرى الحروب الهائلة والأيام الممدودة إنما كانت بين القبائل المتقاربة فى الانساب ، المتقاربة فى الامكنة

ولم يكن لهم نظام يلجأون إليه فى الحكم بين المتنافرين فى الرئاسة والشرف إنما كانوا فى بعض الاحيان يلجأون إلى حكم منهم قد عرف بأصالة الرأى ويقدم كل من المتنازعين بين يديه بمساعدة مريديه ما يشرفه فى النفوس ويعظم أمره من نحر الجزر وإطعام الطعام وكانت تكون المصيبة أشد إذا حكم الحكم لأحد الفريقين لأن ذلك إنما كان يزيد نار العداء ضراما

وإذا كان الحكم عارفاً بدخائل العرب سوى بينهما فى الفضل والشرف كما فعل قاضيهما حينما حكم بين عامر بن الطفيل وعلقمة بن علاثة العامريين ابنى العم فإنه قال لها أتما كركبتى البعير وهذا حكم لا يحسم النزاع ولا يعدم كل منهما أن يجد له شاعراً يلويه ويزيد

في نفسه نعمة الجاهلية كما فعل الأعشى في هذه القضية فإنه قال القصائد الرنانة يفضل بها
عامراً ويزعم أن الحكم قضى له ومما كان يزيد في هذه النيران شدة ألسنة الشعراء فقد
كان هم الواحد منهم أن يرفع عقيرته بكلمة شعرية يعدد بها مفاخر قبيلته ومثالب القبيلة
الأخرى وإذا زل أحد أفراد القبيلة زلة عدوها على القبيلة بأسرها ووسموها بذلك
السمة حتى إذا قرأنا مجموعة من أشعار هؤلاء الغاوين وجدنا العرب كلها مثالب ونقائص
لأن كل شاعر يعدد مثالب القبيلة التي تعادى قبيلته المعترف لها بالتبريز في السيادة
وفيها البيوتات الكريمة قد سميت على لسان شاعر بما يستحق الإنسان من إنشاده
ولم تسلم من ذلك الشرقية واحدة

ومنى وجد النفور بين جماعتين أو بين شخصين لا يحاج شوب نار الحرب بينهما
إلى أسباب قوية لا يمكن حلها بل أيسر النزاع بين فردين من أفراد القبيلتين كاف لشوب
نار الحرب وتقيم الأطفال وتأيم النساء لذلك كانت الجزيرة دائمة الحروب
والمنازعات فلما يخلو منها زمان أو مكان وإذا رجعت إلى أسبابها المباشرة وجدت
في بعض الأحيان تافهة كما كان في حروب النجار وفي البعض الآخر تراها أموراً
يمكن حلها على أسهل الوجوه كالحروب بين عبس وذبيان وبين بكر وتغلب ولكن
الأسباب الحقيقية سابقة على ذلك هي النفور المأصل في القلوب لما ذكرناه



المحاضرة الثالثة

حال العرب السياسية

كان حكام الجزيرة - من هذه الجهة - قسمين القسم الأول منهم ملوك موحون إلا أنهم يرجعون إلى سلطان أعظم منهم فهم في الحقيقة غير مستقلين والقسم الثاني : رؤساء عشائرهم ما الملوك من الحكم والامتياز إلا أنهم ليسوا أرباب تيجان وهؤلاء قد يكونون على تمام الاستقلال وقد تكون لهم تبعية لملك متوج

القسم الأول

الملوك المتوجون

ملك اليمن

إذا نظرنا إلى المولى بإرجاع التاريخ إلى الأزمان المتراصة إلى الوراء وتحديد ما أوتيناها من السنين والأيام سنراهم تافقوا ولا شعروا في ذلك هذه التحديدات على مجرد خيالات وظنون لا تغنى من الحق شيئاً

يقولون إن قحطان بن عابر المبرع في البوارى يقظان هو أول من سكن اليمن من بنى سام بن نوح وكانت الأرض خلاء ويتبع هذا الكلام أنه كان ملكاً متوجاً لبس التاج سنة ٢٠٣٠ ق م فتكون النتيجة أنه كان ملكاً على نفسه وعلى أولاده ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو من أعظم ملوك العرب ولا يدرون أن الذى يعطونه هذا اللقب لاتزيد رعيته عن ثلاثين من إخوته وبنيه

والمسعودى صاحب مروج الذهب المتوفى سنة ٣٤٦ يقول فيه إن أول من يعد من ملوك اليمن سبأ وهو الفرع الثالث لقحطان ويذكر أنه ملك ٤٨٤ سنة ثم يحكون أقاصيص عن ملوك اليمن وضخامة سلطانهم وهى بالخرافات أشبه فيروون عن الرائش بن قيس أحد ملوكهم أنه غزا الهند ثم رجع إلى اليمن وعاد فذهب إلى بلاد طي ثم على الأنبار والموصل ثم أرسل أحد أتباعه إلى أذربيجان فغزا وغنم .

ويروون عن ابنه ذى منار أنه غزا بلاد الغرب وذهب إلى أقصاها وأن يأسر أنعم سار نحو المغرب حتى بلغ واديا يقال له وادى الرمل ولم يجد وراءه مجازاً لكثرة الرمل ثم صنع صنمان النحاس نصب على صخرة على شفير الوادى وكتب على صدره بالمسند هذا الصنم لياسر أنعم الحيرى وليس وراءه مذعب فلا يتكلم ذلك أحد . وإن تبعنا دخل الصين غازيا فقتل مقاتلتها واكتسح ما وجد بها وخلف بالثبث اثني عشر ألف فارس من حير فهم أهل الثبث الآن

وكل تلك الاخبار لا تقبل إلا إذا ضحى جزء كبير من العقل ، وقد أوضح أسباب فسادها المؤرخ الكبير عبد الرحمن بن خلدون المغربى (المتوفى سنة ثمانمائة وثمانية) فى مقدمة تاريخه المسمى بالعبر وديوان المبتدأ والخبر ، وكذلك على بن محمد الشيبانى المعروف بابن الأثير الجزرى المتوفى سنة ٦٣٨

وقد بين محمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ حقيقة ملكهم فى موضعين من كتابه تاريخ الرسل والملوك فقال عن اليمن لم يكن لملكهم نظام وأن الرئيس منهم إنما كان رئيسا على خلافه ومحججه لا يجاوز ذلك فإن نزع منهم نازع أو نبغ منهم نابغ فتجاوز ذلك وإن بعدت مسافة سيره من خلافه - فإنما ذلك منه عن غير ملك له موطن ولا لأبائه ولا لأبنائه ولكن كالذى يكون من بعض من يشردون من المتلصصة فيغير على الناحية بعد الناحية باستغفاله أهلها فإذا قصده الطلب لم يكن له ثبات ، فكذا ذلك كان أمر ملوك اليمن كان الواحد منهم بعد الواحد يخرج من خلافه ومحججه فيصيب بما يميز به ثم يذشم عند خوف الطلب راجعا إلى محججه من غير أن يدين له أحد من غير أهل خلافه بالطاعة أو يؤدى له خرجا

وقال فى موضع آخر ص ١٦٢ جزء أول طبع مصر

وقد كان لليمن ملوك لهم ملك غير أنه كان غير متصل وإنما كان يكون الواحد منهم بعد الواحد وبين الأول والآخرفترات طويلة لا يقف على مبلغها العلماء لقلة علمهم بها وبمبلغ عمر الأول منهم والآخرف ، إذ لم يكن من الامردائم فإن دام شيء فإنما يدوم لمن دام له منهم لانه عامل لغيره فى الموضع الذى هو به لا يملك بنفسه اه فالظاهر أن قبائل اليمن من قحطان تشعبوا فى أنحاء اليمن كما تشعب غيرهم وكان لهم رؤساء من قومهم وكان ينبغ من هؤلاء الرؤساء فى بعض الاحيان من يوسع

سلطانه إلى ما يجاوز مخالفته ثم يرجع الأمر إلى ما كان عليه إذا ضعفت قوة المتغلب في حياته أو ضعفت قوة أعقابها

وكانت حمير وكهلان في قحطان بمنزلة ربيعة ومضر في عدنان شعبان يتنافسان في الملك والسطوة وقد قسموا البلاد بينهم مخاليف لكل بطن أو عدة بطون بخلاف يتسع ويضيق حسب قوة القبيلة وضعفها ولكل مخلاف رئيس من القبيلة يحكمه غير أن مخلاف صنعاء كان أضخم هذه المخاليف وأخصبها فكان رؤسؤه يدعون بالملوك وقد يعظم فيهم الرجل بعد الرجل فيوسع سلطانه إلى ما وراء مخالفته بما يتاح له من القوة فإذا أمكنه بسط سلطانه على حضرموت والشعر سموه تبعاً لا يستحق هذا اللقب غيره ، حتى إذا ضعفت تلك القوة في أيام هذا المتغلب أو في أيام أبنائه عاد الأمر إلى ما كان عليه ورجع سلطان المخاليف الأخرى إلى ذوى السيادة فيها وكانوا يسمون بالأقبال والواحد قيل

ومن هذا يظهر ما بين الملك والملك من السنين الطويلة فيغتر بعض المؤرخين ويجعل للسابق مدة حكمه والفترة التي كانت بينه وبين الملك الذي يليه فربما جعلوا حكم الملك . . . سنة وأكثر كما قدمناه عن المسعودي

ومن أشهر ملوك اليمن بلقيس ملكة سبأ وقد ورد حديثها في التوراة بلقب ملكة سبأ وفي القرآن بهذا اللقب أيضاً

فذكرت التوراة أنها وفدت على سليمان بن داود ملك إسرائيل ورأت عظمة ملكة وسمعت حكمته . والقرآن ذكر هذه الوفادة وفي سياق الحكاية ما يدل على أن ملك اليمن لم يكن ذلك الضخامة التي تبعت صاحبها على غزو البلاد النائية والاستيلاء عليها فقد خافت الملكة لما جاءتها رسالة سليمان حيث قالت (إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدها وجعلوها أعزة أهلها أدلة وكذلك يفعلون) وقال سليمان لما أرسل إليها مهتداً (ارجع إليهم فلنأتيهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أدلة وهم صاغرون) وملك سليمان عليه السلام لم يكن يتجاوز فلسطين وما حوالها من تلك الأصقاع : فهذا الخوف من ملكة اليمن وذلك التهديد من ملك فلسطين مع ما بينهما من البعد الشاسع ؛ وهو طول جزيرة العرب يجعلنا نفهم مقدار القوة التي كان عليها ملوك اليمن إذ ذاك . ومن اشتهر من ملوكهم يوسف ذونواس وكان يهودياً

قرأى أن بعض رعيته بنجران يدينون بالدين المسيحي اتباعا لدعاة أرسلهم الامبراطور الروماني منذ سنة ٣٤٣ م فلم يكن من ذى نواس إلا أن مثلهم حرقا بالنار سنة ٣٤٥ ولما علم بذلك امبراطور الرومان (جوستين) أمر النجاشي صاحب الحبشة المتدين بالنصرانية أن ينتقم من ذوى نواس فبعث إليه قائدا حبشيا اسمه أرياط فتغلب على صنعاء ولما رأى ذلك ذونواس أغرق نفسه في البحر خشية العار وظل أرياط حاكما على صنعاء من قبل ملك الحبشة ثم اغتاله قائد من قواده اسمه أبرهة وحكم بدله بعد أن استرضى ملك الحبشة فرضى عنه وأبرهة هو الذى جند الجنود لهدم الكعبة وكان يريد أن يصرف الناس عما إلى بيت بناء بصنعاء فأصابه هو وجنده بكماء أصابهم من الأمراض الثقيلة وقدينها بن هشام ^(١) في سيرته بأنها الحصبة والجدري : وروى أن هذا كان أول حصولها بمكة فعاد منه زمان توفى بعد عودته وأشار القرآن إلى هذه الحادثة في سورة الفيل وحكم بعد أبرهة يكسوم ابنه ثم ابنه الثاني مسروق

كان في ذلك الوقت من أولاد ملوك اليمن القحطانيين من يتطلع إلى نيل الملك ولا يقعه إلا العجز وهو سيف بن ذى يزن الحميري فرأى من الضروري أن يستنجد بأحد الملوك العظماء ملك الروم أو ملك الفرس : ولكنه أخفق في استنجاهه بملك الروم فاستنجد ملك الفرس وهو كسرى أنوشير : ان فوعده كسرى خيرا ثم شغل عنه حينئذ من الزمن فمات سيف ^(٢) فذهب ابنه معه يكرب إلى كسرى يستنجزه وعده فأشار على كسرى كبراء دولته أن يعين معديكرب لما كان لهم من الأمل في امتلاك اليمن فأمدته بجند يقوده أحد الأساورة واسمه وهرز فركبوا مراكبهم من الابل وقطعوا خليج عمان حتى أتوا شواطئ حضرموت فزلوا من إحدى فرضها وتوجهوا إلى صنعاء وقد تبعهم كثير من القحطانيين فقاتلهم الحبشة فانتصروهم وهرز ومن معه على الحبشة وأجلوهم عن البلاد

وحينئذ توجه وهرز معديكرب ملكا على اليمن وأبقى معه جندا من الفرس كانوا يسمون بعد بالآبناء وينسب إليهم فيقال ابنواوى

(١) هو أبو محمد عبد الملك بن هشام الحميري المتوفى سنة ٢١٨ جمع سيرة محمد بن إسحق رئيس أهل المغازي المتوفى سنة ١٥١ وسيرته من أجمع السير واضبطها وعليها معول من كتب بعد في السير (٢) بعض المؤرخين يروى أن سيفاً هو الذى ملك اليمن لا ابنه

وقد وفدت الوفود على ابن ذى يزن يهنئونه بعودة الملك ، ومن وفد عليه عبد المطلب ابن هاشم شيخ مكة وكبيرها وهو جد محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم كان معد يكرب قد أبقى معه من الحبشة جمعاً يخدمونه ويمشون فى ركابه فاغتالوه ذات يوم وبموته انقطع الملك من بيت ذى يزن إلا أنه لما علم كسرى بقتله أرسل وهرز ملكا على الين من قبله ومازالت الولاة من الفرس تتعاقب على الين حتى كان آخرهم بادان الذى كان على عهد الفتح الإسلامى لبلاد الين وكان باذان ممن أجاب إلى الإسلام لجاء الإسلام وصنعا إيااله فارسية يحكما كسرى بعامل من عماله يؤدى له الخراج ولم يكن ملكه عاما بل كان هناك أقبال آخرون يحكمون فى مخاليفهم وكتب إليهم النبى صلى الله عليه وسلم كتابا مستقلة بصفتهم أقبالا لا ككتب إلى الهمان قيل ذى رعين ومعاقر ومهدان وكما كتب إلى الحارث بن عبد كلال وأخيه . وكان لكندة بحضرموت رؤساء مستقلون يشبهون الملوك

الملك بالحيرة

بعد أن انهزم داراملك الفرس أمام الاسكندر المقدونى فى سنة ٣٣٢ ق . م انحطت المملكة الفارسية عن درجة عظمتها السامية وتولاها ملوك يعرفون فى تاريخ الفرس بملوك الطوائف وكان للاسكندر أغراض فى هذه التجزئة وهى أن يسجل على بلاد الفرس ضعفا أبديا لا يتمكنون معه إعادة الكثرة على أملاك اليونان وقد نجح فى هذه الفكرة فإن ملوك الطوائف لم تسكن لهم تلك القوة المجتمعة التى كانت للفرس من قبل واستمر ملوك الطوائف يحكمون البلاد الفارسية مجزأة بينهم إلى سنة ٢٣٠ م وهو الوقت الذى نبغ فيه أردشير بن بابك وشكل الطبقة الرابعة من ملوك الفرس المعروفة بالدولة الساسانية أو دولة الآكاسرة

وفى عهد ملوك الطوائف كانت هجرة العرب من الين بعد سيل العرم واحتلوا جزءاً مهماً من ريف العراق كان قبل ملكاً للدولة الفارسية ثم لحقهم بعد استقرارهم من هاجر من ولد عدنان فزاحمهم فى تلك الجهات وسكنوا جزءاً من الجزيرة الفراتية فلما نبغ أردشير وجدد المملكة الفارسية وأدخل جميع مخالفيه من الفرس تحت طاعته وأعاد تلك القوة التى كانت لهم من قبل رجع إلى العرب المقيمين على تخوم ملكه فاستولى عليهم وصاروا من رعيته وكان هداسيا فى رحيل جمع من قضاة إلى الشام . رد نله

أهل الحيرة والأنبار . وفي عهد أردشير كانت ولاية جذيمة الواضح على الحيرة وسائر من بادية العراق والجزيرة من ربيعة ومضر وكأن أردشير رأى أنه يستحيل عليه أن يحكم العرب مباشرة ويمنعهم من الإغارة على تخوم ماكنه إلا بأن يملك عليهم رجلا منهم له عصبية تؤيده وتمنعه ومن جهة أخرى يمكنه الاستعانة بهم على ملوك الرومان الذين كان يتخوفهم وليكون عرب العراق أمام هرب الشام الذين اضطعهم ملوك الرومان وكان يبقى عند ملك الحيرة ككتيبة من جند الفرس يستعين بها على الخارجين على سلطانه من أعاب البادية وكان يطلق على تلك السكينة دوسر (يظهر أنها تعريب دوشير وترجمته أسدان وهما شارة راية الفرس)

ولجذيمة هذا خبر ظريف مع آل أذينة ملوك العرب بشمال الجزيرة ومشارف الشام فإنه غزا ملكهم المسمى عمرو بن الظرب وقتله وكان له بنت تسمى الزباء احتالت عليه حتى جاءت به إلى بلادها وقتلته وكان له ابن أخت اسمه عمرو بن عدى فأراد أربأخذ منها بالنار فأعمل الحيلة إلى ذلك بواسطة أحد المكرة من قومه المسمى قصيراً فسار قصير إليها حتى عرف مداخل مدينتها وما عملته في قصرها للهرب عند الحاجة ثم استأذنها ليجيء بتجارة من العراق فذهب وأمر عمرأ أن يسير معه بجند ولما قاربوا مدينتها أدخلوا الرجال في الفرائر على الإبل ودخلوا مدينتها بهذه الحيلة ولما أدركت جليلة الأمر ذهبت لتدخل المكان الذى أعدته لهربها فأدركها عمرو فقضت سبأ وقالت يدي لا يدي عمرو ؛ ولما وقعت أجهز عليها عمرو

وهذه الحكاية مع غرائبها يشكر صحتها المؤرخون من الإفرنج ؛ ويقولون إن الزباء هذه كانت ملكة على تدمر من قبل الرومانيين وليت الملك بعد وفاة زوجها أذينة من بين السמידع الذين سكنوا بلاد العراق وبراى الشام وحواران وانتهى أمر الزباء بأن حاربها الرومان في عهد القيصر أووليانس وقهروها وأخذوها أسيرة إلى رومية حيث قضت هناك نحبها وذلك في المدة بين سنتى ٢٧٠ ، ٢٧٣ م وموت جذيمة كان حوالى سنة ٢٦٨ م

وبعد موت جذيمة ولى أمر العرب عمرو بن هدى بن نصر اللخمى وهو أول ملوك اللخمين بالحيرة ومدتهم من سنة ٢٦٨ م إلى سنة ٦٣٢ م وهى السنة التى فتح فيها خالد بن الوليد مدينة الحيرة وعلى ذلك تكون مدتهم سنة ٣٦٤ إلا أن الملك قد انقطع

فيها عنهم مرتين كما تراه بعد . وكان ابتداء ملك عمرو في عهد سابور بن أدشير ولم تزل الملوك من بني نصر تتوالى على الحيرة حتى ولى الفرس قباذ بن فيروز وكان قد ظهر في زمنه مذهب الإباحية في بلاد الفرس على يد أحد فلاسفتهم المدهو مزدك فوجد المذهب رواجاً وتبعه خلق كبير ومنهم الملك قباذ فأرسل إلى ملك العرب بالحيرة وهو المنذر بن ماء السماء يدعو إلى أن يكون على ذلك المذهب فأبى عليه ذلك حمية وأنفة ولما رأى ذلك قباذ عزله عن ملك الحيرة وولى بدله الحارث بن عمرو بن حجر السكندی الذي كان أميراً على قبائل بكر بن وائل وقد ملكه بعد أن أجاب دعوته إلى المذهب المزدكي

ولم يزل ملكاً حتى مات قباذ وخلفه كسرى أنوشروان وكان يكره هذا المذهب جداً ويراه مضرراً للبلاد وبأنساب أهلها وتربية أبنائها فقتل مزدك وكثيراً ممن دان بهذا المذهب من الفرس وأعاد المنذر إلى ولاية الحيرة وطلب الحارث بن عمرو وكان بالأنبار وبها منزله فهرب بأولاده وماله وهجانه فقبه المنذر بالخیل من تغلب وإياد وبهراء فاجتأ بأرض كلب فنجوا وانتهبوا ماله وهجانه وأخذت تغلب ٤٨ نفساً من بني حجر آكل المرار وفيهم عمرو ومالك ابنا الحارث فقدموا بهم على المنذر فقتلهم في ديار بني مرينا وهم الذين يعنهم عمرو بن كلثوم التغلبي في معلقته

فآبوا بالتهاب وبالسيابا ٥ وأبوا بالملوك مصفدينا

ولم يزل حارث في دار كلب حتى مات ولما كان بالحيرة جاءه أشراف من نزار وطلبوا منه أن يولى أمرهم بعض ولده فلك ابنه -حجرا على بنى أسد بن خزيمه وعطفان وملك ابنه شرحبيل على بكر بن وائل بأسرها وملك ابنه معديكرب على قيس عيلان وملك ابنه -لمة على تغلب والنخربن قاسط وبنى سعد من نعيم . ولم يكن هذا الملك بالشيء الموطن لأن قبائل البدو لا تحتل وما يستدعيه ولذلك قامت بنو أسد على حجر بن عمرو وقتلوه بعد أن ظهر له منهم عسفه وشدته وكان من نتيجة قله أمر ابنه امرئ القيس وقيامه لاخذ النار ممن قتلوا أباه وكان يريد أن يملكهم قسراً فأب بالفشل بمدد خطوب طويلة كانت عليه في ذهابه إلى ملك الروم واستجداه به على قلة أبيه

ولما عاد الملك إلى المنذر بن ماء السماء استمر في عقبه حتى كان النعمان ابن المنذر

المكشي بأبي قابوس صاحب النابغة الذبياني وهو الذي غضب عليه كسرى بسبب وشاية دبرها زيد بن عدى العبادي انتقاماً منه بحبسه أباه حتى مات فلما أحكم زيد الأمر واشتد غضب كسرى على النعمان وأرسل إليه يطلبه تخاف النعمان عاقبة الأمر وأيقن أنه هالك إن توجه إلى المدائن فذهب يتنقل في أحياء العرب يريد منهم أن يحموه من كسرى فأبى عليه القبائل ذلك ولم يزل متنقلاً حتى ورد ذاقار ونزل على بني شيان سرا فأتى هاني بن مسعود الشيباني وكان سيداً منيعاً واليت من ربيعة في آل ذي الجدين لقيس بن مسعود أخى هاني وكان كسرى أطعمه الأبله فذكره النعمان أن يرفع إليه أهله لذلك وعلم أن هاني يمنعه مما يمنع منه أهله وولده فأودعه أهله وماله وتوجه إلى كسرى لحبسه حتى مات وولى على الحيرة بدله إياس بن قبيصة الطائي وهو من أشرف طي وأمره أن يرسل إلى هاني بن مسعود فيطلب منه تسليم ما عنده فأبى ذلك هاني حية وآذوا الملك بالحرب وأمر إياس أن يسير إليهم بالحنود ومعه هرذابة كسرى وكتائبه ولما دنت الفرس من بني شيان قال لهم هاني يامعشر بكر لا طاقة لكم بحرب كسرى فاركبوا إلى الفلاة فأسرع الناس إلى ذلك فقام حظلة ابن ثعلبة العجلي وقال يا هاني أردت نجاةنا فألقينا في التهلكة وردت الناس وقطع وضن الهوادج وضرب على نفسه قبة وأقسم أن لا يفر حتى تفر القبة فرجع الناس وانتظروا مجيء الفرس حتى جاءتهم . وكان بين الفريقين موقعة هائلة انتصر فيها بنو شيان وانهمزت الفرس منزمية منكورة وهذا أول يوم انتصرت فيه العرب على العجم وهو بعد ميلاد الرسول صلى الله عليه وسلم بقليل فإنه عليه السلام ولد لثمانية أشهر من ولاية قبيصة على الحيرة

وكان مع إياس قائد من قواد الفرس وبعد موته ولي كسرى على البلاد حاكماً فارسياً كما فعل في بلاد اليمن بعد موت معد يكرب

وفي سنة ٦٣٢ عاد الملك إلى آل لحم فتولى منهم المنذر الملقب بالمقرور وكانت ولايته إلى أن قدم عليه خالد بن الوليد ثمانية أشهر وهو آخر من بقى من بني نصر بالعراق جاء الإسلام وملك العرب بالحيرة ضعیف جداً كما كان في اليمن لأن الملك كان عاملاً للفرس يأتمر بأمرهم ويؤدى لهم الخراج وإذا شاء ملوك الفرس أبقوه وإن شاءوا عزلوه . ولم يكن ساطراً على فائز البدو سلطاناً تاماً وإنما كان اسماً

لأن العرب كثيراً ما كانوا يخالفون أمره بل ويقومون في وجهه محاربين وكان
أحياناً ينصر عليهم إذا قاموا في أمأ كنهم وأحياناً يخنق لأنهم يتركون منازلهم
ويجتمعون بياديتهم فلا يمكنه أن يتبعهم

وما يدل على مقدار سلطانهم على رؤساء العشائر العربية أن عمرو بن المنذر بن
ماء السماء وأمه هند بنت الحارث بن عمرو السكندى قال يوماً لجلسائه هل تعلمون
أحدًا من العرب يأنف أن تخدمه أمى قالوا مانعرفه إلا أن يكون عمرو بن كلثوم
التغلبى فإن أمه ليلى بنت مهمل وعمها كليب وائل وزوجها كلثوم وابها عمرو فسكت
عمرو على ما فى نفسه ثم أرسل إلى ابن كلثوم يستزيره ويأمره أن تزور أمه هنداً
بنت الحارث أم الملك فقدم ابن كلثوم فى فرسان من قومه تغلب ومعه أمه ليلى فنزل
على شاطئ الفرات وضرب ابن هند خيامه بين الحيرة والفرات وصنع لأهل ملكته
طعاماً وجلس هو وابن كلثوم ووجهاء الدولة داخل السراقد وليلى أم عمرو مع هند
فى القبة وقد قال ابن هند لأمه إذا فرغ الناس من الطعام فتعنى خدمك عك فإذا
دنا الطرف فاستخدمى ليلى ومرىها أن تناولك الشيء بعد الشيء ففعلت ما أمرها به
ابنها فلما استدعى الطرف قالت هند لليلى ناولينى ذلك الطبق قالت لتقم صاحبة الحاجة
إلى حاجتها فألحت عليها فقالت ليلى : واذلاء يا آل تغلب فسمعها عمرو بن كلثوم
فثار الدم فى وجهه والقوم يشربون وقام وتناول سيف ابن هند وهو معلق فى
السراقد وليس هناك سيف غيره فأخذه وضرب به رأس ابن هند فقتله وقال فى
ذلك شاعر التغلبيين :

لعمرك ما عمرو بن هند وقد دعا لتخدم ليلى أمه بموفق
فقام ابن كلثوم إلى السيف مصلتا وأمسك من ندمانه بالخنق
وقال ابن كلثوم فى معلقته :

بأى مشيئة عمرو بن هند تطيع بنا الوشاة وتزدرينا
بأى مشيئة عمرو بن هند نكون لقبلكم فيها قطينا
تهددنا وتوهدنا رويدا متى كالأمة مقنونا
فإن قاتنا يا عمرو أعيت على الأعداء - قبلك - أن تليسا

المحاضرة الرابعة

الملك بالشام — الإمارة بالحجاز — الحكم عند العرب

الملك بالشام

في العهد الذي سار فيه عرب البين إلى ريف العراق كان من قضاء قبائل سارت إلى مشارف الشام وسكنت بها لأنها أرض خصبة يمكنهم أن يعيشوا فيها وكانوا من بني سليح بن حلوان الذين منهم بنو ضجهم بن سعد بن سليح ويقال لهم الضجاعة نسبة إلى أبيهم ضجهم وكانت هذه البلاد تحت ملك الرومان بعد غزوات الإسكندر المقدوني وقواته فاصطنعهم الرومان لينهوا عرب البرية من العبث وليكونوا عدة ضد الفرس ولولوامهم ملكا ومن أشهر ملوكهم زياد بن الهبولة وقد مكثت الضجاعة بهذا طويلا يلون أمر العرب حتى أقبل عليهم بنو جفنة الغسانيون بمن معهم من شائركم يقدمهم جفنة بن عمرو مزيقيا فغالب السليحيين على ما بينهم واتصر عليهم فوله الروم ملكا على عرب الشام الذين كانوا يقيمون بنواحي الشام وكان هذا العصر عصر اضطراب في المملكة الرومانية ويسمى في تاريخهم مدة الفوضى العسكرية وانتهت سنة ٢٨٦ م

ولم تزل الملوكة تتوالى من آل جفنة على الشام وما يليه من بادية العرب بصفتهم عمالا لملوك الروم حتى جاء الإسلام وكانت واقعة اليرموك سنة ١٣ من الهجرة وانقاد للإسلام آخر ملوكهم جلة بن الأييم في عهد أثير المؤميين عمر بن الخطاب وكان في جفنة بالشام مدينة اقتبسوها من الروم فبنوا كثيرا من المصانع والأديرة لأنهم كانوا يدينون بالدين المسيحي وكان حسان بن ثابت كثيرا ما يمدحهم لأنه ينتمي إلى أصلهم وهو الأزد وله فيهم المدح الجليلة منها قوله

أولاد جفنة حول قبر أبيهم قبر ابن مارية الكريم المفضل

يفشون حتى ماتهر كلاهم لايسألون عن السواد المقبل

وكان لآل جفنة مواقف معدودة انتصروا فيها للروم على الفرس وصدوا عنهم ملوك الحيرة من آل نصر ، فكان بين البيتين أيام هائلة منها يوم عين أباغ (وهي واد وراء الأنبار على طريق الفرات - إلى الشام) كان بين المنذر بن ماء السماء وبين الحرث الأعرج بن أبي شمر جبلة وهو من أعظم ملوك الغسانيين وكانت الغلبة في هذا اليوم لآل جفنة مع أن المنذر هو الذي بدأ بالشر لأنه كان يريد من خصومه أن يدفعوا له الفدية بمعنى أنهم يعترفون له بالقوة عليهم وفي هذا سقوطهم أمام الروم الذين اصطنعهم

وكان من نتيجة هذا اليوم أن الأسود بن المنذر لما ولى بعد أبيه أراد الانتقام له فجهاز جيشا تحت قيادته وسار إلى أن أتى مرج حليلة وهناك قابلته جيوش الغسانيين وكان لهؤلاء الظفر أيضا

الإمارة بالحجاز

كان يلي أمر مكة ولاة من جرم قططان - وهي جرم الثانية - ولما جاء اسماعيل مكة مع أبيه إبراهيم صاهرم : وكان لاولاد اسماعيل بعد أبيهم مركز محترم لما لايبهم من بناء البيت وإن لم يكن لهم من الحكم شيء . ولما ارتحل الأزدي من مأرب بعد السد ، كان منهم من عرج على مكة وهو حارثة بن عمرو الملقب بخزاعة وحارب جرم فاتصر عليهم وأجلاهم من مكة حتى قال قائلهم :

كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا * أنيس ولم يسمر بمكة سامر

بلى : نحن كنا أهلها فأبادنا * صروف الليالي والحدود العوائر

ووليت خزاعة أمر مكة حيناً من الزمن وفي وقت حكمهم تناسل العدنانيون وكثروا وانتشروا في نجد وأطراف العراق والبحرين ، وتبقى بمكة أولاد فهر بن مالك وهو قریش وليس لهم من أمر مكة ولا البيت الحرام شيء حتى جاء تقي بن كلاب وهو الاب الخامس لمحمد بن عبدالله ﷺ لجمع شتاتهم ووحيد كلنتهم فكانت لهم بذلك قوة أمكنهم أن يزاحموا بها خزاعة ويتغلبوا على أمر مكة ، وما لم يبق إلا أمر ولاية البيت أخذه تقي من سادته المكشي بأبي غبشان وهو صهر تقي ، ويقال إنه اشتراه منه بزق خمر ، ولم يكن يمكنه مثل هذه الصفقة إلا بالقوة التي كونها من عصية فهر

ابن مالك وبهذا كانت له السيادة النامة والامر النافذ في مكة ، وصار الرئيس الديني لذلك البيت الذي كانت تغد إليه العرب من جميع أنحاء الجزيرة ، ومن مآثر قصي تأسيس دار الندوة بمكة وكانت بجمع قريش وفيها تفصل مهام أمورها ولهذه الدار فضل على قريش لأنها ضمنت لهم اجتماع الكلمة وفض المشاكل بالحسنى : وكان لقصي من مظاهر الرئاسة والتشريف :

(١) رئاسة دار الندوة ففيها يتشاورون فيما نزل بهم من جسام الأمور ويزوجون فيها بناتهم

(٢) اللواء فكانت لاتعقد راية الحرب إلا بيده

(٣) الحجابة وهي حجابة الكعبة لايفتح بابها إلا هو وهو الذي يلي أمر خدمتها

(٤) سقاية الحاج ورفادته : ومعنى السقاية أنهم كانوا يملأون للحاج حياضاً من الماء يحولونها بشيء من التمر والزبيب ، فيشرب الناس منها إذا وردوا مكة : والرفادة طعام كان يصنع للحاج - على طريق الضيافة وكانت قريش تساعد قعياً على ذلك بما تقدمه له من الخرج الذي تخرجه كل سنة

كان كل ذلك لقصي بن كلاب وكان ابنه عبدمناف قد ساد في حياة أبيه فأراد أبوه أن يلحق به ابنه عيدالدار الذي كان أسن من عبدمناف فأوصى له بما كان يليه من مصالح قريش ، فلم يناع عبدمناف أخاه لاحترامه وصية أبيه : ولما مات كان له أربعة من الولد وهم هاشم وعبدشمس والمطلب ونوفل فنافسوا بني عمهم عبدالدار في هذه المصالح التي رأوا أنفسهم أحق بها لشرفهم وسيادتهم وكثرة عددهم وبذلك ابتداء النزاع بين بني العم ، وسببه المنافسة في الشرف وافترت قريش فرقتين : فرقة تساعد بني عبدمناف وفرقة تساعد بني عبدالدار ؛ وكاد يكون بينهم قتال لولا أنهم ألهموا الصالح على طريق لايفض من الطرفين وهو اقتسام هذه المصالح لجملوا لبني عبدالدار الحجابة واللواء والندوة ولبنى عبدمناف السقاية والرفادة . ثم حكم بنو عبدمناف القرعة فيما أصابهم فخرجت لهاشم بن عبدمناف فكان هو الذي يليهم ما ومن بعده بنوه حتى جاء الإسلام والامر على ذلك

وكانت لقريش مصالح أخرى لاتسارى هذه في العظم - وزعت بين قبائل قريش وبذلك كانت مصالح الحكم والولاية موزعة بين رؤساء القبائل المختلفة من قريش

حتى لا يكون هناك مجال للنزاع وهذا ما حفظ قريشاً أصحاب سائر العرب من التنازع والقتال إلا أنهم وإن لم يصابوا بصيبة الحروب لم يسلبوا من المفاضة التي تكون حتماً بين كبراء البيت الواحد إذا كان لكل واحد ما يساعده على الشرف والرئاسة وقد حدث ذلك بين هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن عبد شمس فقد كان هاشم سيداً بماله من المصالح الكبرى في قومه وكان أمية مثيراً من المال والولد ولذلك كان ينافس عمه رئاسة قريش فكان بذلك جفاء بين البيتين وأعقابهما حتى جاء الإسلام ولكن لم يصل هذا النزاع يوماً إلى حد شوب القتال بينهم لأن البيت القرشي كان يحاذر على احترام البيت ومنع الحرم من سيلان دم فيه لأن ذلك لو وقع لانهط المركز السامي الذي نالوه بواسطة ولايتهم للبيت فإن مكة كانت معروفة عند العرب بأنها حرم آمن من لجأ إليه فقد نجح من عدوه وكانت أشهر الحج عندهم أشهر أحرما يعقدون فيها أسواقهم التجارية بجانب ذلك البيت العظيم داخل حدود الحرم والناس تهرع إلى هذه الأسواق من جهات العرب كافة لأنهم آمنون على أنفسهم وأموالهم فإذا خلولة الحرم بهذا العهد الوثيق قل احترامه من القلوب وسقطت هيئته فيجتري عليه غيرهم وبذلك يزول عنهم نفع عظيم كان ينالهم؛ فن هنا كان التحكيم في الأمور العظيمة من مألوف عاداتهم ولما حصلت الحرب بين قيس وكنانة اضطرت قريش إليها اضطراباً سمتها العرب

حرب الفجار لما كان فيها من انتهاك حرمة الحرم والقتال على حدوده

ومما امتازت به قريش حلف الفضول وكان مداره على أن ترد كل مظلمة بمكة إلى صاحبها لا فرق في ذلك بين قرشي وغيره وهي روح تنافي الحمية الجاهلية التي كانت

العصية تثيرها

جاء الإسلام وقريش على هذه الحال من السيادة والاحترام تعترف لها بذلك جميع العرب

الحكيم عند الأعراب في بواديهم

كانت القبائل في نجد ما كان بالقرب من الحيرة تبعاً لملك العرب بالحيرة وما كان منها في بادية الشام تبعاً لملك آل جفنة بالشام إلا أن هذه التبعية - بالنسبة لقبائل البادية - كانت اسمية لا فعلية لأن العرب لا يطيقون أن يحكموا حكماء لو كانوا يقيدهم حريتهم التي ليس

عندهم ما يعدها

وكان لهذه القبائل رؤساء منهم تسودهم القبيلة لما يظهر على أيديهم من الفعال

وأعظم مسود كان عندهم الشجاعة والكرم والحلم ثم الثروة والعدد فتنى رجدت هذه الصفات في رجل ساد العشيرة كلها ، وكانت تبعاً لرأيه يوجهها أنى شاء ! تقيم بإقامته وتظعن بظننه ، وإذا دعا الحرب لا تأخر عنه وإذا غنمت القبيلة أخذ حقوق الرئاسة والسيادة من الغنيمة يعدها لما يطرأ من النوائب وما يتحمله من الحملات فكان له المربع والصفي والنشيطه والفضول : فالمربع ربع الغنيمة والصفي ما يصفيه الرئيس لنفسه قبل القسمة والنشيطه ما أصاب الرئيس في الطريق قبل أن يصل إلى بيضة القوم ، والفضول ما فضل من السقمة مما لا نصح قسمته على عدد الغزاة كالبعير والفرس ونحوهما : قال بعض الشعراء يخاطب بسطام بن قيس سيد شيان

لك المربع منها والصفايا وحكك والنشيطه والفضول

وقد يورث الأب الرئاسة لابنه فإذا توالى من البيت الواحد ثلاثة رؤساء سادة عرف البيت بالشرف والمجد ، وكان بيت قيس في الجاهلية في بني فزارة ومركزه حذيفة بن بدر ، وبيت تميم في بني دارم ومركزه حاجب بن زرارة ، وبيت ربيعة في آل ذي الجذنين ، ومركزه قيس بن مسعود الشيباني : وكان لهؤلاء الرؤساء من السلطان ما يشبه ساطن الملوك في رعاياهم إلا أنهم كانوا لا يتقوجون حتى كان بعضهم إذا غضب غضب لغضبه ألوف من السيوف لأنسأله فيم غضب ! وكان في بعض الأحيان يعظم قدر الرئيس ويشد ساعده بولده وعشيرته فيغزو القبيلة الضعيفة ويجعلها خاضعة تؤدى له خراجاً كل سنة ، كما كان زهير بن جذيمة سيد عبس — من قيس مع هوازن وهم بطون من قيس فإهم كانوا يؤتونه الأثارة كل سنة بعكاظ وكان النعمان بن المنذر قد صاهره فتزوج ابنته المتجردة

ومن ساد من العرب هوزة بن علي الحنفي سيد بني حنيفة باليمامة والمنذر بن ساوى التيمي — سيد عبد القيس : و تميم بالبحرين

وعلى الجملة : فقد كانت درجة رؤساء القبائل في قومهم كدرجة الملوك ولولا ما كان يحصل من المنافسة في السيادة بين أبناء العم من الرؤساء لكان تحكم السادة شديداً ، ولكن تلك المنافسة كانت تدعهم إلى بذل الندى وإكرام الضيف والدفاع عن العشيرة ليشتهر ذلك على ألسنة الشعراء منهم فينهفون بأسمائهم مادحين : والشعر كان له أعظم التأثير في قلب العربي يحركه كما يحرك الهواء ريشة في الجو !!

المحاضرة الخامسة

الحال الأدبية

الأخلاق - اللغة

الأخلاق

الخلق هو المصلحة التي بها يصدر الفعل عن صاحبها من غير مقاومة وقد اصطلاح الكتاب على أن يقصروا لفظ الخلق على المصالح النفسية كالشجاعة والجن والسخاء والبخل ، وعلى أن يطلقوا لفظ العادات على المصالح الأخرى كالشئ واللعب النظامي

عموم الاخلاق

لا يحسب الخلق على الأمة إلا إذا كان مألوفاً عند أفرادها بفعله فاعله منهم من غير أن يحاذرن كثيراً أو يخشوا لومة لائم ولو لم يباشره جميعهم ولذلك عدت من مذام الأمم - التي بها تستحق السقوط والخذلان - أنهم لا يتناهون عن منكر فعلوه ، ومن هنا قال الله تعالى في الكتاب (وانقرضت لانتصين الذين ظلموا منكم خاصة) لأن الشرير يفعل فلا ينكر عليه أحد فيترك هو ومن معه في الجريمة . فإن كان الشر معروفاً عن فرد أو جماعة يستسرون به أو يعلنونه مع اشمئزاز الجمهور منهم كانت المذمة قاصرة على الفاعلين لا تعدوهم إلى الأمة بأسرها ، وحينئذ يكون من الخطأ عد هذا الخلق على الأمة : كذلك لا يحسب الخلق للأمة إلا إذا كان فاشياً بين أفرادها مألوفاً عند جميعهم لا يخالفه أحد منهم إلا مستسراً ويخاف المذمة إن ظهر بالخلافه أمام الجمهور ، وعلى هذه القاعدة نسير في بيان الاخلاق عند العرب

من الاخلاق التي كانت للعربي سرعة الانفعال والإقدام على المكاره تراه ساكناً مطمئناً فلا يحتاج في هيج ، إلا إلى كلبة صغيرة أو فحلة حتميرة يتخيل معها أن قد مس شرفه فتجده زار كالأسد خرج من مكمنه لا يترقب حتى يستطلع جلية الأمر ، بل يقدم منكباً عن ذكر العواقب جانباً وهذا الخلق أكثر ما تراه في قبائل البادية الذين كانوا لا يخشون سجوناً ولا أحكاماً قاسية من جراء أفعالهم ، بل هم بالعكس ينظرون

النصر المؤزر من أتوَاهم وحافاتهم ، والنفس إذا أحست بما يضرها انفعلت ونهياً لها طريق الانتقام ، فإذا لم تخش العادية أقدمت ، ومن هنا كان من السهل تحريك عامتهم إلى السير في طرق الحروب بقبائل من الكلمات ، وكانت هناك كلمات تحرك قلب العربي كما في كل أمة وأرقاها درجة في التأثير . يالفلان . واذلاه ، وانصيراه ، شرف الآباء . وما شاكل ذلك ، ولم يكن عندهم شيء من بلادة الطبع التي تجعل صاحبها يألف سماع ما يمين شرفه حسبما يتخيل ويتبع هذا الخلق الجرأة على سفك الدم ، لأن النفس متى نهياً لها طريق الانتقام وقدرت ولم تخش عقوبة لم تكشف بدون الموت لمن تربد الانتقام منه

ومن هنا كان خاف الخالم فيهم تزيراً اللهم لإلأف سادتهم وذوى الأسنان منهم ولذلك كان المعروفون بالكرم منهم قليلون

ومن أخلاقهم التعصب ومعه أن ينصر ذا عشيرته على أية حال يرون ذلك من مقومات حياتهم وقد تقدم بيان هذا بوضاحة في حال العرب الاجتماعية ، وقد سمي القرآن هذا الخاف ومقابلته حمية الجاهلية لأن فيهما نتيجة من نتائج الجهل وعدم الثبوت ومن أخلاقهم المتناصلة فيهم الكرم وقد استنفدوا فيه نصف أشعارهم بين متمدح به ومن على غيره . كان الواحد منهم يأتيه الضيف - في شدة البرد والجوع - وليس عنده من المال إلا ما قته اتى هى حياته وحياة ولده فتأخذ هزة الكرم فيقوم إليها ويذبها اضيفه يخشون مذقات الأحاديث ويقول قائلهم :

واعلم بأن الضيف يو ما سوف يحمد أو يلوم

ومن طرف أخبارهم في الكرم أن سالم بن قحطان من بني العنبر جاءه أخو امرأته فأعطاه بعيراً ثم طلب من امرأته حبلاً يقرن به بعيره إلى من أعطاه إياه . ثم ثانياً وثالثاً حتى لم تجد حبلاً فقال لها على الجمال عليك الحبال ، فرمت إليه خارها وقالت اجعله حبلاً لبعضها فقال :

لأنه ذلبنى فى العطاء ويسرى لكل بعير - جاء طالبه - حبلاً

فانى لا تبكى على ؛ أفاها إذا شبت من روض أو طانها بقل

فلم أر مثل الإبل مالا لقتن ولا مثل أيام الحقوق لها سبلا

فأجابته امرأته .

حلقت يميناً يا ابن قحطان بالذى تكفل بالآرزاق فى السهل والجليل

تزال جبال محصيات أعدها لها مامشى منها على خفه جل
فأعط - ولاتبخل - لمن جاء طالبا فعندى لها خطم وقذراحت العلل
ويرى المطلع على أبواب الحماسة والثناء والادب والأضياف - من ديوان الحماسة
الذى جمعه حبيب أوس الشهير بأبي تمام - ما يثاج الصدر

ومن أخلاقتهم التى كانوا يتمدحون بها ويعيبون من خالفها الوفاء بالعهد فقد كان
العهد عندهم دينا يتمسكون به ويستهنون فى سبيل الوفاء به قتل أولادهم وتخريب
ديارهم . انظروا إلى ما فعله هانىء بن مسعود الشيباني بسبب أدرع النعمان بن المنذر
وأولاده حيث عرض نفسه وقومه لحرب أضخم دولة وهى الدولة الفارسية فأغضب
ملكها ونائبه على الحيرة غير مبال بما يصيبه وما يصيب قومه من جراء ذلك ، ثم
انظروا إلى ما فعله السمومل بن عادياء وهو عربى المقام والمولد حينما خيرته الحارث
الغساني بين قتل ولده وتاسيم أدرع امرئ القيس بن حجر الكندى التى كان أودعها
عنده ففضل قتل ولده ، وفى ذلك يقول الأندلسى مخاطبا شمر بن عمرو الكلبى :

كن كالسمومل إذ طاف الهام به فى جحفل كسواد الليل جرار
بالأبلى الفرد من تيماء منزله حصن حصين وجار غير غدار
خيرته خطى خسف فقال له اعرضهما هكذا اسمعهما حار
فقال غدر وشكل أنت بينهما فاختر . وما فيهما حظ لختار
فشك غير طويل ، ثم قال له اقتل أسيرك إني مانع جارى
وسوف بعقبنيه إن ظفرت به - رب كريم ويض ذات أطهار
فاختار أذراعه أن لا يسب بها ولم يكن عهدده فيها يختار

ثم انظر إلى ما فعله حاجب بن زرارة التميمى سيد بني تميم كيف وفى للملك بما
تعهد به بعد أن رهن على ذلك قوسه عند كسرى حتى ضرب المثل بقوس حاجب ،
والقوس فى الحقيقة لا يمنع رهنها من فعل ما يشاء إن كان من شيمته الغدر ، وإنما
خاف السبة على بنه من بعده - إذا هو غدر ويمايين لنا قيمة هذا الخلق فى الأمة
العربية أنهم كانوا إذا زل واحد منهم زلة فقد ربذى مهد أصلاؤه الشعراء نارا حامية
وقلها يفلح بعدها أو يرفع له رأسا بين العرب
وخلق الوفاء فى الحقيقة أعظم تمثل للأمة ومبين لمقدارها واستعدادها للرق فإن

خلت منه فبشرها بخذلان وسقوط لا يحصى عنهما
ومن نتائج هذا الخلق أنهم كانوا يغفلون في الوفاء للجار والحليف حتى يكون عندهم
مقدما على الأبناء والإخوان . ومن ذلك أن رجلا من السواقط من بني أبي بكر بن
كلاب قدم اليامة ومعه أخ له فكذب له عمير بن سلى لأنه له جار لحث أن كان
بين قرين بن سلى وبين أخى الجار أسباب أدت إلى أن قتله قرين ، وكان عمير غائبا
فأتى الكلابي قبر سلى أبي عمير وقرين فاستجار به ، فاجتهد بنو حنيفة بالكلابي أن
يقبل دية أخيه مضاعفة فلم يفعل ، فلما قدم عمير قالت له أمه لا تقتل أخاك وسقى إلى
الكلابي جميع ماله ، فأبى الكلابي أن يقبل فأخذ عمير أخاه ومضى به حتى قطع
الوادي فربطه إلى نخلة وقال للكلابي : أما إذا نيت إلأ قتله فأمهل حتى أقطع الوادي
وارتحل عن جوارى فلا خير لك فيه فقتله الكلابي . وفي ذلك يقول عمير
قتلنا أخانا للوفاء بجارنا وكان أبونا قد تجير مقابره
وقالت أم عمير

تعد معاذراً لا عذر فيها ومن يقتل أخاء فقد ألاما

أما أمرهم مع حلفائهم فهو أوضح من أن ننسكلم فيه فإنهم كانوا يخلطون حلفاءهم
بأنفسهم ويوفون لهم بأيامهم التي عقدوها معهم وكان الحليف بعد من أفراد القبيلة
التي دخل في حلفها وينال شرفها ، وقد كان حلفاء قریش في الجاهلية يتزوجون بناتهم
مع أن قریشاً كانوا يضنون بناتهم عن أى قبيلة أخرى لا يرون أحداً من العرب
لهن كصداً إلا من دخل في حلفهم ومن أخلافهم التي كانت بحازب الكرم والوفاء
الشجاعة وهي قوة في النفس تحمل صاحبها على الإقدام على المكروه ، وباب الحماسة
في أشعارهم أكبر من باب الكرم لأن الشجاعة خلق يظهرون في جميع الأفراد أما الكرم
فإنه لا يظهر أثره بجملة إلا عند أرباب الأموال الذين يمكنهم أن يعطفوا على الفقراء
والمعوزين ، وقد اشتهر من العرب كثيرون امتازوا على أقرانهم في شدة اليأس وقوة
القلب : وكان فيهم من نتائج حمية الجاهلية ضعف خلق الرحمة بمن يقع تحت أيديهم
من أعدائهم

وقد بقيت بعد ذلك أخلاق كانوا يتواصون بها في أشعارهم ولكننا لا يمكننا أن
نقول إنها كانت أخلاقاً عامة لجمهورهم ومن يطلع على كلامهم في أبواب الأدب يجد

من وصاياهم الجميلة وحكمهم الجليلة شيئا كثيراً يذهب بنفس قارئه كل مذهب ويجعله يحكم أن هذه الآلة مع ما كانت عليه من البداوة وشظف العيش - لم تخل من حكام أودعوا أشعارهم ما يفيد من بعدهم : ولتسلك بعد ذلك على شيء من عاداتهم حسبما قدمنا من الاصطلاح

من العادات المتأصلة التي كان العرب يتمدحون بها الميسر ! ؛ وكانوا يرون أنه سبيل من سبيل الكرم لأنهم كانوا يطعمون المساكين ماربجوه وكانت طريقتهم في لعبه أن يجتمع الفتيان وذوو اليسار ويشترتون جزوراً يقسمه الجزار إلى عشرة أجزاء ، ثم يجاء بالقдах وهي عيدان من نبع قد نحتت وملست وجعلت سواء في الطول وهي عشرة : الفذ والتوأم والرقيب والجلس والنافس والمسيل والمعلى والمنيع والسفيح والوعد ، والثلاثة الأخيرة غفل من العلامات لانصيب لها إنما جيء بها لتكثير العدد والسبعة الأول عليها علامات تبتدىء من الواحد وتنتهى إلى السبعة للمعلى فيأخذ كل من الفتيان حسب مقدرة واستعداده ثم يدفعون هذه القдах إلى رجل أمين يقال له أمير المقامرين قندفن في الرمل أو توضع في خريطة ويلف على كف الأمين قطعة من جلد لا يحابى أحداً من المقامرين فيخرج له قدحه ويجلس خلفه آخر اسمه الرقيب وهو الحكم ثم يدخل الأمين يده فيخرج قدحا : ويفرض أن الخارج هو الفذ فيكون صاحبه فائزاً له عشر الجزور ثم تضرب القдах على تسعة الأجزاء الباقية فإن خرج التوأم فلصاحبه جزآن ثم تضرب القдах فإن خرج المعلى فلصاحبه السبعة الباقية ويكون الغرم على الباقيين وعدد سهامهم ١٨ فيجزأ الثمن على ١٨ جزءاً يدفع منها كل قدر سهامه ، وإن خرج في أول الضرب الرقيب فاز صاحبه بثلاثة أجزاء ويضرب على السبعة الباقية فإن خرج بعده المسيل أخذ ستة أجزاء وبقي واحد فلا يمكن ضرب القдах عليه لأن ما يستحق أكثر من جزء فيشترون جزوراً أخرى يقسمونها كالأولى فيكون الباقي ١١ جزءاً يضربون القдах عليها فإن خرج المعلى أخذ سبعة وبقي أربعة فلا يمكن ضرب القдах عليها لأن منها النافس ، وله خمسة أجزاء فينحرون جزوراً أخرى فيكون الباقي ١٤ جزءاً فإذا خرج النافس أخذ خمسة أجزاء ثم يضربون فإذا خرج المجلس أخذ أربعة ثم التوأم وله اثنان : ثم الفذ وله واحد فالمجموع ١٢ جزءاً ويبقى جزآن يوزعان على الفقراء وكل

من ربح في جزور ليس عليه من ثمنها شيء ويدفعه الذين لم يربحوا ثمن الجزور الأولى
يقسم على ١٨ جزءاً ، وهى لمن هذا الرقيب والمسبل والمعلّى . وكذلك ثمن الثالثة
والتصدق بالربح على الفقراء هو منفعة الميسر التى أثبتها الكتاب ولكن لما كانت
المفسدة تربو على هذه المصلحة حرّمه الدين الإسلامى وهذه المفسدة هى أنه يوقع العداوة
والبغضاء بين اللاعبين ويصدّ عن ذكر الله وعن الصلاة لأن المقامر غافل عن كل شيء
ومن عاداتهم التى يتمتّحون بها — شرب الخمر يرون أنها كذلك سبيل من سبل
السكر ! ومما يسهل السرف على النفس : لذلك تجدها فى الشعر العربى باباً من أبواب
المديح والفخر : ومن أحسن ما قيل فى شربها من جهة الأسلوب اللغوى قول عنترة :

ولقد شربت من المدامة بعد ما ركد الهواجر بالمشوف المعلم
بزجاجة صفراء ذات أسرة قرنت بأزهر بالشمال مقدم
إذا سكرت فإنتى مستهلك مالى وعرضى وافر لم يكلم
وإذا صحت فما أقصر عن ندى وكما علمت شمائلى وتكرمى

والشرب — فى وقت عترة هذا — كان يسمى عدهم بالغبوق وبعضهم كان يشربها
صباحاً ويسمى الصوح

وقد شرك الكتاب بين الخمر والميسر فى التحريم ، لأن المفعلة فى كليهما واحدة
والمفسدة الزائدة واحدة فقال (يسألوك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع
للناس وإثمهما أكبر من نفعهما) ثم بين هذا الإثم مرة أخرى فقال (إنما يريد
الشیطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن
الصلاة) وهذا إثم يربو على كل منفعة

وهناك عادات أخرى كانت تدعوهم إليها أديانهم ستتكلم عنها فى مبحث الدين
لغة العرب

اللغة العربية إحدى اللغات السامية تكلم بها العرب فى جزيرتهم مذ حلتها قحطان
رأس قبائل اليمن ويسمّون فى التاريخ بالعرب العاربة لإصالتهم فى العربية ومن
قبائل اليمن قبيلة جرم الثانية التى سارت إلى مكة واحتلتها قبل أن يردّها إسماعيل بن
إبراهيم عليهما السلام ، فلما جاءها إسماعيل صاهرهم وأقام معهم وكثرت بنوه بمكة
وكان إسماعيل رجلاً عبرانياً يتكلم باللغة العبرانية وهى الثانية من اللغات السامية وأمه

هاجر امرأة مصرية . أخذ إسماعيل لغة العرب من جرم الذين عاشهم ولكنه بحكم الضرورة أدخل في اللغة العربية بعض ما يحفظه من الكلمات العبرانية وبعض ما تحفظه أمه من اللغة المصرية بعد أن هذبت بحسب ما يسهل على اللسان العربي وهذا أمر يسهل القول به لأن إسماعيل وأمه لا يمكنهما أن ينسيا بالمرة ما في أنفسهما من الكلمات المحفوظة وإذا احتاجا إلى التعبير عن معنى لم توضع له كلمة في لسان جرم يفرعان إلى ما معهما وهذا مشاهد في تفاعل اللغات المستعملة والمؤرخون يسمون لإسماعيل وبنيه بالعرب المستعربة لما كان من دخولهم في العربية ليس أصلهم منها

بذلك كانت اللغة العربية فرعين : الفرع العربي الحميري وهو لغة العرب الأصلية والفرع العدناني أو الحجازي وهو لغة بني إسماعيل ولهجة اللغتين وطرق التعبيرهما لا يختلفان وإنما الخلاف في ألفاظ يستعملها الحميريون ولا يستعملها الحجازيون وبالعكس والمتبع لالفاظ أهل اليمن وما كان يكتب إليهم بلسانهم يرى غرابة سببها عدم الألف لسماع تلك الألفاظ ويحس منها بصلابة لا يجد لها فيما يرادفها من الألفاظ الحجازية معلوم أن اللغة إنما يتكلم بها أصحابها تبعاً لحاجتهم فاللهوهم أنها تكون في بدء نشأتها كلمات قليلة يتواضع عليها الناس بحسب ما يعينهم من الحاجات ويكون أكثرها من الكلمات الدالة على ما يقع عليه الحس وكلما اتسعت دائرة الحاجات وأدركت المعاني المعقولة استدلت عليها بكلمات تنبئ عنها . لذلك كانت اللغة العربية كغيرها من اللغات الحية في حركة مستمرة وتتمو سريع

وكان للعرب في توسيع مادة اللغة طرق ثلاث :

الأول - تجديد الوضع وكانت القبائل تلجأ إليه أحياناً وربما اختلفت مواضعهم فيجئهم للمعنى الواحد كلمتان أو أكثر ، وقد يكون بعض الأسماء مشتقاً من صفة في المسمى وبهذا يجئ ما يسمونه بالتراذف وأكثر ما نجده في أسماء الأشياء التي هي عند عامتهم لا يستغنى عنها فريق منهم كالسيف والرحم والجمل والكلب والهر وما شاكل ذلك

الثاني - التجوز فقد كانوا ينظرون إلى الشيء الجديد فيجدون بينه وبين شيء آخر له اسم عندهم ارتباطاً أو تشابهاً فيطلقون لفظ الأول على الثاني ومع تطاير الزمن ينسى قول الشئيين وآخرهما فيظن المطلع أن الكلمة وضعت في أصل اللغة وضعا

ابتدائياً لكل من المعنيين ويحكم بأن الكلمة مشتركة وقد يغيب عن الناظر ماتخيله العرب من الارتباط بين المعنيين فيقول بتعدد الوضع . وللعرب في هذا التجوز دقائق تأخذ باللب يدركها من غنى بالغتهم ، وكانوا دائماً يكنون عن المعاني التي لا يرونها شريفة ولا يليق التصريح بأسمائها بألفاظ مستعارة وأصلها موضوع لمعنى شريف ، ومتى شاعت الكلمة وكادت تكون صريحة في المعنى الخسيس عدلوا عنها إلى غيرها من الألفاظ المستعارة ، ولذلك نرى كثيراً من الكلمات ابتليت بأنها استعيرت وقتاً ما لمعان خسيسة ثم بقيت لها تلك المعاني بسبب عدم الاعتناء من نقلة اللغة .

وللعرب نوع آخر من التجوز وهو التعبير باللفظ وإرادة ما يلزمه حسماً يتغيّلون من هذه الملازمات وهي المسماة في اصطلاح البيانين بالكنايات

الطريق الثالث - طريق التعريب وهو استعارة اللفظ من لغة أخرى بعد صقله وتهذيبه وكان لهم في التعريب اشأوا الواسع ، لأن العرب اشتغلوا بالاجارات والاسفار وساكروا الفرس والروم والحش . وكانت ترد على حواسهم أشياء جديدة لم يكونوا قد رأوها مسرعان ما يأخذون عن تلك الامم اسمها بعد أن يتلاعبوا به قليلاً حتى يكون على نمط نطقهم وأكثر هذه الكلمات أدخلت في اللغة قبل الإسلام بزم ليس بكثير .

وأعظم واسطة كانت لإشاعة الكلمات المعربة والمتجوز بها حتى استعملها الجمهور الشعر العربي فإنّ هذا الشعر كان لهم بمثابة الجرائد عندنا ينطق الشاعر عندهم بكلمته فتلقمها الاسماع وتدور بعد ذلك على ألسنتهم وكانت أسواتهم التي إليها يجمعون لإلقاء أشعارهم ومبادلة متاجرهم بالقرب من البيت الحرام وهي عكاظ ومجنة وذو مجاز فأما عكاظ فهو بين نخلة والطائف وكانت تعقد في أول ذي القعدة إلى عشرين منه ومجنة بن الظهران ينتقلون إليها من عكاظ فيقيمون فيه إلى غاية ذي القعدة وذو مجاز خلف عرفة فيقيمون فيها ثمانية من ذي الحجة ثم يعرفون في التاسع إلى عرفة وهو يوم التروية . وكان شعراء العرب يقدون من كل صوب ومن كل قبيلة ينشدون ما جادت به أفكارهم وهناك ينال الشعراء ما يستحقه من التشريف والتكريم وربما امتازت به من الكلم الشعرية بالشرف الرفيع كما قالوا في المعلقات السبع وما يقاربهما مجمعها صاحب جمهرة أشعار العرب وأكثر الممتازين من الشعراء هم العدنانيون ومن جاورهم من يمن كأمري القيس الذي كان أبوه ملكاً في نجد على بني أسد وشعراء الاوس والخزرج الذي كانوا بالمدينة

وطي. وكلب المقيمين في شمالى الجزيرة

وكانت قبائل البدو أقل العرب تعرباً لقلة الحاجة عندهم ولأن معاشرتهم الأهم الآخر تكاد تكون معدومة بخلاف أهل الحيرة والرحالين من غيرهم ولذلك ترى بعض رجال اللغة لا يحتجون بمثل عدى بن زيد العبادى الحيرى وأمية بن أبى الصامت النقفى لانه كان ذا أسفار يخاطب العلماء ويقتبس منهم وقد أدخل كل منهما كلمات فى اللغة لم يسبق إلى استعمالها وليس هذا بضائرهما عند من كان ذا نظر أوسع من ذلك

كل هذه الطارق أفادت اللغة العربية فائدة كبرى وهى سعتها وقدرتها على التعبير عما يكسبه الصدر من المعانى فكانت وافية بحاجتهم على قدر ما اتصلت به معلوماتهم وفوق ذلك صارت مستعدة لأن تقتبس من غيرها ما يرى المتكلمون بها أنفسهم فى حاجة اليه حسبما شرع العرب من هذه الطرق ولا تحتاج اللغة إلى أكثر من هذا فى استعدادها للحياة الدائمة بعد أن تكون سهلة ساسة على الألسنة والاسماع وهذا ما نحس به فى هذه اللغة الجميلة

جاء الإسلام واللغة قدرقت أعظم درجة كانت تمكن لها فى عهد العرب فكثير الشعراء النابغون والفصحاء القوالون ، يتباهون فى مواقفهم المعدودة لهم بما أوتوه من الفصاحة واللسن ، وتعد القليلة نفسها ذات حظ عظيم إذا هى رزقت شاعراً ينافح عنها فى المجامع وربما أولمت الولائم فرحاً بذلك واستبشاراً ، وكان لقريش خاصة من الفصاحة والحكم المقبول ما ليس لغيرهم ، ولذلك كانت اللغة القرشية ممتازة تدن لها العرب وتعترف لها بالسبق

ومن أراد أن يرى مثالا واضحا من رقة لغة العرب وتفنن شعراء العرب فى جميل المعانى فليطالع على ما اختاره أبو تمام الطائى من شعر العرب وعلى ما جمعه أروع على القالى فى أماليه ، وما جمعه أبو العباس المبرد فى كامله ، وما جمعه صاحب جهرة أشعار العرب فإن ما فى هذه الكتب يكاد يكون زبدة أشعارهم وخلاصة أفكارهم وليس يعاب على بعضهم إلا أشياء قليلة جمعوها وكان أجدرهم لو تركوها وهو تراب قليل جداً فى جانب الذهب الوفير

المحاضرة السادسة

الكتابة - العلوم - الدين

الكتابة عند العرب

كان العرب باليمن يخطون فكان خطهم يسمى بالمسند ولم تكن الكتابة عندهم بالشئ الذائع يتأوله جميع الأفراد وإنما كان في الخاصة منهم كما كان الشأن في الكتابة المصرية ، ومن اليمن انتقل الخط إلى الحيرة والأنبار لما كان من الارتباط بين ملوك الجاهليين وكانوا يسمون خطهم بخط الجزم لأنه اقتطع من خط حمير ومن الحيرة نقله حرب بن أمية إلى مكة وكان رجلاً سفاراً فعلى عهده كان بدء الخط بمكة فتعلمه بعض رجال من قريش وكانت الكتابة في هذه الجهات الثلاثة ليست بالشئ المتداول الذائع

أما بادية العرب فلم تكن تخط حتى أنها كانت ترى في ذلك سمة عيب كما هو شأنها في بقية صناعات المدنية

ولقلة انتشار الكتابة وانحصارها في أفراد قليلين يسهل أن نعرف عن الأمة العربية بأنها أمة أمية أى لا تقرأ ولا تكتب وبذلك سماها الكتاب حينما جاء الإسلام فقال (هو الذى بعث فى الاميين رسولا منهم)

وعدم الكتابة سبب كبير فى اعتماد الإنسان على قوته الحافظة والقوة متى استعملت تمت لذلك كان العرب من أحفظ الأمم فكانت تلقى عليهم القصائد فى المجتمعات فيتلقفونها ويتغنون بها كلا أو بعضاً وربما فاتهم الشئ منها إذا اشتبه عليهم الأمر فقد هموا وأخروا وهذا سبب لما نراه فى بعض الأشعار الطويلة من الاختلاف بالتقديم والتأخير والحذف والإثبات ولا يكون الشعر أكثر استعداداً لأن يحفظ كان الباقي لنا منه أكثر مما بقي من نثرهم وخطهم فى المحافل والمجامع

جاء الإسلام والعرب على هذا النمط من صناعة الكتابة فأخذ يدهم إلى طريق ترقيتها كما أتى بيانه

علوم العرب

العلوم والصناعات تسير مع المدنية جيا لجلب لأن الإنسان متى احتاج فنقتله الحاجة وجه الحيلة فاخترع مايسد تلك الحاجة ولذلك يقولون الحاجة أم الاختراع وكانت العرب يغلب عليها البداوة فقلت حاجها وتبع ذلك قلة العلوم والصناعات إلا ما كان منها مخنصا بما هم في حاجة إليه وكانت الحاجة في حواضر العرب أكثر منها في باديتهم ولذلك كان عدهم من العلم والصناعة أكثر مما عند البادية . كانت حاجة العربي في باديته تنحصر في الماء الذي يحتاج إليه ويعمله من السماء ثم في جملة الذي هو عده ثم في ملبوسه البسيط الذي يقيه حر الصيف وبرد الشتاء ثم في بيته الشعري ، ثم أداة حربه وقلبا يحتاج إلى أكثر من ذلك فأما حاجته إلى المطر فقد اكتسبته ملاحظه الجحز وتغيراته وما تنبئ عنه تلك التغيرات من التبشير بقرب المطر أو الإذار بالجذب وقد كانت لهم في ذلك قواعد تجريبية قلما تختلف فيستدلون بالريح وبأشكال السحب وبالألوان^(١)

(١) سم العرب المنطقة التي تتقلب فيها الشمس وتبلغ ٤٧ درجة اثني عشر قسما وسموا كل قسم برجا لكل برج شهر كامل وهذه البروج منها ستة في جنوب الدائرة الاعتدالية ومثلها في الشمال وسموا كل برج اسما بحسب ما تخيلوه من شكل الكواكب المسكونة له فالتى في الشمال هى الحمل والنور والجوزاء والسرطان والاسد والسفلة التي في الجنوب هى الميزان والعقرب والفوس والجدى والدلو والحوت وتخلوا من أجزاء هذه المجموعات الكوكبية أشكالا أخرى وهى التي يتقلب فيها القمر في مدة دورته وقسموها إلى ٢٨ منزلة لكل منزلة ليلة وكل برج من البروج الشمسية فيه منزلتان أو ثلاث وهذه هى المنازل - السرطان والبطين - الجح - التريا - الدبران - الحقعة - الهنعة - الذراع - البثرة - الطرف - الجهة - الخرتان - الصفة - العواء - السماء - الغفر - الزباني - الاكليل - القلب - الشولة - النعائم - اللدة - سعد الذابج سعد بلع - سعد السعود - سعد الاخبية - فرع الدلو المقدم - فرع الدلو المؤخر - الحوت

بعد انتهاء الأيام الثمانية والعشرين يبدئ القمر فيعيد التقلب في هذه المنازل كما تمة

ومن استدلالهم بالرياح وأشكال السحب مارواه صاحب الأغاني قال خرج
إعراني مكفوف البصر ومعه ابنة عم له لرعى غنم لها فقال الشيخ إني أجد ريح النسيم
قد دنا فارفعي رأسك فانظري . فقالت أراها كأنها بربر معزى هزلى ثم قال لها
بعد ساعة إني أجد ريح النسيم تدنا فارفعي رأسك فانظري قالت أراها كأنها بغال
دم تجر جلالها قال ارعى واحذرى ثم قال لها بعد ساعة إني لأجد ريح النسيم قد
دنا فانظري فقالت أراها كأنها بطن حمار أصحرق قال ارعى واحذرى ثم مكثت ساعة
وقال إني لأجد ريح النسيم فاترى ؟ قالت أراها كما قال الشاعر :

دان مسف فوبق الأرض هيدبه • يكاد يدفعه من قام بالراح
كأننا بين أعلاه وأسفله • ربط منشرة أو ضوء مصباح
فن • يحمله كمن • بجوته • والمستكن كمن يمشى بقرواح
قال ابجى لأبالك : فما انقضى كلامه حتى دخلت السماء عليهما

وحاجتهم إلى إلهام أكسبتهم بالتجارب قواعد ترجع إلى أدواء الإبل ومدواتها
وإبعاد سابعها عن أجربها كيلا يعديه وكان لهم في معرفة ذلك حظ وافر كما إنهم
استفادوا لحظ حياتهم شيئاً من الطب الإنسانى ومعرفة أمراض الإنسان التى تنابه
فى الصحراء . من أنواع الحمى التى لا بد منها لما يقيم حول مافع المساء متعرضاً لبرد
الليل وحارة القيط وسموما بأسماء شتى على حسب أنواعها
وكان للكمى بالناس وفي أوديتهم نصب السق ويكاد يكون الدوام الوحيد

الاولى حتى إذا دار بها ١٣ دورة كان تمام السنة الشمسية

وهذه النجوم التى سميت بها هذه المنازل كان العرب يربطون بغروبها وشروقها
التغيرات الجوية فإذا غرب منها نجم وأشرق آخر سموا ذلك نوءاً وفى كل ثلاثة عشر
يوماً نوء جديد . وقال بعض علماءهم إنه لا يسمى نوءاً إلا إذا كان معه مطر فان لم
يكن مطر فلانوء وإذا نسوا المطر نسبوه إلى النوء فيقولون مطرنا بنوء كذا يضيفونه
إلى السائط وكانت لهم أسجيح محبوطة يضبطون بها ما يتبع النوء من الحوادث الجوية
فإنهم لهم المعرفة باب لا راسخون فى الحرف والحدود . وإذا
طالت الدوام وجثم الشقاء طاب اهلاء ومماثل ذلك ما لا حاجة بنا إلى الإضافة فيه

لأمراضهم الثقيلة وقد اشتهر منهم مجربون سموم الأطباء والنطاسيين ومن هؤلاء من كانت له رحلات فاستفاد شيئاً من الطب من حواضر البلاد الأخر وحاجتهم إلى ملابسهم علمتهم غزل الصوف والوبر وقد اقتص تلك الصناعة نسائهم فلمرة إن قالت لى صناع اليد فإنما تعنى بذلك أنها تغزل ومن هذا الغزل كانوا يصنعون البرود والآكسية والحيام الشعرية وكان النسج في حواضرهم وأكثر ما يكون في بلاد اليمن حتى قيل لما يمدح من ثيابهم البرود اليمنية

وحاجتهم إلى أدوات القتال علمتهم صناعة الرماح وأفادتهم التجارب معرفة الأشجار اللاتق أن تصنع الرماح منها وغير اللاتق كالنسيج والغرب فكانوا يجيدون صنع قناتها ثم الزجاج والسنان وكانت هالك بلاد قد اشتهرت بصنع الرماح كالخط في البحرين ولذلك تنسب إليها فيقال رماح خطية أما السيوف فكانوا يجلبونها من صناعها بنواحي العراق والآلة وكانوا يسمون ناحية الآلة الهند ولذلك يقولون سيوف هندية ومهنددة على طريق الاشتقاق

وكانوا بحكم الضرورة يحتاجون إلى حساب إلهم وما يملكون من دراهمهم فعلمهم ذلك الحساب ولكنه لم يكن في البداية حساباً منظمأ بأرقام وقواعد تعلم وإنما كان حساباً أرقامه الأيدي ولهم طرق معروفة في بيان كل عدد

ومن علومهم الجبرية علم القيادة وهي نوعان الاستدلال بأثر الماشى عليه والاستدلال بتقاطيع الجسم على صحة النسب وبطلانه وكان فيهم قبائل قد شهرت بهذا العلم حتى كان قول الفرد منها حكماً في الآثار والإنسان كبنى مدلج. وللعرب في معرفة الآثار أعاجيب لا يكاد الإنسان يعيرها تصديقاً ولكن الذي يرى ما في منها بين أعراب السودان لا يثق عن التصديق لحظة وقد رأيناهم يعتمدون على ذلك في إظهار الجنايات وقايعها ولما يخطئون. قال جكسون باشا مدير دنقلا في تقريره لسنة ١٩٠٥ :

« وإمارة الفائتين فائدة كبرى في اكتشاف الجناة والعمور عليهم وإليك مثالا من ذلك - في إحدى الليالي سرق صندوق سكر من حانوت في مروي ، وكانت أرض السوق والطرق المجاورة لها مرملة فتحص القائفون المكان في صبيحة اليوم التالي ودفنوا على أثر رجلين وحمار فافتقوه إلى أن وصلوا إلى اصطبلات الحكومة

وهناك عرضوا جميع السؤاس فأخرجوا من بينهم سائس المدير وسائس أركان الحرب قائلين أن الأثر أثرهما ثم عرضا الخبر أيضا واتضح أن حمار المفتش هو الذى ظهر أثر قدمه فى السوق ، وقد تم تفتيش الاصطبلات فوجد فيها رؤوس من السكر وباستقصاء البحث اتضح أن باقى السكر دفن فى مكان قريب من الاصطبل ، ولما جرى بالسائسين أمام المحكمة اعترفا بجريمتهم وقالوا أنه لما نقل عليهما حمل الصندوق حملاه على أمان المفتش »

وهذه مهارة غريبة تسهل علينا ما نسمعه من أعاجيبهم وكان لهم فى النوع الثانى ما لا يقل عن الأول يحثون بالرجل والولد ويغفون جميع بدنهما ماعدا أقدامهما ثم ينظر القارئ فيحكم حكما فصلا قائلًا هذه الأقدام من هذه الأقدام إن كان النسب صحيحاً وينفى هذا النسب إن لم يجد تشابهاً ولا يهيمه إن كما قد اتفقا فى اللون أو اختلفا فيه

والشريعة الإسلامية لم تلغ حكم القائفين بل رضىه النبي صلى الله عليه وسلم وسر به وبعض فقهاء العرب من المسلمين جعلوه واسطة من وسائل الحكم فى الأنساب إذا تعدد المدعون

والنتيجة من هذا كله أن العرب كانت أمة تلاحظ ما يرد على حوامها من الحوادث والأشياء وتستنتج من الاستقرار قراءات صحيحة تنفع بها فى حياتها وبناءة الأمة أس من أساس رقيها

دين العرب

الخضوع للمعبود نتيجة لأحد أمرين : أما الأول فهو شعور الإنسان بقوة المعبود وعظمة سطاظانه فهو لذلك يخضع له رغبة فيما عنده من الخير ورهبة مما يقدر عليه من الشر ولذلك تراه يفرع إليه عند الشدة لتخفيف ما ألم به من الكروب الثانى شعوره بأن المعبود ذو نفوس كبيرة لما جرى على يديه من عظام الأمور فهو يتخيل أن تلك القوة التى بها تغلب على المصاعب لم تكن إلا نتيجة مساعدة مخصوصة من الإله القادر على كل شئ لأنه يحبه حباً جماً فزى العابد الخاضع يجعل هذا وسيلة فى عبادته يرجو بها رضاء من خالق العالم الأكبر فإن كان حياً فهو الوسيلة وإن كان ميتاً قام قبره مقامه أو جودات له صورة تمثله وقد تكرن من حجر أو صخر

أو ما شاكل ذلك وتعطى هذه الصورة من الخضوع ما كان يعمل لصاحبها في حياته وقد يكون التظيم لحبوان من الحيوانات النافعة أو الضارة أو الجناد نافع أو ضار لأن القوة التي أعطيا وبها ضرر ونفع أثر من آثار الخالق الأكبر وقد يصور ذلك الحبوان أو يمثل وتجل صورته أو تمثاله مما يقرب من خالق القوى . ويسمون التمثال الذى على صورة لإنسان من حجر أو فضة أو ذهب صنما ، ويسمون الحجر الغفل من الصنعة وثنا : الشعور بقوة تنصرف فى العالم شىء يكاد يكون طبيعيا فى الإنسان ولذلك لم يخل منه باد ولا حاضر منذ عرف تاريخ الإنسان وتمثيل القوى المدبرة والأشخاص التي يتقرب بها كذلك لم تخل منه أمة ولا جيل ، ولذلك يقول علماء الاجتماع الإنسان متدين بالطبع حتى أنك لتراه إذا ألد فى دينه وأزداره ينتقل منه حالا إلى عبادة أخرى وخضوع لكن من طريق آخر

وقد جاء الأنبياء يدعون الناس إلى أفضل الطرق المرسلة إلى إرضاء الله ورأسهم بعد حادثة الطوفان - هو إبراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم فقد دعا الناس إلى توحيد الله سبحانه وعمل ما فيه مصلحة الناس ويدعى إبراهيم أبا الأنبياء لأنهم كلهم من ولده وكانت النبوة فى فرعين من ولده : الأول إسحق ومنه كان جميع أنبياء بنى إسرائيل وأعظمهم وأبقاهم أثرا موسى وعيسى صلوات الله عليهما وسلامه ودين الأول يسمى باليهودية نسبة إلى يهوذا أحد أسباط إسرائيل أو السبط الأكبر الذى منه كان جلة الملوك من إسرائيل ودين المسيح : هو النصرانية نسبة إلى الناصرة وهى أول قرية دلم بها المسيح فقال العرب ناصرى ونصرانى وكان المسيح عليه السلام يدعى الناصرى والفرع الثانى كان منه إسماعيل أخو إسحق وهو داعية العرب إلى دين إبراهيم ، ثم كان منه محمد بن عبدالله صلى الله عليه وسلم وجاء أيضا مجددا لشريعة إبراهيم كان الدينان المنسوبان إلى الأنبياء منتشرين فى الجزيرة العربية قبل الإسلام فكانت اليهودية فى بلاد اليمن وأول من دان بها يوسف ذونواس أتباعا لدعوة حبرين يقال أنهما أتيا من تبع الحميرى من يثرب وكانت أيضا يثرب وماجاورها من أرض خيبر وتيماء جاءت مع إسرائيليين فارقوا الشام حين الاضطهادات التي كانت تتوالى على اليهود فى شمال صنعا وفى جهات من البحرين وفى الحيرة لما تنصر النعمان . وفى قبائل من طى وفى عرب الغساسنة بالشام لمجاورتهم المنتصرة من الروم المتدينين

بهذا الدين إلا أن المتدينين من العرب بالدين المسيحي لم يكن لهذا الدين تأثير حقيقى فى نفوسهم لأن روح هذا الدين المستفادة من كلام المسيح صلوات الله عليه هى السلم والإغضاء والابتعاد عن الحروب ، ولم يكن العرب مبتعدين عنها ولذلك لما جاء عدى ابن حاتم الطائى وأفدأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له إني على دين فقال له عليه السلام ألم تكن تأخذ المربع من غنائم قومك ؟ وحل الغنائم والانتفاع بها ليس فى شيء من الدين المسيحي بل ولا اليهودى لأن اليهودى يحرق كل ما للوثنيين ولا ينتفع به والمسيحي يبتعد عن الحرب

أما سائر العرب فكانت بعد إسماعيل على دين إبراهيم تعبد الله وتوحده إلا أن إسماعيل عليه السلام بنى الكعبة وجعلها مطافاً يحجها أولاده فلما كثروا واحتاجوا لمبارحة مكة والانتشار فى أجزاء الجزيرة كانوا يأخذون معهم شيئاً من حجارة الحرم أو الكعبة ليكون معهم أثر من آثار بركتها فيعظمون هذا الحجر تعظيمهم للكعبة فانتشر لذلك تعظيم الحجارة والتقرب بها إلى المعبود الأعظم ، ولما سار عمرو بن لحي الخزاعى إلى بلاد الشام ورأى ما يفعله أهله من تعظيم التماثيل والتقرب بها مالت نفسه إلى الاقتداء بهم فأخذ من هذه التماثيل شيئاً وأقامها على الكعبة التى كاسادنها ودعا العرب لتعظيمها فأجابوه وخطرت لهم حينئذ فكرة تمثيل العظام وذوى الأثر الصالح فيهم ؛ أو تمثيل القوى التى يألفونها وهى سبب عظيم فى نفعهم وقيام مجدهم فصنعوا تماثيلهم وتقربوا إليها وما يؤكد ذلك ما قاله محمد بن هشام بن السائب الكلبي فى وصف ود وهو صنم عذرة نقلا عن شاهده من رجال عذرة ؛ قال كان تماثيل رجل كأعظم ما يكون من الرجال قد زبر عليه حلتان مئزر بجلّة مرتد بأخرى عليه سيف بيد تقلده وقد تسكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء وجمعة فيما نبل - فهذا يشبه أن يكون تماثيل قوّة الحرب التى يعظمها العرب - وكان لهذيل صنم اسمه سراع فى رهاط من أرض ينبع وكان يعبد من يليه من مضر وله سدة من بنى لحيان - وكان لمزحج وأهل جرش يغوث . واتخذت خيوان يعوق وكانت تعبد همدان ومن والاها من اليمن - واتخذت حمير نسر وكان بيد رجل من ذى رعين يقال له معديكرب تعبد ه حمير ومن والاها حتى هو دهم ذو نواس وكان لهم أيضاً بيت بصنعاء اسمه رثام يعظمونه ويتقربون عنده بذبائحهم وقد هدم أيضاً

ويظهر أن هذه التماثيل الخسة كانت قديمة في العالم استحدثها هؤلاء القوم وصوروا على شاكلتها لأن نوحا كان ينهى قومه عن عبادتها وهم يمسكون بها كما ورد في الكتاب حكاية عنهم (وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا وذا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسراً)

ومن أوثانهم مناة ، وكان منصوبا على البحر بناحية المشلل بقديد بين مكة والمدينة وكانت العرب تعظمه ونذج عنده خصوصا الأوس والخزرج ومنها اللات بالطائف وكانت صخرة مربعة فالظاهر إنها لم تكن تمثالا وإنما كانت أثرا من مكان معظم وكان سدتها من ثقيف وكانت قريش تعظمها

ومنها العزى ، وكانت بواد من نخلة الشامية عن يمين المصعد إلى العراق من مكة فوق ذات عرق بتسعة أميال وكان عليها بيت وكانت أعظم الأصنام عند قريش وكانت سدة العزى من بنى سليم

ومنها ذو الخلصة ، وكان مروءة يضاه منقوشا عليها كهشة التاج وكان له بيت بين مكة والمدينة وهو إلى المدينة أقرب وكانت تعظمه وتهدى خثعم ودوس وبجيلة

وكانت على الكعبة أصنام أعظمها هبل وكان عقيق أحمر على صورة إنسان مكسور اليد ميمى أدركته قريش كذلك فجعلت له يدا من ذهب وكان أول من نصبه خزيم بن مدركة كانت العرب تعظم هذه التماثيل وهذه الأحجار لا الاعتقاد أنها آلهة وإنما لقرهم إلى الله سبحانه كما قال في الكتاب (ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) وكانوا إذا سئلوا عن خالق العالم وقدر له رزقه يقولون إنه الله وكانوا يقدمون القرابين وهى الذبائح إلى هذه الأوثان والأصنام التى يدعوها النصب والانصاب لأنها نصبت للعبادة وقد استعمل الأعشى كلمة النصب مفردا فقال فى كلمته التى يمدح بها رسول الله ﷺ وبيته

وذا الصب المنسوب لا تنسكنه لعافية والله ربك فاعبد

ولهم طرق فى توزيع لحوم هذه القرابين كما كان لبني إسرائيل ما يشبه هذه الطرق وكان من هذه القرابين البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى : فالبحيرة الناقة نشق أذنها فلا يركب ظهرها ولا يجزوبرها ولا يشرب لبنها إلا ضيفا أو تصدق به أو تهمل لآلهم والسائبة التى ينذر الرجل أن يسبها إذا برئ من مرضه أو إن إصاب أمرا يطلبه فإذا كان ذلك أساب جملا من إبله أو ناقة لبعض آلهم فسابت فرعت لا ينتفع بها

والوصيلة التي تلد أمها اثنين في بطن فيجعل صاحبها لآلته الاناث منها ولنفسه الذكور ، فلدها أمها ومهاذكر في بطن فيقولون قد أوصلت أعماها فيسيب أخوها معها فلا ينتفع به

والحامى الفعل إذا نتج له عشر أناث متابعات ليس بينهن ذكر حتى ظهره فلم يركب ظهره ، ولم يجر ويره وخلي في إبله بضرب فيها لا ينتفع منه بغير ذلك - هذا تفسير ابن هشام ، وقد خالفه بعض أهل اللغة في تفسيرها ويظهر أنه لم تكن قبائل العرب متفقة في عادة تلك القرايين فنقل كل مفسر عن غير القبيلة التي نقل عنها الآخر وقد ورد ذكر هذه القرايين الأربعة في القرآن فقال في سورة المائدة (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام)

وكانوا يستقسمون عند أصنامهم بالازلام : والزلم القدح الذي لا ريش عليه ، وإلازلام كانت لقريش في الجاهلية مكتوب عليها أمر ونهى وأفعل ولا تفعل ، وقد زلمت وسويت ووضعت في الكعبة يقوم بها سدنة البيت فإذا أراد رجل سفراً أو نكاحاً أتى السادن فقال أخرج لي زلماً فيخرجه وينظر اليه فإذا خرج قدح الأمر مضى على ما عزم عليه ، وإن خرج قدح النهى قعد عما أراده وربما كان مع الرجل زلمان وضعهما في قرابة فإذا أراد الاستقسام أخرج أحدهما ومعنى الاستقسام بها أن يطالب الإنسان ما قسم له من جهتها وكان في الكعبة صنم يمثل إبراهيم وإسماعيل وبايديهما الأزلام يستقسمان بها

ومع ما كان للعرب من الأصنام والأوثان فإنهم كانوا يعظمون الكعبة ويحجونها فوق أجدالهم لآي معبود آخر لهم يرون أنها أثر أبيهم إسماعيل وكانوا يحجونها ويرون لقريش الفضل عليهم لما أتوه من شرف القيام بأمرها كأنهم رؤساء دين يسمع لقولهم فكان الكعبة هي بيت الدين الأكبر وسدنته والقوام بأمرهم حفاظ الدين وهذا مركز عظيم حازته قريش ومن كان معها بمن يلى أمراً من الأمور الدينية بمكة

وقد كانت قريش أرادت أن تمتاز عن سائر العرب بما يظهر فضلهم وشرفهم فقالوا نحن بنو إبراهيم وأهل الحرم وولاية البيت وقطان مكة وساكنوها فليس لأحد العرب مثل حقنا ولا مثل منزلنا ولا تعرف العرب مثل ما تعرف لنا فلا تعظموا شيئاً من الحل كالتعظمون الحرم فإنكم أنفعتم ذلك استخفت العرب بحرمتمكم وقالوا

قد عظموا من الحل مثل ما عظموا من الحرم ، فتركوا الوقوف على عرفة والافاضة منها وهم يقرون ويعترفون انها من المشاعر والحج ودين إبراهيم وبيرون لساير العرب ان يقفوا عليها وان يفيضوا منها ثم جعلوا لمن ولدوا من العرب من سكن الحل والحرم مثل الذى لهم بولادتهم إياه وكانت كنانة وخزاعة قد دخلوا معهم فى ذلك وسموا أنفسهم ومن دخل معهم الحس ثم قالوا لا ينبغي للحس أن يقطعوا الاقط ولا يسلوا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتنا من شعر ولا يستظلوا - ان استظلوا - إلا فى بيوت من الادم ما كانوا حرما ثم قالوا لا ينبغي لأهل الحل أن يأكلوا من طعام جاؤا به من الحل إلى الحرم إذا جاؤا حججا ؛ أو عماراً ولا يطوفوا بالبيت إذا قدموا أول طوافهم إلا فى ثياب الحس ، فإن لم يجدوا منها شيئاً طافوا بالبيت عراة ، فإن تسكروا منهم متسكروا من رجل أو امرأة ولم يجد ثياب الحس فطاف فى ثيابه التى جاء بها من الحل ألقاها إذا فرغ من طوافه ثم لم ينتفع بها ولم يمسها هو ولا أحد غيره أبداً : وكانت العرب تسمى تلك الثياب اللقى فحملوا على ذلك العرب فدانته به وقد نبه القرآن على ذلك - بطريق الإشارة - فقال عن الأول (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) وقال عن الثانى (يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) وقال (قل من حرم زينة الله التى أخرج له باده والطيبات من الرزق)

المحاضرة السابعة

النسب - الموحدون من العرب - المولد النبوي - الحال قبل البقرة

كان تحريم الأشهر الحرم يعلن في مكة كما كان يعلن فيها النسب :
والنسب كلمة معناها التأجيل من قولهم نسأت أى أخرت وأجلت ورجل ناسى
من قوم نساء قال في لسان العرب : وذلك أن العرب كانوا إذا صدروا من منى يقوم
رجل من كنانة فيقول أنا الذى لأعاب ولاأحاب ولايرد لى قضاء فيقولون صدقت
أنسئنا شهراً . أى أخرنا حرمة المحرم واجعلها فى صفر وأحل المحرم لأنهم كانوا يكرهون
أن يتوالى عليهم ثلاثة أشهر حرم لا يغيرون فيها لأن معاشهم كان من الغارة فيحل لهم
المحرم ، فذلك الإنساء قال عمير بن قيس بن جذل الطعان :

ألسنا الناسئين على معد ؟ شهر الحل نجعلها حراما

وزاد عليه أبو على القالى فى أماليه فسمى الناسى نعيم بن ثعلبة وقال فى آخر عبارة فإذا
كان من السنة المقبلة حرم عليهم المحرم وأحل لهم صفرأ - وروى قول الشاعر :

وكنا الناسئين على معد شهرهم الحرام إلى الخليل

وقال ابن هشام فى سيرته : والنساء الذين كانوا ينسئون الشهور على العرب فى الجاهلية
فيحلون الشهر من الأشهر الحرم ويحرمون مكانه الشهر من أشهر الحل ويؤخرون ذلك
الشهر ففيه أنزل الله تعالى (إنما النسب زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه
عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله) ومعنى ليواطئوا
ليوافقوا وكان أول من نساء الشهور على العرب - فأحلت منها ما أحل وحرمت منها
ما حرم - الفلمس وهو حذيفة بن عبد بن ققيم من كنانة ثم قام بعده ابنه عباد إلى أن كان
آخرهم عوف أبو ثمامة وكانت العرب إذا فرغت من حجاجها اجتمعت إليه فحرم الأشهر
الحرم الأربعة رجب وذا القعدة وذا الحجة والمحرم فإذا أراد أن يحل منها شيئا أحل
المحرم فأحلوه وحرم مكانه صفر فحرموه ليواطئوا عدة الأربعة الأشهر الحرم فإذا أرادوا
الصدر قام فيهم فقال اللهم إني قد أحللت لهم أحد الصفرين الصفر الأول ونسأت الآخر
للعام المقبل فقال فى ذلك عمير بن قيس جذل الطعان أحد بنى فراس بن غنم بن مالك بن

كثانة يفخر بالنساء على العرب

لقد علمت معد أن قومي كرام الناس أن لهم كراما فأى الناس فانونا بوتر
وأى الناس لم نعلمك لجاما ! ألسنا الناسئين على معد ! شهر والحل نجمها حراما
هلى هذا جرى سائر المفسرين من العرب الخالص لما كان يجرى من النسب قبل الإسلام إلا أن
بعض الفلكيين من العرب وأولهم أبو معشر الفلكي المتوفى سنة ٢٧٢ فسر والنسب عند العرب
بغير ذلك حيث فسروه بالكبس الذى استعمله العبرانيون فى سنتهم القمرية فانهم يضيفون
على رأس كل ثلاث سنين شهراً لتكون السنة قمرية شمسية ومعنى كونها قمرية أن التقويم
يعتبر بالهلال ، ومعنى كونها شمسية لأنها بالكبس أو هذا النسب تكون مطردة مع
دورة الشمس بحيث لا يكون الشهر العربى إلا فى فصل معين لا ينقل عنه ولا يتغير
كما هو الحال فى الشهور الرومية والقبطية التى لا ارتباط لها بدورات القمر . وقد تابعه
على ذلك جماعة من المؤرخين ، وفى صدرهم محمد بن أحمد البيرونى المتوفى سنة ٤٣٠
ومنهم المسعودى الذى قال فى مروج الذهب : وقد كانت العرب فى الجاهلية تكبس
فى كل ثلاث سنين شهراً وتسميه النسب . وقد ذم الله تبارك وتعالى فعلهم بقوله (إنما
النسب زيادة فى الكفر) وكان من نتيجة هذا الخلاف بين مؤرخى العرب اختلاف
بين الاجلاء من علماء المستشرقين ففهم من اختار تفسير النسب عند العرب بما فسره
به علماء العربية وكبار المؤرخين من العرب ، ومنهم من اختار التفسير الثانى : وقد رفع
اللام عن وجه الحقيقة فى ذلك العالم الفلكى محمود باشا الشهير بفلكى فى رسالة له
سمها نتائج الافهام فى تقويم العرب قبل الإسلام أبان فيها أن العرب قبل الإسلام
لم تكن تستعمل تقويمها إلا السنة القمرية المحضة ولم يكن النسب عندهم إلا بالتفسير
الأول وأظهر أن الخطأ فى ذلك واقع فيه لأول مرة أبو معشر ^(١) وتبعه البيرونى ^(٢)
ثم من بعدهما ثم استدلل على هذه الدعوى بأدلة حساسية لا تنقى بحالاً للريب فليراجعها
من أحب استقصاء البحث ، وقد كنت من المخدوعين بما أخطأ فيه أبو معشر ففسرت
النسب فى كتابى نور اليقين بما فسره به

(١) هو جعفر بن محمد المعروف بأبى معشر البالى توفى سنة ٢٧٢

(٢) هو أبو ریحان محمد بن أحمد البيرونى الخوارزمى المتوفى سنة ٤٣٠

ولما تبين لى وجه الحق راجعت الآية فوجدتها تخبر عن النسيء بأنه زيادة فى الكفر
يضل به الذين كفروا يحملونه عاما ويحرمونه عاما ليوأثروا نذرة ما حرم الله - والنسيء
بالنفسير الأول نتيجة هوى نفسى وتلاعب بما كانوا يسمونه ديناً وشريعة فقد كانت
أربعة الأشهر المحرمة معروفة عندهم بأسمائها فلما دعيت حاجتهم التى هى غارات
وحروب إلى إحلال بعضها أرادوا خديعة دينهم بالوقوف عند العدد وعدم الاهتمام
بالأشهر المعينة فهم يحملون أحد الأشهر عاما ويحرمونه عاما ليتفق التحريم مع العدد
المشروع وهذه الأهواء وأمثالها جدية بمثل هذا الذم ، أما النسيء بالنفسير الآخر
فلا يعدو أن يكون نظاماً ثابتاً انتهجوه فى تقويمهم لبقاء الأشهر العربية متفقة مع
دورة الشمس ومثل هذا ليس فيه الإحلال عاما والتحريم عاما لمواظاة عدة ما حرم
الله وإنما هو نظام ثابت لا يكون مجالاً لتلاعب النساء بدينهم

ومن الغريب أن المسعودى نفسه وهو الذى زعم أن العرب كانت تكبس قال
فى تفسير الربيعين : إنما سعى بذلك لارتباع الداس والدواب فيما ثم قال فإن قيل
قد توجد الدواب ترتفع فى غير هذا الوقت قيل قد ينك أن يكون هذا الإسم لزمها
فى ذلك الوقت فاستمر تعريفها بذلك مع انتقال الزمان واختلافه ولو كانوا يكتبون
- كما قال - لما كان هناك محل لهذا السؤال والجواب لأن الثهور العربية ما كانت
تختلف عن الفصول الشمسية ، فالحق أن النسيء عند العرب كان عملاً يقوم به رجال
الدين من أهل مكة من كسانه ويكون تابعاً للأهواء لالظام معين

على ذلك كانت أديان العرب جاهليتهم إلا أنه كان هناك أفراد منهم
لم تكن تلك العبادات تعجبهم ويرون أن هناك حقيقة غابت عنهم وأن طرقهم التى هم عليها
لا توصلهم إلى الله ويقولون فى أنفسهم ما معنى التوصل إلى الله بحجارة لا ضرفها ولا نفع
ومن اشتهر ذكره من هؤلاء أربعة نفر - ثلاثة من قريش ورابع من حلفائهم -
فالقرشون ورقبة بن نوفل الأسدى من أسد بن عبد العزى بن قصى وزيد بن عمرو بن نفيل
العدوى من عدى بن كعب ، وعثمان بن الحويرث الأسدى من أسد بن عبد العزى ،
والرابع عبيد الله بن جحش الأسدى من أسد بن خزيمه وأمه أمية بنت عبد المطلب
اجتمعوا مرة يوم عيد لأحد أصنافهم فقالوا : تعلن والله ما قومكم على شئ لقد
أخطأوا دين أبيهم إبراهيم ما حجر نطيف به لا يبصر ولا يبصر ولا ينفع يا قوم التمسون

لأنفسكم فإنكم والله ما أنتم على شيء ؛ فتفرقوا في البلدان يلتمسوا الخنيفية دين إبراهيم فأما ورقة فاستحكم في النصرانية واتبع الكذب من أهلها حتى علم علما من أهل الكتاب وأما زيد فوقف فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه فاعزل الأوثان والميتة والدم والذبايح التي تذبح على الأوثان ونهى عن قتل الموءودة وقال أعبد رب إبراهيم ونادى قومه بعباد ما هم عليه وكان يسند ظهره إلى الكعبة ويقول يا معشر قريش والذي نفس زيد بيده ما أصبح أحد منكم على دين إبراهيم غيري ثم يقول اللهم لو أني أعلم أحب الوجوه إليك عبدتك به ولكني لأعله ثم يسجد على راحلته وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يبعث أمة وحده وأما عثمان بن الحوثر فقد قدم على ملك الروم فتتصر وحسنت منزله عنده

وأما عبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتباس حتى جاء الإسلام فأسلم ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان مسلمة فلما قدما تنصر وفارق الإسلام حتى مات هناك نصرانيا

وكانت لانزال كهان العرب وذوالأنبياء منهم يهتفون بذكر نبي حان مبعثه ولا يبعد أن أخبارهم هذه إنما لففوها من أهل الكتاب فيزيدون عليها من عند أنفسهم ويحسونها بما شاؤوا من السجع الذي امتازوا به في ذلك الوقت وكانت اليهود تنتظر في ذلك الوقت نبيا يخلصهم ويجمع شتاتهم ولا يزالون يلحجون بذلك ويقولونه لمن كان بناوؤهم من العرب كما قال يقول يهود المدينة للأوس والخزرج الذين كانوا ظاهرين عليهم وغالبين على أمرهم إذا اشتبكوا في حرب وقد روى ذلك عن بعض الأنصار من هذا يفهم أنه كان قبل مجيء الإسلام في حواضر الجزيرة حركة دينية مركزها العقلاء من العرب وأهل الكتاب من اليهود والكهان من العرب ولكنها لم تكن حركة منتجة لأنها لم تؤد إلى شيء مامن التغير في عبادة الأوثان ، ولا إلى شيء من إصلاح أحوال العرب العامة ولكنها جعلت في الأنفس شيئا من الاستعداد لقبول الإصلاح الإسلامي

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم لم

كان عبدالمطلب بن هاشم كبير قريش وسيدعاه وله أولاد أشرف عظماء ، منهم

أبو طال وعبد الله وحزمة وعباس وأبولهب وعبد المطلب ذوالسن من بيت عبد مناف الذى هو أشرف بيت من قریش

اختار لولده عبد الله آمنة بنت وهب وهى من بيت زهرة بن كلاب من أشرف بيوت قریش فبنى بها عبد الله فى مكة وبعد قليل خرج تاجراً إلى الشام فلما وصل المدينة - وبها أخواله من بنى النجار - أدركته منيته لشهرين من الحبل بانه صلى الله عليه وسلم وإنما كان بنو النجار أخواله لأن منهم أم آية عبد المطلب

وفى صبيحة يوم الإثنين التاسع من شهر ربيع الأول لأول عام من حادثة الفيل ولأربعين سنة خلت من ملك كسرى أنوشروان . ويوافق العشرين من شهر إبريل سنة ٥٧١ حسبما حققه العالم الفارسي محمود باشا - ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب بنى هاشم بمكة ، ولما ولدته أمه أرسلت إلى جده عبد المطلب تبشره بحفيده فجاء مستبشراً واختار المولود اسم محمد وهذا الاسم لم يكن معروفاً عند العرب ولم يمر على نظرنا فيما قرأناه من كتب تاريخهم ودواوين أنسابهم إلا اسم واحد لأحد أشرف تميم وهو الألب الخامس للفرزدق التيمي الشاعر المشهور ويستتبع المؤرخون أن اختيار هذه التسمية إنما كان نتيجة شعور من عبد المطلب بهذا المولود من المستقبل المنتظر لما كان يدور إذ ذاك على الألسنة من قرب بعثة نبي متظر من العرب وختته يوم سابعه كما كان العرب يفعلون

كانت العادة عند الحاضرين من العرب أن ياتمسوا المراضع لأولادهم فى البادية لأمرين (الأول) لهم يتبعون فى البوادي عن أمراض المراضع التى كثيراً ما تصيب الأطفال وهناك تقوى أجسامهم وتشد أعصابهم لما فى دواء البادية من الصفاء والابتعاد عن عفونات المدن (الثانى) أنهم يتقنون اللسان العربى فى مهدهم عن البدو وهم أجهر صوتاً وألسلس عبارة

وقد اختير لمحمد بن عبد الله امرأة من بنى سعد بن بكر من هوازن الذين هم بادية مكة واسمها حليلة بنت أبى دؤيب وزوجها هو الحرث بن عبد العزى المسكنى بأبى كبشة من قومها فأقام - مسترضاً فيهم قريباً من أربع سنوات ثم ردت إلى أمه بعد ذلك فأقام معها بمكة كانت لآمنة عادة منذ توفي زوجها عبد الله بالمدينة أن تذهب كل سنة لزيارة قبره بها ومعها عبد المطلب فلما كانت السادسة من عمر ولدها ذهبت لك الزيارة وبينما

هي راجعة إذ مرضت في الطريق ثم توفيت ودفنت بالأبواء بين مكة والمدينة فعاد عبدالمطلب بحفيده وكان يحبه حباً جماً . قال ابن هشام كان يوضع لعبدالمطلب فراش في ظل الكعبة فكان بنوه يجلسون حول فراشه ذلك حتى يخرج إليه لايحاس عليه أحد من بنيه لإجلاله له فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام صغير حتى يجلس عليه فيأخذه أعمامه ليؤخروه عنه فيقول عبدالمطلب - إذا رأى ذلك منهم دعوا ابني هذا فوالله إن له شأنًا ثم يجلسه معه على فراشه ويمسح ظهره بيده ويسره ما يراه يصنع ولثمانى سنوات من عمره توفي بمكة جدّه عبدالمطلب وأوصى به قبل وفاته إلى أبي طالب عمه شقيق أبيه فإنّ أبا طالب والزيبروعبدالله أولاد عبدالمطلب كانت أمهم جميعاً فاطمة بنت عمرو والحزمية القرشية ولتسع سنوات من عمره - حسب رواية ابن هشام - أو ثلاثة عشرة - خرج أبو طالب إلى الشام تاجراً وأخرجه معه حتى وصلا بصرى وهي معدودة من الشام وقصة حوران وكانت في ذلك الوقت قصة للبلاد العربية التي كانت تحت حكم الرومان وكان في هذا البلد على مانتقله من كلام مؤرّخي العرب راهب اسمه بحيرا في صومعة له فكان له حديث مع أبي طالب حينما رأى معه ابن أخيه وأشار عليه أن يرجع به خوفاً عليه من عدو يترصده وأخبره أن له شأنًا فرجع به أبو طالب إلى مكة وقد أطبق على هذه الحادثة جميع المؤرخين وحكاها ابن العبري في كتابه مختصر تاريخ الدول وقد نقبا كثيرا عن اسم هذا الراهب في كتب من عنوا بذكر أساقفة الشام وبصرى والمشهورين من رجال الدين فهما فلم نجدّه

ولخمس عشرة من عمره كانت حرب الفجار بين قريش وكنانة وبين قيس وكان قائد قريش كلها حرب بن أمية لما كاتته فيهم سنا وشرقا وكان رئيس بني عبدالمطلب وقد حضر هذه الحرب سيدنا محمد بن عبدالله ، وكان ينزل على عمومته أي يجهز لهم النبل الرمي . وحدث بعد ذلك تداعي قريش لحلف النضول والمحالفةون هم بنو هاشم وبنوالمطلب وبنوأسدبن عبدالعزيز وبنو زهرة بن كلاب وبنو تميم بن مرة تحالفوا وتعاقدوا أن لا يجذوا بمكة مظلوما من أهلها أو من غيرهم من سائر الناس إلا قاموا معه وكانوا على من ظلمه حتى ترد إليه مظلمته وتم ذلك الحلف في دار عبدالله بن جدعان التيمي وشهده سيدنا محمد بن عبدالله وقال فيه بعد الرسالة لقد شهدت مع عموتى حلفا في دار عبدالله بن جدعان ما أحب أن لي به حر النعم ولودعيت به في الإسلام لأجبت

ولخمس وعشرين سنة من مولده تزوج خديجة بنت خويلد الاسدية من بنى أسد ابن عبد العزى وكانت سيدة محترمة في قومها ذات يسار تستأجر الرجال في مالها وتضارهم إياه وكان سيدنا محمد بن عبد الله مشهورا في قومه بالأمانة حتى كانوا يسمونه بالأمين فعرضت إليه أن يسافر إلى الشام بالمال وأرسلت معه غلامها ميسرة فذهبوا حتى أتيا الشام وباعا واباعا وربحا ثم عاد إلى مكة ويروى ابن جرير الطبرى عن ابن شهاب الزهرى أن هذه الرحلة التي ذهبت فيها بتجارة خديجة إنما كانت إلى سوق حباشة باليمن لا إلى الشام والرواية الأولى أشهر

بعد هذه الرحلة عرضت السيدة على الأمين أن يتزوجها فرضى وكانت سنها أربعين سنة فخطبها عمه وتم الزواج بينهما قبل الهجرة بثمان وعشرين سنة أقامت معه منها خمسا وعشرين وهى أم أولاده جميعا ماعدا إبراهيم الذى ولد له بالمدينة فإنه من مارية القبطية التي كانت من قرية حفص من كورة الفصا

وكانت خديجة من أفضل نساء قومها نسابا ثروة وعقلا ولها في تاريخ الإسلام أجل ذكر وأصدقه وسيوضح بعد

ولخمس وثلاثين سنة من مولده كان هدم قريش للكعبة وتجديد بنائها فانها كانت وضيمة فوق القامة فأرادوا رفعها وتسقيفها وكانوا يهابون هدمها فابتدأ به الوليد ابن المغيرة المخزومى وتبعه الناس لما رأوا أنه لم يصب الوليد شئ ولم يزلوا في الهدم حتى وصلوا إلى أساس إسماعيل ثم شرعوا في البناء على قواعده والذى تولى البناء روى اسمه باقوم وقد قسموا العمل فيها على قبائل قريش ثم قصرت بهم النفقة الطيبة عن إتمامها على قواعد إسماعيل فدخلوا عنها من الجهة الشمالية نحو آمن ستة أذرع وصعدوا بها في الجرح حتى إذا وصلوا إلى مكان الحجر الأسود اختلقوا فيمن يمتاز بشرف وضعه في مكانه واشتد النزاع بينهم فعرض عليهم التحكيم أحد رؤسائهم فارتضوه وكان الحكم سيدنا محمد بن عبد الله فطلب رداء ووضع فيه الحجر وطلب من الرؤساء أن يمسك كل رئيس بطرف منه وأمرهم أن يرفعوه حتى إذا حاذى موضعه أخذه بيده فوضعه مكانه وكان هذا الحكم موجبا لرضاهم وابتعاد الشحنة من أنفسهم وصارت الكعبة بعد انتهائها ذات شكل مربع تقريبا يبلغ ارتفاعه ١٥ مترا وطول ضلعه الذى فيه الحجر الأسود والمقابل له ١٠ ، ١٠ م والحجر موضوع على ارتفاع ٥٠ ، ١٠ م من أرضية

المضاف والضلع الذى فيه الباب والمقابل له ١٢ م وبها على ارتفاع مترين من الأرض ويحيط بها من الخارج قصبة من البناء أسفلها متوسط ارتفاعها ٢٥ م ، ومتوسط عرضها ٣٠ م ، وتسمى بالشاذروان وهى من أصل البيت ولكن قريشاً تركتها واستظهر محمد لبيب بك البتانوفى فيما كتبه عن الكعبة فى رحلته الحجازية التى اقتطفنا منها هذه المعلومات أن هذا الاسم تحدث أماً فى عهد ابن الزبير أو عهد الحجاج بن يوسف وللکعبة أربعة أركان : الشمال واسمه الركن العراقى والغربى واسمه الشامى والجنوبى واسمه اليمنى والشرقى واسمه ركن الحجر لأن الحجر فيه وهو حجر صقيل يضارى غير منتظم ولونه أسود يميل إلى الاحمرار وفيه نقط حمراء وتعاريج صفراء وهى أثر لحام القطع التى كانت انفصلت منه وقطره نحو ٣٠ م ، والمسافة التى بين ركن الحجر وباب الكعبة يسمونها الملتزم وقباله الحائط الشمالى الحطيم وهو قوس من البناء طرفاه إلى زاويتي البيت ويعدان عنها ٣٦ ، ٢ م ويبلغ ارتفاعه متراً وسمكها ١٠٥٠ م ومسافته ما بين منتصف ضلع الكعبة ٤٤ ، ١ م وهذا الفضاء يسمونه حجر إسماعيل وقد كان يدخل منه ثلاثة أمتار تقريباً فى بناء إبراهيم ويقال إن إسماعيل وهاجر أمه مدفونان فى الحجر السيرة الأدبية قبل النبوة

اتفق جميع المؤرخين أن سيدنا محمد بن عبد الله كان فى قومه ممتازاً بأخلاق جميلة منها صدق الحديث والأمانة حتى سموه الأمين وكانوا يودعون عنده ودائعهم وأماناتهم . وكان لا يشرب الخمر ولا يأكل مما ذبح على النصب ولا يحضر للأوثان عيداً ولا احتفالاً بل كان من أول نشأته مافراً من هذه المعبودات الباطلة . وكان يأكل من نتيجة عمله لأن أباه لم يترك له من الثروة إلا شيئاً قليلاً وكان عمله حين شب - الجارة ولما تزوج خديجة كان يعمل بمالها ويشركها فى الربح وكان يشارك غيرها أحياناً ولم يكن يقرأ ولا يكتب ولا بد لنا من ذكر مسألة وضعها الأصوليون من علماء المسلمين فى موضع البحث وهى هل كان متعبداً بشريعة قبل نبوته بعدة قول الأئمة منهم إن هذه مسألة من اختصاص التاريخ لا من اختصاص أصول الفقه

فقال جمهورهم إنه لم يكن مكلفاً باتباع شريعة ما من الشرائع المساغرة واستدلوا بأنه لو كان مكلفاً بشريعة افترضت العادة بمخالطة أهلها ووجبت تلك المخالطة لباخذهم تلك الشرائع ولكنه لم يفعل لأنه لو حصل ذلك لوفرت الدراعى على نقله ولم ينقل شيء من ذلك

وتوقف في الرأي بعض الأئمة كالغزالي وشيخه إمام الحرمين والآمدى لأنهم لم يظفروا بما يؤاوم للحكم في مثل تلك المسألة
وقال بعضهم إنه كان متعبداً بشريعة ولكن ما هي تلك الشريعة اختلفوا في تعيينها
فن قائل إنها شريعة آدم أو نوح أو إبراهيم أو موسى أو عيسى صلوات الله عليهم
أجمعين وهو اختلاف يدل على أن أصحاب هذا الرأي ليسوا مرتكزين على دليل قوى.
يعضد منهم وإنما هي مجرد أفكار

واختار الكمال بن الهمام من الأصوليين مذهباً مبهماً وهو أنه متعبد بما ثبت أنه
شرع إذ ذاك إلا أن ثبت شريعتان أمرين متضادتين فبالأخير فإن لم يعلم الأخير
فهو متعبد بما يركن إليه منهما واستدل على ذلك بأن التكليف لم ينقطع من بعثة آدم
عموماً وخصوصاً ولم يترك الناس سدى قط ألزم التعبد كل من تأمل من العباد وبلغه
ذلك المتعبد به وقل إن هذا الدليل يوجب التعبد في غيره وتخصيصه بالبحث أمر
اتفاق والذى نراه أن التفصيل في مثل هذه المسئلة إنما هو التاريخ لأمثل هذه البراهين
لأن مثل هذا الرأي يلزمه أن الإنسان المطلوب منه أن يتطالع جميع الشرائع الماضية
التي سبقت ويعبد الله بما يثبت أنه منها ويرجع بين اللاحق والسابق وهذا أمر لم نسمع
أنه عليه السلام فعله حتى كنا نقول أنه أدى ما كلف به والتاريخ يثبت أنه قبل نبوته
رضى الأوثان وعبادتها والتقرب إليها وكان يطوف بالكعبة ويحج كما كان الناس
يحجون ويأثم مكارم الأخلاق التي في مقدمتها الصدق والأمانة والوفاء ولم يشرب
الخمر وهذه كلها خصال يحمل عليها العقل الراجح وكان يتعبد في غار حراء وهو غار
صغير على جبل النور الذي على يسار السالك إلى عرفة وعبادته فيه لم تكن إلا فكرياً
في خالق الكون الأعظم وكان يتعبد فيه عبد المطلب وقال المأثور خون إنه أول من تعبد فيه
ولم يعلم عنه أنه كان يراعى الطرق التفصيلية للعبادات في الشرائع التي سبقت ولم
يكن قبل نبوته وصل إلى الحقيقة في أمر الخالق جل ذكره وإلى ذلك الإشارة في
الكتاب (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا
الإيمان) وقال في سورة الضحى بما أوتى به عليه (ووجدك ضالاً فهدى) والضلال
الحيرة والهداية النبوة

المحاضرة الثامنة

البعثة - الوحي - الدعوة السرية - الجهر بالدعوة
ماكان من قريش - هجرة الحبشة

البعثة :

الذى يختارهم الله لإصلاح الأمم باقى إليهم مايريد أن يبلغوه عنه بالوحي والوحي
- فى لغة العرب - إعلام مع خفاء وسرعة ومعنى السرعة أن هذه المعلومات المنلقاة
لا تكون نتيجة لمقدمات تنبئ عليها تلك النتيجة بل هى أشبه شىء بالعالم الضرورى
الذى لا يتوقف على نظر واستدلال وقد استعملت هذه الكلمة فى القرآن ، وفى لسان
العرب لغير إعلام الله لأنبيائه فقال تعالى (وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من
الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا)
وقال (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه فى اليم ولا تخافى
ولا تحزنى إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين) وقال مخبراً عن يوسف فى صغره
(وأوحينا إليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) وكل هذا لا يعدو معنى الإلهام
الذى ربما شعر به كثير من الناس

أما إعلام الله أنبياءه المختارين فإن العبارة العلمية تضيق عن تحديد كنهه وغاية
ما يمكن الإنسان هو أن يحوم حوله مستعينا بما قاله الأنبياء أنفسهم فيما نزل على
ألسنتهم ليقطف منها ما يقرب ذلك إلى العقل الإنسانى هذا الإعلام له مراتب
الاولى : أن يخاطب فى النوم وتلك هى الرؤيا الصادقة وقد ورد ذكرها كثيراً
فى التوراة والقرآن وكتابات الرسل وتعبير التوراة عنها بمثل قولها صار كلام الرب
إلى إبراهيم فى الرؤيا قائلاً الخ

ويعبر عنها القرآن بمثل قوله عن لسان إبراهيم صلوات الله عليه مخاطباً لابنه الذبيح
(يا بنى إني أرى فى المنام أن أذبحك) ومن هنا يقول محمد رسول الله صلى الله عليه
وسلم رؤيا الأنبياء حق ونحن معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا
المرتبة الثانية : أن يأتى ما يراد إلقاؤه على قلبه من غير وساطة وهو يقظان وذلك

هو المسمى بالإلهام والإلقاء في الروح ويسمى بعض فلاسفة المسلمين القوة التي تحدث بالخير وتلقيه في النفس ملكا على العكس من القوة التي تحدث بالشر وتلقيه في النفس فإنه يسمى شيطانا وفلاسفة المسلمين غرائب في كلامهم عن الملائكة والشياطين . وقد يستروحون بقوله تعالى في الكتاب (نزل به الروح الأمين على قلبك)
 المرتبة الثالثة : أن يرسل الله إليه رسولا يخبره بما يريد لإعلامه إياه وهو المسمى بالملك فيحدثه ويصف القرآن هذا الرسول بقوله (إنه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين) ويظهر هذا الملك للأنبياء في التوراة كثيرا
 المرتبة : الرابعة أن يسمعه الله كلامه مباشرة كما حصل لموسى عليه السلام حينما سمع الصوت من العقلة المنقذة كما عرت التوراة وقال القرآن عن هذه الحادثة (وهل أتاك حديث موسى إذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا إني آنست نارا لم يأتنيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى فلما أنا ما نودى يا موسى إني أنار بك فاخلع ذمك منك بالوادي المقدس طوى وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى)

هذه هي المراتب التي عرف أن الوحي يبلغ قلوب الأنبياء عليها ، ولا تكاد تتباعد باعتبار نتائجها وهي ركوز المعاني في القلب بحيث يعلم المخاطب علما ضروريا أن ذلك من الله وكان يحصل لهم وقت هذا الاعلام شدائد يحصل شيئا من جنسها لمن فنى فكرهم في أمر أو حادثة فإنك تجد من هؤلاء من يغيب عنك حتى لقد تحدثه فلا يسمع ويتصبب من جراء ذلك عرقا ولنا نريد تشبيه الحالين بعضهما ببعض ، إنما نحن نستروح بما نراه ونحس به لنقرب إلى الانفس ما لا يحس به وليس في مكنتها أن تدرك حقيقته : إذا كان الفناء في مسألة أو حادثة يحول الإنسان على نحو ما رصفنا لكم فكيف بالفناء في الإله أنا لا استغرب ما قرأته في بعض الكتب أن صوفيا سمع يعقرب فلم يتحرك ولم يتأثر ، وآخر هدم بجانه جدار فلم يحس به ! لأنني أعلم أن الجندی يصاب في الموقعة بالجرح المؤلم فلا يحس به ويمضى لشأنه حتى إذا تمت الموقعة ورجعت الروح من تعلقها بما كانت فيه إلى أمر جسمها أحست بالألم : كل هذا يفهمنا ما يكون من الأنبياء عند الوحي من غيبتهم عن محضرتهم من الناس حتى لا يحسون بأحد

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي ! فقال أحيانا يأتيني مثل

صلصلة الجرس ، وهو أشده على فيفصم عنى وقد وهيت ما قال وأحيانا يتمثل لى رجلا فأهى ما يقول

ومما روى أنه كان يكابد من التنزيل شدته حتى أنه كان يوحى اليه فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا

وقد عقد العلامة ابن خلدون فصلا تكلم فيه على الوحى والرؤى ولكن قلما يظفر الإنسان منه بطائل وفيما بيناه لكم كفاية وتقريب

كان أول ما بدئ به سيدنا محمد بن عبد الله من الوحى الرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح : كما رواه البخارى من حديث عائشة

وبينا كان يتعبد بفارح راء حسب عادته إذ جاءه الوحى وذلك فى يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من رمضان للسنة الحادية والأربعين من ميلاده فيكون عمره إذ ذاك بالضبط أربعين سنة قرية وستة أشهر و ٨ أيام وذلك نحو ٣٩ سنة شمسية وثلاثة أشهر وثمانية أيام : وذلك يوافق ٦ أغسطس سنة ٦١٠ . ولا معنى للاختلاف فى تحديد اليوم بالتقويم العربى بعد أن أشار اليه الكتاب إشارة ظاهرة لاتخفى على من له إلمام بالارىخ فقد قال (إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) والمراد بيوم التقاء الجمعين يوم بدر وكان فى صديحة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان من السنة الثانية للهجرة وقد جملة ^(١) عاما لأول يوم نزل فيه القرآن . وليلة نزول

(١) جرت العادة فى التعبير أن نجعل اليوم المعين عدده محلا لكثير من الوقائع مع أنه ليس من سنة واحدة كما يقولون يوم عاشوراء فيه أهبط آدم وفيه نجت سفينة نوح وفيه نجا موسى من الغرق وليس عاشوراء من سنة واحدة بالضرورة فهذا اليوم بصفته ١٧ رمضان كان محلا لنزول الفرقان أول مرة والتقاء الجمعين بيدرو ليس اليوم واحدا بالشخص وإنما هو بكونه ١٧ رمضان وتدبر الآية بين أنه لا يصح أن يراد منها غير هذا لأن الذى فزق الله به بين الحق والباطل إنما هو اختيار الله محمداً لأن يبلغ عنه إلى الناس رسالته وليس ظفر المسلمين فى موقعة مما يرتقى إلى تلك الدرجة ومن هنا يعلم ما وقع فى العالم الفاضل محمود باشا الفلكى من الخطأ حيث جعل الرسالة فى ربيع الأول الذى يوافق فبراير سنة ٦١٠ والذى أوقعه فى الخطأ ما فى بعض الروايات من أنه عليه السلام بعث على رأس الأربعين

القرآن هي التي قال فيها الكتاب (إنا أنزلناه في ليلة القدر) وقال (إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منزلين فيها يفرق كل أمر حكيم أمرأمن عندنا إنا كنا مرسلين رحمة من ربك إنه هو السميع العليم) وهذا هو السبب في تخصيص الإسلام شهر رمضان بالصيام لأنه هو الشهر الذي كان يتعبد فيه الرسول بغار حراء ونزل عليه القرآن فيه لأول مرة (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) وجعلت نهايته عيداً تذكراً لذلك الأمر العظيم ووجبت فيه صدقة يدفعها المسلمون لفقرائهم وهي المسماة بصدقة الفطر : كل ذلك إذا تذهب إليه الإنسان أبعد عن كثير من التعاليم التي تلقى إلى العامة

وقد روى ابن هشام كيفية بدء الوحي بما أخبر به الرسول عن نفسه قال لجاءني جبريل وأنا نائم بنمط من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ قلت ما أقرأ ؟ قال فغطني به حتى ظننت أنه الموت ثم أرسلي فقال اقرأ قال قلت ماذا أقرأ ؟ قال فغطني به حتى ظننت أنه الموت ثم أرسلي فقال اقرأ قال فقلت ما أقرأ ما أقول ذلك إلا اقتداء منه أن يعود لي بمثل ما صنع بي فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق : اقرأ وربك الأكرم : الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) قال فقرأتها ثم انتهت فانصرف عني وهبت من نومي فكأنما كتبت في قلبي كتاباً فخرجت حتى إذا كنت في الجبل سمعت صوتاً من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فرفعت رأسي إلى السماء أنظر فإذا جبريل في صورة رجل صاف قدميه في أفق السماء يقول يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال فوقفت أنظر إليه فما أتقدم أمأى وما أرجع ورائي حتى بعثت خديجة في طلي ببلغوا أعلى مكة ورجعوا إليها وأنا واقف في مكاني ذلك ، ثم انصرف عني وانصرفت راجعاً إلى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست إلى أخذها مصغياً إليها فقالت يا أبا القاسم أين كنت ؟ لقد بعثت رسل في طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا ، ثم حدثتها بالذي رأيت فقالت أبشر يا ابن عم واثبت فوالذي نفس خديجة بيده إني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة ثم قامت فجمعت ^(١) عليها ثيابها ثم انطلقت إلى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها وكان ورقة

قد تنصر وقرأ الكتب وسمع أهل النوراة والإنجيل فأخبرته بما أخبرها به رسول الله ﷺ فقال ورقة قدوس قدوس والذي نفس ورقة بيده لئن كنت صدقتني يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى، إنه لنبي هذه الأمة فقل له فليثبت . فرجعت خديجة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قال ورقة فلبسنا نضى عليه السلام جواره وانصرف صنع كما كان يصنع ، بدأ بالكتابة فطاف بها فقال له ورقة والذي نفسى بيده إنك لنبي هذه الأمة ، ولقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى ولتكذبه وتؤذنه وتخرجنه ولتقاتله ولئن أنا أدركت ذلك اليوم لانصرن الله نصرأ بعلمه ، ثم أدنى رأسه منه فقبل يافوخه ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى منزله

لم يبق بعد يقننه عليه السلام مما كلف به إلا أن يحمل أعباءه التي لا يحتملها إلا أهل القوة والعزم من الرسل بعون من الله وتوفيقه

ومما يزيد هذا العبء ثقلًا وشدة أنه ابتدئ تحمله في مكة وهي مركز دين العرب وبها سدنة الكعبة والقوام على الأوثان والأصنام المقدسة عند سائر العرب فالوصول إلى المقصود من الإصلاح فيها يزداد عسراً وشدة عما لو كان بعيداً عنها فالامر يحتاج إلى عزيمة لا تزلزلها المصائب والكوارث

كان من الحكمة لتلقا ذلك أن تكون الدعوة - إلى هذا الدين - في بدء أمرها - سرية لئلا يفاجئ أهل مكة بما يهيجهم - ولنسم هذه الدعوة دعوة الأفراد - فكان يدعو كل من توسم فيه خيراً ممن يعرفهم ويعرفونه . يعرفهم بحب الحق ويعرفونه بتحزى الصدق فأجابه من هؤلاء جمع سماهم التاريخ الإسلامي بالسابقين الأولين ، وفي مقدمتهم خديجة بنت خويلد وزوجه ، وزيد بن حارثة بن شرحبيل الكلبي ، وكان قد أسروا ورق فملكته خديجة ووهبته لزوجها فتبناه حسب قواعد العرب وكان لذلك يقال له زيد ابن محمد وعلي بن أبي طالب وكان يعيش في بيت رسول الله تخفيفاً عن أبي طالب لما كثر ولده وأبو بكر بن أبي قحافة عثمان التيمي ؛ وكان أبو بكر محبوباً في قومه وكان أنسب قريش لقريش وأعلم قريش بها وبما كان فيها من خير وشر ودعا أبو بكر بعد إيمانه نقرأ ، ممن كان يألفهم ويألفونه فأجابه عثمان بن عفان الأموي والزيبر بن العوام الأسدي وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص الزهريان وطلحة بن عبيد الله التيمي ؛

ثم تلام أبو عبيدة عامر بن الجراح من بنى الحارث بن فهر ، وأبوسلمة عبد الله بن عبد الأسد ، والأرقم بن أبي الأرقم المخزوميان وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب المطلي وسعيد بن زيد العدوي وأمه فاطمة بنت الخطاب العدوية وغيرهم وأولئك هم السابقون الأولون وهم من جميع بطون قريش ، وكان الرسول يجتمع بهم ويرشدهم إلى الدين مستخفياً في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي بمكة - لأن الدعوة كانت لاتزال فردية وهذه الدار لاتزال باقية بمكة ولكنها غير معننى بها الاعتناء اللاتق بمقامها التاريخي. استمرت هذه الدعوة الفردية ثلاث سنين أجابه في خلالها جماعة لهم شأن ومعهم غيرهم من المستضعفين

وبعد هذه المدة أمر أن يجهر بالدعوة إلى الدين بقوله تعالى في سورة الحجر (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) فأعلن لقومه الدعوة إلى الله وتوحيده ، فلم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى ذكر آلهتهم وعابها ونسب كل من عبدها أو جعلها بينه وبين الله إلى الضلال وجز ذلك إلى تضليل آباءهم فإنهم كانوا يحتجون عليه دائماً بأنهم يتبعون ما وجدوا عليه آباءهم وتلك هي العقبة الصعبة في سبيل كل المصلحين فكان ذلك داعية إلى تهجين ما كان عليه آباؤهم فلما كان ذلك نفروا منه وبادروه بالعداوة لم يكن هناك بد من أن تكون له حماية تمنع عنه ما عسى أن يهيم به أعداؤه من الفتك به حماية لدينهم وشرف آباءهم ، وكان عمه أبو طالب سيد بيته وله الحق - بحسب أصول العربية - أن يحير ! فإن فعل كان التحدى على من يحيره ويحميه كأنه اعتدى على البيت بأسره . وبيت عبد مناف كان أشرف بيوت قريش على الإطلاق . فحذب أبو طالب على رسول الله وأجاره وقام دونه ومضى الرسول لشأنه في الدعوة والجهير بما ينزل عليه من الوحي

لما رأت قريش أنه صار في منعة بجوار أبي طالب مشى رجال من أشرف قريش إليه يطلبون منه أن يكف ابن أخيه عن سب آلهتهم وعيب دينهم وتسفيه أحلامهم وتضليل آباءهم أو يخلى بينهم وبينه فردهم أبو طالب رداً جميلاً فانصرفوا عنه . ولما رأوا أن هذه الوفادة لم تقدم شيئاً تدمروا وحض بعضهم بعضاً عليه ثم مشوا إلى أبي طالب مرة ثانية قائلين لأنهم لا يصرون على هذا الحال !! وخيروه بين أن يكفه عما يقول أو ينزلونه وإياه فعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ولم

يطلب نفساً بخذلان ابن أخيه ولكنه قال له يا ابن أخى إن قومه جاؤونى وقالوا
لى كذا وكذا فأبقى على وعلى نفسك ولا تحملنى من الأمر مالا أطبق فظن الرسول أن
عنه خاذله ومسلبه وأنه ضعف عن نصرته والقيام معه فقال : والله يا عم لو وضعوا الشمس
فى يمينى والقمر فى يسارى على أن أترك هذا الأمر - حتى يظهره الله أو أهلك دونه - ما تركته
ثم استعبروبكى فلما ولى ناداه أبو طالب فقال أقبل يا ابن أخى فلما أقبل عليه قال له اذهب
فقل ما أحببت فوالله لا أسلمك لشيء أبداً

فلما رأت قريش أن أباطالب قد أبى خذلان ابن أخيه مشوا إليه بعارة ابن الوليد وقالوا
له إن هذا الفتى أنهد فتى فى قريش وأجمله غنذه فلك عقله ونصره واتخذوه ولداً فهو لك
وأسلم إلينا ابن أخيك هذا الذى خالف دينك ودين آبائك وفزق جماعة قومه وسفه
أحلامهم فقتله فإنما هو رجل برجل فقال لهم أبو طالب لبئس ما تسوموننى أتعطونى
ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه ؟ ولما رأى أبو طالب تألب قريش عليه قام
فى أهل بيته بنى هاشم وبنى المطلب ولدى عبد مناف وقد كان هاشم والمطلب من أم واحدة
دون أخويهما عبد شمس ونوفل - ودعاهم إلى ما هو عليه من منع ابن أخيه والقيام دونه
فأجابوه إلى ذلك مسلمهم وكافهم حمية للجوار العربى إلا ما كان من أخيه أبى لهب فإنه
فارقهم وكان مع قريش ولا أدرى أفضل حميته لدينه على حميته لشرف أخيه أم كانت
هناك أسباب أخرى أدت إلى هذا الانفصال ؟ ولا أظن أن كونه من أم أخرى غير
أم أبى طالب يدعوه إلى مثل ذلك لأن هذا الاختلاف لم يكن، وثراً هذا التأثير فى قلوب
العرب بين الأخوة لأن العصبية اللائخ كانت عندهم فوق كل شيء ولا يبعد عندى
أن زواجه بأم جميل بنت حرب دعاه إلى مثل هذا لأن أم جميل كانت من ألد أعداء
رسول الله حتى أنها كانت تذيع عنه الأكاذيب فى مجامع النساء فتشعل بذلك
الأكاذيب نار العداوة فى قلوبهن : ويعبر العرب عن مثل ذلك الفعل بحمل
الخطب لأنه هو الذى يؤجج الزيران ، ولذلك ذكرت فى السورة الحادية عشرة بعد
المائة بقلب حمالة الخطب

قرب وقت الحج والعرب سترد من آفاق الجزيرة لزيارة الكعبة رأت قريش أنه
لا بد من كلمة يقولونها للعرب فى شأن محمد حتى لا يكون لدعوته أثر فى أنفس العرب
فاجتمعوا يتداولون فى تلك الكلمة لأنهم إذا اختلفوا وكذب بعضهم بعضاً فإن ذلك

يضعف من قولهم عند سائر العرب . فقال واحد منهم نقول كاهن فقال لهم الوليد بن المغيرة وهو ذوالسن فيهم ماهو بكاهن لقد رأينا الكهان وما هو بزممة الكاهن ولا بجمه فقال آخر نقول مجنون : فقال الوليد ماهو بمجنون لقد رأينا الجنون وعرفناه ماهو بخنقه ولا تحالجه ولا وسوسه : فقال آخر نقول هو شاعر : فقال ماهو بشاعر لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه ومقبوضه ومبسوطه فما هو بالشعر فقال آخر نقول ساحر : قال ماهو بساحر لقد رأينا السحار وسحروهم فما هو بنفثهم ولا عقدهم قالوا فما تقول أنت ؟ قال والله إن لقوله لحلاوة وإن أصله لعذق وإن فرعه لجناة ما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عرف أنه باطل وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا هو ساحر جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وأبيه وبين المرء وأخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته فنفروا على ذلك وصاروا يجلسون بسبل الناس حين قدموا الموسم لا يمتز بهم أحد إلا حذروه إياه وذكروا له أمره وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتشر ذكره في بلاد العرب كلها ولما خشي أبو طالب دهماء العرب أن يركبوه مع قومه قال قصيدته المشهورة التي تعوذ فيها بحرم مكة وبمكانه منها وتودد فيها لأشراف أهل بيته من بنى عبد شمس ونوفل ، وهو على ذلك يخبرهم أنه غير مسلم رسول الله ولا تاركه لشيء أبدأ فيها يقول :

كذبتم - وبيت الله - ترك مكة ونظعن إلا أمركم في بلابل
كذبتم - وبيت الله - نبى محمداً ولما نطاعن دونه وتناضل
ونسله حتى نصرع حوله ونذهل عن أبناؤنا والحلائل

وفيه يقول :

فوالله لولا أن أجيء بسبة تجر على أشياخنا في المحافل
لكننا اتبعناه على كل حالة من الدهر جد أغير قول التهازل
لقد علموا أن ابننا لا مكذب لدينا ولا يعنى بقول الأباطل

لما رأت قريش أنهم لم ينالوا من أبي طالب ما أرادوا عمدوا إلى الفتنة ^(١) فن

(١) يقال فتنت الفضة والذهب إذا ذبها بالنار لتميز الرديء من الجيد واستعملت في الابتلاء والامتحان والاختبار - والمراد بها في لسان الدين تعذيب المتدين حتى يرجع عن دينه

جهة الرسول أغروا به سفاهم وهم العدة في مثل هذه المواطن لكل من ضاد إصلاحا فكذبوه وأذوه ورموه بالشعر والسحر والكهانة والجنون ، وهو مظهر لامر الله لا يستخفى منه مباد لهم بما يكرهون من عيب دينهم واعتزال أوثانهم وفراقه إياهم على كفرهم لا يبالي بما يصنع سفاؤهم معه

وأما من جهة من اتبعه فإن كل قبيلة صارت تعذب من دان منها بالإسلام أنواعا من التعذيب يفزع قلب الحليم من ذكرها وهم يحملونها بصبر عجيب . ولما رأى الرسول ما يصنع بأصحابه - وهو غير قادر على حمايتهم مما يسامونه من سوء العذاب - قال لهم لو خرجتم إلى الحبشة فإن بها ملكا لا يظلم أحد عنده حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه فقرأ إلى الله بدينهم ، وهذه كانت أول هجرة في الإسلام وكان المهاجرون أولا عشرة رجال وأربع نسوة ، ثم تبعهم بعد ذلك جماعة آخرون حتى كانت عدتهم ثلاثة وثمانين رجلا ، ومعهم من نساءهم سبع عشرة امرأة سوى من خرج معهم من أولادهم الصغار وكانوا من جميع بطون قريش

فلما وصلوا إلى الحبشة أكرم النجاشي ميثاقهم وأعلنوا هناك عبادتهم لا يخشون شرا ، فلما بلغ ذلك قريشاً لم يتركوا هؤلاء الذين فارقوهم وتركوا لهم البلاد يطمثون في منزلهم الجديد !! فاختاروا رجلين منهم ليذهبا إلى النجاشي ويطلبوا منه ردم إلى بلادهم وأرسلوا معهما هدايا له ولبطارقه وهذان الرجلان هما عبدالله بن أبي ربيعة وعمرو ابن العاص فلما وصلا إلى بلاد الحبشة وأتحفا البطارقة والنجاشي بالهدايا قال له أيها الملك قد ضوى إلى بلادك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم وجاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت وقد بعثنا إليك فيهم أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشيرتهم لتردّم عليهم فهم أهلى بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه ويظهر أن هذين الرسولين لم يكونا مخلصين لقومهم في هذه الرسالة فإن السيدة أم سلمة إحدى المهاجرات ورواية هذا الخبر تقول ولم يكن شيء أبغض إلى عبدالله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص من أن يسمع كلامهما النجاشي : فلما أتيا الرسالة قال النجاشي لهما إذا لا أسلهم إليهما ولا يكاد قوم جاوروني ونزلوا في بلادى واختاروني على سوى - حتى أدعوم فأسألهم عما يقول هذان في أمرهم ؟ فإن كان كما يقولان أسلهم إليهما وردتهم إلى قومهم وإن كانوا على غير ذلك منعتهم منهم وأحسن جوارهم

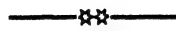
ما جاوروني ، ثم أرسل إلى جماعة المهاجرين لجأوا فقال لهم ما هذا الدين الذي فارقم به قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الملل فكلهم جمعهم بن أبي طالب فشرح له ما كانت عليه حالهم قبل الدعوة الإسلامية وما أمر به الرسول من ترك عبادة الأوثان والرجوع إلى الله وما وصاهم به من مكارم الأخلاق : ثم قال إن قوما بغوا علينا وأرادوا فتنتنا عن ديننا فخرجنا إلى ديارك واخترتناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك فطلب منه النجاشي أن يقرأ عليه شيئا مما جاء به الرسول فقرأ له صدراً من سورة مريم وفيه حديث ميلاد المسيح فقال النجاشي هذا والذي جاء به المسيح ليخرج من مشكاة واحدة انطلقا . فلا والله لا أسلمهم إليكم ولا يكادون ، فلما خرجا قال عمرو بن العاص لرفيقه والله لا يئنه غداً عنهم بما أستأصل به خضرهم فقال عبد الله لا تفعل ! فإن لهم أرحاما وإن كانوا قد خالفونا قال والله لا أخبرنه أنهم بن عمرو أن عيسى بن مريم عبد . ثم غدا على النجاشي فقال أيها الملك إنهم يقولون في عيسى ابن مريم قولا عظيما فسلمهم عنه فطلبهم النجاشي ولما دخلوا عليه سأل المتكلم عنهم عما قال عمرو ! فقال جعفر نقول فيه الذي جاءنا به نبينا هو عبد الله ورسوله وروحه وكلته ألقاها إلى مريم العذراء البتول فضرب النجاشي يده إلى الأرض فأخذ منها عوداً ثم قال والله ما عدا عيسى ابن مريم مما قلت هذا العود ، فأغضب هذا القول منه بطارقه ولما سكت لم يحفل بذلك وقال لمعشر المهاجرين اذهبوا فأنتم شيوم - ومعنى هذه الكلمة بالحبشة آثون ، ورد على الرجلين هداياهما

وهؤلاء المهاجرون رجع بعضهم إلى مكة - قبل الهجرة إلى المدينة وبعضهم أقام بالحبشة إلى السنة السابعة من الهجرة وسيدكر خبرهم بعد

كان قد أسلم قبيل هذه الهجرة رجلا من كبار قريش مشهوران بالفتوة والنجدة وهما حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب الذي كان قبل أن يسلم من أعظم المعارضين للإسلام والمتقمين بمن أسلم

وعما يدل على شدة شكيمته على المسلمين ما روته أم عبد الله بنت أبي حنمة قالت والله إنا لنرحل إلى أرض الحبشة إذ أقبل عمر بن الخطاب حتى وقف على وهو على شركه قالت وكنا ناتي متة البلاء أذى لنا وشدة علينا قالت فقال إنه الانطلاق

يا أم عبد الله قالت فقلت : نعم والله لنخرجن في أرض الله آذيتونا وقهرتمونا حتى يجعل الله لنا مخرجاً قالت فقال سبحانه الله ورأيت له رقة لم أكن أراها ثم انصرف وقد أحزنه - فيما أرى - خروجنا قالت فجاء عامر (تعى زوجها) ففأثك له يا أبا عبد الله لورأيت عمر آنفاً ورقته وحزنه هليناً ! قال أطمعت في إسلامه ؟ ! فقلت نعم ، قال فلا يسلم الذي رأيت حتى يسلم حمار الخطاب ، قالت بأساً منه لما كان يرى من غلظته وقسوته على الإسلام



المحاضرة التاسعة

في مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب - هجرة الطائف - العرض على قبائل العرب وإجابة الأنصار - البيعة - الهجرة

رأت قريش أن حيلهم قد نفذت فرسول الله منعه عمه وقام معه بنو هاشم والمطلب - مسلمهم وكافرهم - والمسلمون قد لاذوا ببلاد الحبشة فأمنوا بها فعمدوا إلى حيلة أخرى وهي مقاطعة بني هاشم والمطلب : فلا يتزوجون منهم ولا يزوجونهم ولا يبيعونهم شيئاً ولا يبتاعون منهم شيئاً ، ولما أجمعوا أمرهم على ذلك كتبوا صحيفة وعلقوها في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم بذلك ، فانحازت بنو هاشم والمطلب إلى أبي طالب فدخلوا معه في شعبه فاجتمعوا إليه وخرج منهم أبو لهب بن عبد المطلب إلى قريش فظاهرهم

أقام أبو طالب في الشعب أكثر من سنتين وهو ومن معه يقاسون أشد الجهد من مقاطعة قريش لهم ، والرسول مع ذلك مستمر على دعوته يدعهم ليلاً ونهاراً سرّاً وإعلاناً منادياً بأمر الله لايتقى فيه أحداً من الناس

كان في رجالات قريش من تأثر لحال بني هاشم وبني المطلب وأعظمهم في ذلك أشرأ كان هشام بن عمرو ، ومن بني عامر بن لؤي وكان ابن أخى فضلة بن هاشم ابن عبد مناف لأمه ، وكان ذا شرف في قومه فمشى إلى زهير بن أبي أمية من بني مخزوم ، وقال له يازهير ؛ أهد رضيت أن تأكل الطعام وتلبس الثياب وتشكح النساء

وأخوالك حيث قد علمت لا يباعون ولا يبتاع منهم ولا ينكحون ولا ينكح اليهم :
أما إني أحلف بالله أن لو كانوا أخوال أبي الحكم بن هشام ثم دھوته إلى مثل مادعاك
إليه منهم ما أجابك إليه أبداً !! قال ويحك يا هشام إنما أنا رجل واحد والله لو كان
معى آخر لقممت في نقض الصحيفة حتى أنقضها ، قال قد وجدت رجلا قال من هو ؟
قال أنا قال زهير ابغنا رجلا ثالثا فذهب إلى مطعم بن عدى وهو سيد بيت نوفل ابن
عبد مناف فقال له مطعم أقدر رضىت أن يهلك بطنان من عبد مناف وأنت شاهد
على ذلك موافق لقريش فيه أما والله إنى أمكستهم من هذه لتجدنهم اليها منكم سراعا
قال ويحك ماذا أصنع فإنما أنا رجل واحد ، قال قد وجدت ثانيا قال من هو ،
قال أنا قال ابغنا ثالثا قال قد فعلت ، قال من هو ، قال زهير بن أبى أمية قال ابغنا رابعا
فذهب إلى أبى البختري بن هشام فقال له نحوا عما قال لمطعم وأهله بما اتفقوا عليه
فقال ابغنا خامسا فذهب إلى زمعة بن الأسود من بنى أسد ابن عبد العزى فكلّمه
وذكر له قرابة بنى هاشم والمطلب وحقهم ، فقال وهل على هذا الأمر الذى تدعونى
إليه من أحد . قال نعم : وسمى له القوم فأتعدوا حطام الحجون ليلا بأعلى مكة فاجتمعوا
هناك وتعاهدوا على القيام فى الصحيفة حتى ينقضوها . وقال زهير أنا أبذركم فلما أصبحوا
غدوا إلى أنديتهم وغدا زهير بن أبى أمية وعليه حلة فطاف بالبيت سبعا ثم أقبل على
الناس فقال يا أهل مكة أنا كل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطلب هلكنى
لا يباعون ولا يبتاع منهم !! والله لأقعد حتى تشق هذه الصحيفة الظالمة القاطعة
فقال أبو جهل بن هشام كذبت والله لا تشق فقال زمعة أنت أكذب مارضينا كتابتها
حيث كتبت ، قال أبو البختري صدق زمعة لا ترضى ما كتب فيها ولا تقر به ، قال
المطعم بن عدى صدقتا وكذب من قال غير ذلك ! نبرأ إلى الله منها ومما كتب فيها
وقال هشام بن عمرو نحوا من ذلك . فقال أبو جهل هذا أمر قضى بليل تشور فيه
بغير هذا المكان وأبو طالب جالس فى ناحية المسجد فقام المطعم إلى الصحيفة ليشقها
فوجد الأرضة قد أكلتها إلا باسمك اللهم

مكثت الحال على ذلك والمسلمون كل يوم فى ازدياد من قريش ومن غيرهم ،
ولا يتمكن أعداء الرسول من الاعتداء عليه حتى كانت السنة العاشرة من النبوة فأصيب
الرسول بمهية عظيمة وهى وفاة عمه أبى طالب وزوجه خديجة بنت خويلد فى يومين

متقارين في شهر شوال ، وكانت خديجة له وزهر صدق على الإسلام يشكو اليها وكان
عنه عضدا وحرزاً في أمره ومنعة وناصر على قومه وكان موتهما قبل الهجرة بثلاث
سنتين فنالت قريش من أذى الرسول ما لم تكن تطمع فيه في حياة أبي طالب حتى
اعترضه سفيه من سفهاء قريش فثر على رأسه تراباً

رأى الرسول أنه لا بد له من تضديوزاره ويدفع عنه أذى قومه حتى يؤدي رسالة
ربه فذهب إلى الطائف - وبها بطون ثقيف - وعمد إلى أشرفهم وذوى الرئاسة منهم وهم
إخوة ثلاثة عبد ياليل وسعود وحبيب أبناء عمرو بن غير الثقفيون لجلس اليهم ودعاهم
إلى الله وكلهم بما جاء له من أنصرة الإسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فرد عليه ثلاثتهم
رداً قبيحاً فبئس منهم وعاد عنهم فأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبون ويصيحون به حتى اجتمع
عليه الناس والجثوة إلى حائط اعتبة وشيبة ابني ربيعة ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان
يتبعه . ولما قدم مكة أرسل إلى المطعم بن ددى يخبره أنه يدخل مكة فيجواره فأجابه
إلى ذلك ثم أساح المطعم وأهل بيته حتى أتوا المسجد ، ثم بعث إلى رسول الله أن
ادخل فدخل رسول الله نطاف بالبيت وصلى عنده ثم انصرف إلى منزله ففى ذلك
يقول حسان بن ثابت في رثاء المطعم لما توفى

أجرت رسول الله منهم فأصبحوا عبيدك مالى مهمل وأحرما

كان الرسول يقوم في مواسم الحج داعياً من أقبل إلى مكة من سائر العرب ويقرأ
عليه القرآن ويطلب منهم أن يقوهوا دونه حتى يؤدي رسالة ربه فكانوا لا يجيبونه
إلى ذلك ، ومنهم من يرد عليه رداً قبيحاً . عرض ذلك على بنى عامر بن صعصعة
فقال كبيرهم أرايت إن نحن تابعتك على أمرك ثم أظهرك الله على من خالفك أن
يكون لنا الأمر من بعدك قال الأمر لله يضعه حيث يشاء ، فقال له أفنهدف نحو رنا
للرب دونك فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا لا حاجة لنا بأمرك وعرض ذلك
على بنى حنيفة من ربيعة فلم يكن أحد أقيج رداً منهم

فى ذلك الوقت كانت نيران العداوة متقدة فى يثرب بين الأوس والخزرج وكانت
الخزرج أكثر عدداً ففكر الأوس أنهم يستعينون بقريش فيحالفونهم على بنى عمم
من الخزرج فأرسلوا لذلك وفد أفيهم أبو الحيسر أنس بن رافع وإياس بن معاذ فلما
علم الرسول بمقدمهم جاءهم لجلس إليهم وقال لهم هل لكم فى خير مما جئتم له ؟ فقالوا

وما ذاك ، قال أنا رسول الله بعثني إلى العباد أدعوم إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً وأنزل على الكتاب ثم ذكر لهم الإسلام وتلا عليهم شيئاً من القرآن فقال إياس بن معاذ - وكان غلاماً محدثاً أى قوم هذا والله خير مما جئتم له فأخذ أبو الحيسر حفنة من حصباء ورمى بها في وجه إياس وقال له دعنا منك لقد جئنا لغير هذا . فسكت إياس وقام الرسول عنهم وانصرفوا إلى المدينة

كان عقب انصراف هذا الوفد أن حصل في يثرب حرب شديدة بين الأوس والخزرج ويسمى يومها في التاريخ يوم بعث : وهو آخر حروبهم وانتصرت فيه الأوس نصراً مؤزرأ بعد أن انتهزمت أول مرة

في الموسم الذي كان بعد هذه الحرب أقبل إلى مكة للحج جماعة من الخزرج فجاءهم الرسول ودعاهم إلى الإسلام كما كانت عادته وكان في أنفسهم شيء مما كانوا يسمعونهم وهم في المدينة من يهودها عن بعثة نبي قرب وقت ظهوره يستظهر به اليهود عليهم ، فقال بعضهم لبعض إنه للذي الذي توعدكم به اليهود فلا يسبقكم إليه فأجابوه إلى مادعاهم بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الإسلام فقالوا له إما قد تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم وعسى أن يجتمعهم الله بك فستقدم عليهم فدعوههم لأمرك ونعرض عليهم الذي أجبتك إليه من هذا الدين فإن يجتمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ، ثم انصرفوا راجعين إلى بلادهم وكانوا ستة نفر من الخزرج فلما قدموا المدينة إلى قومهم ذكروا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوههم إلى الإسلام حتى فشا فيهم فلم تبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكره

فلما كان الموسم الذي قبل الهجرة بسنة وثلاثة أشهر - وفي الموسم من أهل المدينة اثنا عشر رجلاً . فلقوا رسول الله بالعقبة وبايعوه على الإسلام بيعة تسمى في التاريخ ببيعة النساء ، وإنما سميت بذلك لأنها كانت على الأمور التي ورد ذكرها في سورة الممتحنة خاصة ببيعة النساء وهي هذه الآية (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم)

وبعد أن تمت هذه البيعة بعث معهم مصعب بن عمير من بني عبد الدار ، أقصى

وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الإسلام ويفقههم في الدين ، فكان يسمى المقرئ وكان يؤمهم في المدينة لأن الأوس والخزرج كره بعضهم أن يؤمهم بعض وكان إسلام هؤلاء النفر وذهاب مصعب معهم سببا كبيرا من أسباب دخول أشرف أهل يثرب في الإسلام فأسلم أسيد بن حضير من الأوس وكان أبوه قائد الأوس في يوم بعاث وأسلم سعد بن معاذ سيد بني عبد الأشهل من الأوس ولما أسلم ذهب إلى قومه في ناديسهم ، فقال يابني الأشهل ، كيف تعلمون أمرى فيكم ؟ قالوا سيدنا وأفضلنا رأيا وأيمنا نقيبة ، قال فإن كلام نساءكم ورجالكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله ، قالوا فرائقه ما أمسى في دار بني عبد الأشهل رجل ولا امرأة إلا مسلما أو مسلمة

وكان لأسعد بن زرارة الذي نزل عليه مصعب قدم ثابتة في دعوة أهل المدينة إلى الإسلام حتى لم يبق فيها دار إلا وفيها رجال مسلمون ونساء مسلمات إلا بعض بطون قليلة من الأوس أخرها عن الإسلام صبي بن الأسلت المكنى بأبي قيس ، وكان شاعرا لهم قائداً يسمعون منه ويطيعونه : فلما كان الموسم الأخير قدم مصعب بن عمير ، وخرج من المسلمين عدد كبير ، ومعهم حجاج من قومهم لم يزالوا على الشرك ، وأرسل المسلمون إلى رسول الله يواعدون له المقابلة عند العقبة من أوسط أيام التشريق : فلما انتهى أمر الحج ومشاعره وحان الموعد خرج المسلمون من رحا لهم بعد انقضاء ثلث الليل يتسللون تسلسل القطا مستخفين حتى اجتمعوا في الشعب عند العقبة وكانت عدتهم ثلاثة وسبعين رجلا وامرأتين - هما نسيبة بنت كعب من بني مازن ابن النجار الخزرجية وأسما بنت عمر وإحدى نساء بني سلة من الخزرج ، واستمروا منتظرين الرسول حتى جاءهم ومعه العباس بن عبد المطلب عمه ، وهو يومئذ على دين قومه إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له فلما جلس كان أول متكلم العباس فقال : يا معشر الخزرج إن محمدا منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه فهو في عزم قومه ومنعة في بلده وإنه قد أبى إلا الانحياز إليكم واللاحق بكم فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه وما منعوه من خالفه فأتتم وما تحملمتم من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه - بعد الخروج به إليكم - فمن الآن فدعوه فإنه في عزم ومنعة من قومه وبلده ، فقال المتكلم من

الخزرج قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله نخذ لنفسك ولربك ما أحببت فتكلم عليه السلام فتلا عليهم القرآن ودعا إلى الله ورغب فيه ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني عما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم فأخذ سيدهم البراء بن معرور بيده ثم قال : نعم والذي بعثك بالحق لنمنعك عما تمنع منه أزرنا فبايعنا يا رسول الله فإنا والله أهل الحروب وأهل الحلقة ورثناها كبراً من كبر فقال أبو الهيثم بن التيهان يا رسول الله إن بيننا وبين الرجال حباً لا ولنا قاطوها (ابن يهود المدينة) فهل عسيت : إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله — أن ترجع إلى قومك وتدعنا ، قال فتبسم الرسول ثم قال : الدم الدم والهدم الهدم يعني أنا منكم وأتم مني أحارب من حاربتهم وأسالم من سالمتم : ثم قال لهم أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيبا ليكونوا على قومهم بما فيهم فأخرجوا منهم اثني عشر نقيبا تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس فقال لهم : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الحوارين لعيسى ابن مريم وأنا كفيل على قومي وهما هي أسماء النقباء

(١) أسعد بن زرارة من بني النجار بن ثعلبة من الخزرج

(٢) سعد بن الربيع من بني مالك بن امرئ القيس من الخزرج

(٣) عبدالله بن رواحة من بني عمرو » » »

(٤) رافع بن مالك من بني زريق بن عامر من الخزرج

(٥) البراء بن معرور من بني سلمة بن سعد

(٦) عبدالله بن عمرو » » » » » من الخزرج

(٧) عبادة بن الصامت » » غنم بن سالم » »

(٨) سعد بن عبادة » » ساعدة » »

(٩) المنذر بن عمرو » »

(١٠) أسعد بن حضير من عبد الأشهل من الأوس

(١١) سعد بن خيشمة من بني كعب بن حارثة » »

(١٢) أبو الهيثم بن التيهان من بني عبد الأشهل من الأوس

وكان أول من ضرب بيده على يد رسول الله مبايعا البراء بن معرور وبنو النجار يزعمون أن أول من بايع هو أسعد بن زرارة وبنو عبد الأشهل يقولون إنه أبو الهيثم بن التيهان : والقول الأول أثبت لأن البراء بن معرور كان كبير القوم : بعد أن انتهت

المبايعة أمرهم رسول الله أن يعودوا إلى رحالم فذهبوا إلى مضاجعهم فناموا ولما أصبحوا كان الخبر قد بلغ قريش فجاء رؤسؤهم إلى منازل الانصار وقالوا يا معشر الخزرج قد باخنا أنكم قد جئتم إلى صاحبنا تستخرجونه من بين أظهرنا وتبايعونه على حربنا ولأنه والله ما من حتى من العرب أباض إلينا أن تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم فانبعث من هناك من مشركيهم يخلفون بالله ما كان من هذا شيء. وما علمنا. وهم في يمينهم صادقون لأنهم لم يملوه وقال لهم عبدالله بن أبي بن سلول - وهو سيد من ساداتهم لم يسلم أن هذا الأمر جسيم : ما كان قومي ليتفوتوا على بمثل هذا وما علمته فانصرفوا عنه نفر الناس من منى وتجمست قريش الخبر فوجدوه قد كان لكن بعد أن فاتهم الانصار بعد ذلك أمر الرسول أصحابه بالخروج إلى المدينة والهجرة إليها والحق بإخوانهم من الانصار وقال لهم إن الله عز وجل قد جعل لكم إخواناً وداراً آمنون بها فخرجوا لإرسالاً رجالاً ونساء إلا أن حيل بينهم وبين الهجرة من المستضعفين لما رأت قريش أن رسول الله صارت له شيعه وأصحاب من غيرهم ودير بلدهم ورأت خروج أصحابه من المهاجرين إليهم وعرفوا أنه قد أجمع لحربهم فلم يبق إلا أخذ الحيلة لذلك

اجتمعوا في دار الندوة يتشاورون في أمره وكان بها أشرف قريش وذو السن فيهم فقال قائل منهم الرأي أن نجسسه في الحسيد ونعلق عليه باباً ثم نترص به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله من هذا الموت حتى يهديه ما أصابهم فقال شيخ فيهم ما هذا لكم برأى أنن حبستوه ليخرجن أمره من وراء الباب الذي أغلقتم دونه إلى أصحابه فيوشك أن يثبوا عليكم فينزعوهم من أيديكم ثم يكاثروكم به حتى يغلبوكم على أمركم . فقال آخر منهم نخرجه من بين أظهرنا فنفيه من بلادنا فإذا خرج عنا فوالله لا نبالي أين ذهب ولا حيث وقع إذا غاب عنا أصاحنا أمرنا وألفتنا كما كانت : فقال ذلك الشيخ ما هذا لكم برأى !! ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلته على نلوب الرجال بما يأتي به لوفعائهم ذلك ما أمتهم أن يحل على من العرب فيغلب عليهم بذلك من قوله وحديثه حتى يتابعوه عليكم ثم يسير بهم إليكم حتى يهلككم في بلادكم بهم فيأخذ أمركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد : قال أبو جهل بن هشام إن لي لرأياً فيه ما أراكم وقتهم عليه ، وهو أن نختار من كل قبيلة شاباً حتى جلدأ

نسيباً وسيطاً فينا ثم نعطي كل فتى منهم سيفاً صارماً ثم يعددوا إليه فيضربوه بها ضربة رجل واحد فيقتلونه فاستريح منه ، فانهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل جميعاً فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعاً . فرضوا منا بالعقل فعدلناهم فكان رأيه هذا مقبولاً عند جميعهم واتفقوا عليه وعينوا الفتیان والليلة التي ينفذون فيها ما أرادوا

علم الرسول عليه السلام بهذا الخبر ، وبما أجمع عليه أعداؤه فتوجه إلى صديقه أبي بكر وأخبره أن الله قد أذن له بالهجرة فسأله أبو بكر الصحبة فأجابه إليها ثم هياً ما يلزم لهذا السفر : راحلين ودليلاً خريئاً يأخذ بهما أقرب الطرق وانعدا أن يكون السير في الليلة التي اتفقت فيها قريش على الفتك به فيصبحا ، وفي تلك الليلة أمر ابن عمه علي بن أبي طالب أن ينام مكانه ويتسجى ببردته لئلا يربأب احد في وجده بيته وأمره بأن يبقى بمكة حتى تؤدى عنه ودائعهم وكان كل من عنده شيء يخشى عليه بمكة يضعه عنده في الليلة التي تجمهر فيها فتیان قريش ليفتكوا به خرج إلى بيت أبي بكر ، وخرجا معاً من خوخة لآبي بكر في ظهر بيته ثم عمدا إلى غار بجبل ثور وهو جبل بأسفل مكة . فدخلاه وكان عبد الله بن أبي بكر يتسمع لهما الأخبار وما يقال عنهما ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون ذلك اليوم من الخبر وأمر مولاه عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه نهاره ثم يريحها عليهما يأتيهما إذا أمسى في الغار ليعنى أثر عبد الله بن أبي بكر وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمست بما يصلحهما

أصبحت فتیان قريش تنتظر خروج الرسول عليهم ولذا بهم باتوا يحرسون علي بن أبي طالب لا محمد بن عبد الله ولما علمت بذلك قريش هاجت وأرسلت الرسل في طلبه من جميع الجهات وجعلوا لمن يأتيهم به حياً أرميتاً مئة ناقة فذهبت تلك الرسل يمينا وشمالاً ولكنها عادت بالحياة

أقام الرسول وصاحبه بالغار ثلاثة أيام حتى علما أن قد سكن الطلب فجاءهم الدليل - حسبما اتفقا معه - بالراحلين فركباهما وأردف أبو بكر خلفه عامر بن فهيرة ليخدمهما في الطريق والدليل اسمه عبد الله بن أريقط فسلك بهما إلى الساحل حتى عارض الطريق أسفل من عسفان ثم سلك بهما على أسفل أبحج ثم عارض بهما الطريق بعد أن أجاز قديداً ثم أجاز بهما من مكانه ذلك فسلك بهما الحارار ثم ثنية المرة ثم القفائم مدجلة

لقف ثم استبطن بهما مدلجة بجاج ثم سلك بهما مرجح بجاج ثم تبطن بهما مرجح
ذى العصوين ثم بطن ذى كشد ثم أخذ بهما على الجداجد ثم على الأجرود ثم ذا سلم
من بطن أعداء مدلجة تعهن ثم على العبايد ثم أجاز بهما الفاجة ثم هبط بهما العرج
وهى من منازل الجادة بين مكة والمدينة ثم سلك بهما من العرج إلى ثنية الغامر عن
يمين ركوبة حتى هبط بهما بطن ريم ثم قدم بهما قباء على نبي عمرو بن عوف وذلك
يوم الاثنين لثمان خلت من ربيع الأول لثلاث وخمسين سنة مضت من مولده وهو
يوافق ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ من ميلاد المسيح عليه السلام
ولإلى هنا انتهى القسم الأول من حياته عليه السلام فتابعه بفصلين أولهما فى التشريعات
المسكية والثانى فى آثار هذه المدة

المحاضرة العاشرة

التشريع المسكى

مكث الرسول فى مكة من وقت النبوة إلى أن هاجر إلى المدينة اثنتى عشرة سنة
وخمسة أشهر و٢١ يوما إذا اعتبرنا آخر يوم لها هو يوم الوصول إلى قباء أنزل عليه
فى أثنائها معظم القرآن والذي نزل منه بمكة ثلاث وتسعون سورة والباقي - وهوائنتان
وعشرون سورة - نزلت بالمدينة ومنها أكبر سور القرآن وهى (٢) البقرة
(٣) آل عمران (٤) النساء (٥) المائدة (٨) الأنفال (٩) التوبة (٢٤) النور
(٣٣) الأحزاب (٤٧) القنال (٤٨) الفتح (٤٩) الحجرات (٥٧) الحديد (٥٨)
المجادلة (٥٩) الحشر (٦٠) الممتحنة (٦١) الصف (٦٢) الجمعة (٦٣) المنافقون
(٦٤) التغابن (٦٥) الطلاق (٦٦) التحريم (١٠٠) النصر . وما عدا ذلك فهو مكى
وقد اشتمل التشريع المسكى على أهم ما جاء الرسول صلى الله عليه وسلم لاجله وبين
روحه قوله تعالى فى سورة الشورى ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي
أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾
ثم قال ﴿ فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهولهم وقل آمنت بما أنزل الله

من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ، الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير ﴿

امتاز التشريع المكي بما يعبر عنه أبو إسحاق الشاطبي في الموافقات بالنشرع الكلي وإنما سماه كذلك لأنه لم يتعرض فيه إلى تشريع أحكام جزئية خاصة بحال دون حال أو نوع دون نوع ، وكله - من الشرائع الابدية التي لا يخالف فيها دين دينا ومن مصلحة العالم أجمع - فيما مضى وفيما هو آت - أن يكون متبعا لها متفاداً لما جاء فيها ولذلك أطلق على ملته في القرآن في سورة الحج (ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل) وأعلن أنه إنما جاء مصدقا لمن سبقه من الانبياء وقال له الله عنهم - في سورة الانعام - بعد أن قص عليه أسماءهم (أولئك الذين هدام الله فبهم اقتده) إلى غير ذلك وأهم ما جاءت به الآيات الملكية هو :

(١) التوحيد ورفض الاوثان والاصنام فلا يكون بين العبد وبين ربه واسطة . معلوم أن العرب كانت عامتهم تدين بالوثنية إلا قليلا منهم فلم يكن بد من مقاومة شديدة للاوثان والاصنام ، وكل ما هو منها بسيل ولذلك رأينا معظم الآيات المكية على هذا النهج تثبت التوحيد وتقيم عليه وتناقش المعارضين وتذم الشرك والاثوان والاصنام وتنعى على المتوسلين بها مذاهبهم تصرحاً وتليحاً : ضربت الامثال بالالام السابقة وما أصيبوا به من جراء شركهم بالله وتكذيبهم للانبياء والرسول ، وكثرت ذلك تكراراً مؤثراً بأساليب مختلفة : لأن أشد ما يفعل في النفوس لإثبات التعاليم فيها إنما هو التكرار مع تنوع الاساليب . وأكثر الانبياء ذكراً في آيات الكتاب موسى صلوات الله عليه وما حاور به فرعون مصر من سؤال وجواب لإثبات ألوهية الله وما اتصف به من عظيم الصفات ثم ما كان من شأنه مع قومه حينما كانت تحن أنفسهم إلى الوثنية فيتخذون العجل الذهبي معبوداً ثم ما كان من تحذيره ليأبى عن الوقوع في هذا الشرك ، وإيعادهم بالشرك إذا هم عادوا إليه : وقلنا نرى سورة من السور الملكية الكبرى خلت من اسمه . ذكرهم بما كان عليه أبوم إبراهيم من كراهة الاوثان وتكسيدها ورفض عبادتها وضرب المثل فقال (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين . فلما جنّ عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ، فلما أفل قال لأحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال

لئن لم يهتدي ربي لأكون من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذاربي ، هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني برىء مما تشركون . إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً ما أنا من المشركين) ضرب لهم الأمثال بالأمم الخالية من عرب وغيرهم كل ذلك للتأثير في هذه الانفس التي أشربت حب هذه المعبودات الباطلة وجز ذلك - بالضرورة - إلى تحريم كل ما ذبح على النصب أو جعل فيه شيء لألهتهم من البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى وغيرها وهذا من باب المقاومة كما حرمت الشريعة ما لم يذكر عليه اسم الله ليكون الإنسان منهم على ذكر دائم من رفض الوثن والصنم وهذه حركة مضادة لما كانوا يفعلون فإنهم كانوا يذبحون باسم أصنامهم فأمرُوا أن يذبحوا باسم الله حتى ينسوا تماماً ما كانوا عليه ، ومن هنا جاءت الشريعة طالبة بعد ذلك أن جميع الأفعال التي يشرع فيها الإنسان لا بد أن تفعل باسم الله لا باسم غيره من المعبودات ومن هنا أيضاً أفقلت الشريعة عليهم باب التصوير والتماثيل لأن الأمر كما علمت - يحتاج إلى مقاومة شديدة فإن النفس المتشعبة بالشئ الذي نهيت عنه لا يؤمن أن تعود إليه متى ظهر أمامها فإنها إذا ذاك تحن إليه . للاحركة النفسية مداخل غريبة ولذلك قال علماء الأخلاق إذا أهلك أن تنزع نفس عن شئ تعودته وأنست به فأخفه عنها فإن رؤيتها له مرة واحدة تذك معالم الأوامر والنواهي وتحدث مقاومة شديدة لما قدرت عليه النفس من اتباع الأوامر : مثلوا أمام نظركم حالة شارب الدخان إذا أمره الطبيب بتركه واقتنع بأن التدخين غير مفيد فتركه ثم رأى سيجارة يد غيره يدخن بها لاشك أنه يحسّ بحركة في نفسه تذكره بذلك الألف القديم فيحتاج عند ذلك إلى عزيمة قوية يغالب بها ذلك الحنين ، ولا ينسى الأمر بتاتا إلا بعد مرور زمن طويل والأمثلة على ذلك كثيرة لحماية لهذا الضعف الإنساني كرهت التصوير والتماثيل من باب الاحتياط وسد الذرائع : ولذلك لما رأى عمر ابن الخطاب بعض المسلمين يترك بالشجرة التي بايع عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في الحديدية أمر للحال بقطعها وإغفاء أثرها

(٢) إثبات يوم آخر يجازى فيه كل امرئ بعمله إن خيراً فخييراً وإن شراً فشرّاً ، وقد نصبت الآيات المكية على ذلك كثيراً محذرة من شره مرغبة في خيره وكررت تكراراً عظيماً يقرب مما كان في أمر التوحيد والأوثان ونفست على أن العدل سيجرى

مجراه بعد أن توزن أعمال الإنسان فن غلب خيره شره فاز ومن غلبت شروره خاب
لذا لا يمكن أن يعقل في الوجود الإنساني من هو خير محض أو من هو شر محض
والموازنة بين أعمال الخير وأعمال الشر بحسب ما كانت نتيجتها في الناس
وقد وصف القرآن دار الجزاء وما فيها من خير وشر أوصافاً ترغب وتخيف
وكرر ذلك في مواطن كثيرة منه

لم يجعل اليأس يتسرب إلى النفس الإنسانية بما اجترمته من الخطايا ولا الآمال
الكاذبة تستولى عليها فتطلب النجاة من غير وجهها بل جعل عمل الخير والشر عنواناً
على ما يناله صاحبه مهما دقّ (ولا يظلم ربك أحداً) (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً
يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) أخاف أصحاب الشر وفتح أمامهم باب الرجوع
إلى فعل الخير وأخبرهم أنّ الحسنات إذا تلت السيئات محوها . والذي يفهم من القرآن أنّ
الحسنات المؤثرة في محو السيئات إنما هي العملية

(٣) بين لهم الخصال التي تقرب إلى الله والتي تبعد منه ومعظمها يرجع إلى الأخلاق
والمعاملات في معاملة الناس بعضهم مع بعض : يقول في سورة الشورى (وجزاء سيئة
سيئة مثلهما نفي وأصلح فأجره على الله) ثم يقول (ولئن انتصر بعد ظلمه فأولئك
ما عليهم من سبيل ، إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير
الحق أولئك لهم عذاب أليم ولئن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور)

ويقول في سورة الأعراف (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین)
ويقول في الشورى (وأمرت لأعدل بينكم) ويقول فيها (قل لأسألکم عليه أجرأ
إلا الموتة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسناً إن الله غفور شكور)
وقال في سورة فصلت (ولا تستوی الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن
فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) جمع لهم في سورة الإسراء وصايا جميلة
بأبدع أسلوب وأشدّه تأثيراً فيرونها يتلى كل وصية بفائدتها اقرؤا - إن شئتم - من
قول الكتاب (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه) إلى قوله (ذلك مما أوحى إليك
ربك من الحكمة) وصف عباد الرحمن في سورة الفرقان بصفات يطلب منهم أن
لا يتعدوها لتكون لهم صفة عباد الرحمن وصدورها (وعباد الرحمن الذين يمشون على
الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) ، إلى آخر السورة ، واستقصاه

ذلك يستدعى وقتاً طويلاً وإنما نحن نشير إلى ذلك ونطلب منكم مراجعته . ولا تجعلوا بينكم وبينه سداً من الآوهام حتى تعملوا بهم كأن يوصيهم وكيف كانوا يحميونه ؟؟ فإنه لا شيء أدل على سيرته وآدابه وتعاليمه من الكتاب الذى أنزل الله عليه (٤) عبادات عملية تربطهم بالله وتوجههم نحو الخير ، والبدن منها هو الصلاة فقد ورد الأمر بأدائها فى كثير من الآيات المبكية وقد عدله الوحي كيف يؤديها - كما ورد فى الأخبار الصحيحة - والصلاة وحدها هى التى فصلت تمام التفصيل بمكة . وتفصيلها إنما كان عملياً لأن آيات الكتاب لم تبين بصراحة أجزاءها ولا أوقاتها وإنما أخذ منها بطريق الإشارة وقد نقلت نقلاً عملياً . وقد وصف القرآن تلك الصلاة التى أمر بها بأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر واعتبر فى سورة الماعون بمن يستحقون الويل (الذين هم يراؤون) وقد اختلف المؤرخون فى الوقت الذى فرضت فيه الصلاة : فقال بعضهم إنما فرضت ليلة الاسراء حينما عرج برسول الله إلى الملاء الأعلى وقال آخرون بل قبل ذلك

ونحن نقول كلمة عن الإسراء والمعراج ثم نتبعها بما يظهر لنا : الإسراء مصدر أسرى يقال أسرى به أى جعله يسرى : والسرى هو السير ليلاً ، ويراد به - فى لسان المحدثين - تلك السياحة الليلية التى وصل فيها رسول الله من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ليريه الله من آياته . والمعراج مأخوذ من العروج وهو الصعود ، والمعراج أداته يعنى السلم المتلذذ ويراد به صعود رسول الله إلى الملاء الأعلى

الإسراء ورد ذكره فى الكتاب فى أول سورة سميت باسمه قال تعالى سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا) وقد اتفق المؤرخون على وقوع الحادثة ورسول الله بمكة لأن السورة مكية ولكنهم لم يعينوا وقتها بالضبط وإن رسول الله أخبر بها قومه فى صبح تلك الليلة فكانت مثاراً لعجبهم وسخريتهم وصدق بها المؤمنون وفى مقدمتهم أبو بكر الذى سعى فى ذلك اليوم بالصدق - وكذب بها المشركون وبعض الضعفاء المقتونين من المسلمين حتى أن بعضاً منهم ارتد

واختلف المتكلمون فى أمر الإسراء : فروى عن معاوية بن أبى سفيان أن الإسراء كان رؤيا صادقة رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم : وروى عن عائشة أن الإسراء

إنما كان بروحه لأن جسمنه لم يزل من مكانه ونرى أن نتيجة القولين واحدة ، لأن الإسراء بالروح ليس معناه أن الجسم قد مات إذ لم يقل بهذا القول أحد لا عائشة ولا غيرها ، وإنما تلك الروح الطاهرة أطلها الله في حالة النوم على شيء من الآيات التي هي في جهات بعيدة عن موطنها ، والرؤيا - كما قدمنا - نوع من الوحي للأنبياء ويستدل أصحاب هذا الرأي بقوله تعالى في السورة نفسها (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) وقد قال الحسن البصري راوى حديث الإسراء فأنزل في ذلك قوله تعالى (وما جعلنا الرؤيا) الخ

وجمهور المسلمين على أن الإسراء كان بجسمنه ويستدلون على رأيهم بأن الإسراء لو كان رؤية ما كان هناك داع لاستغراب المشركين وضعفاء المسلمين لأنه ما الذي يستبعد من اطلاع إنسان على أقصى ما في الأرض في رؤيا يراها بعض المؤرخين يميلون إلى رأى عائشة ومعاوية ، لأنهم يحلون أن يقع للأنبياء أمر خارق للعادة ، بل لأنهم لا يتمسكون من هذه الخوارق إلا بما شاهده رواه عيانا وصرحوا بمشاهدته في رواياتهم ووصل إليهم من طرق مأمونة الخطأ أو صرح به الكتاب : قالوا إن إقدام عائشة ومعاوية على القول بأن الإسراء كان رؤيا صادقة يدل على أن هذا القول لم يكن بدعا في زمنهما لأنه لم ينقل إلينا التاريخ أن أحدا قام في وجههما راداً عليهما رأيهما ، بل بالعكس رأينا ابن إسحق يقول فلم ينكر ذلك من قولها القول الحسن فأنزل الله في ذلك (وما جعلنا الرؤيا) الخ وعائشة زوج الرسول - وإن لم تكن كذلك حين وقوع الحادثة - أدرك الناس بما كان من حوادثه التي أكرمهم الله بها فمن البعيد أن تكون أقدمت على هذا القول من غير توقيف منه ، والمعروف عنها أنها كانت تسأله عن مشكلات القرآن فيفسرها لها . ومعاوية كان خليفة للمسلمين فبعد أن يظهر برأى يتفق على خلافه جمهور أمته خصوصاً في مثل هذه الحادثة الكبرى ثم لا يقوم في وجهه الصحابة معارضين على حين أنهم كانوا يرتدون عليه القول رداً شديداً في أيسر الأمور فكيف بهذا الأمر الجلل . لما رجع هؤلاء المؤرخون إلى الكتاب في أمر هذه الحادثة وجدوه يقول : سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لئريه من آياتنا ، والمتفق عليه أن المراد بعبده محمد صلى الله عليه وسلم وإطلاع الله نبيه في نومه

على ما يريد إطلاعه عليه لا يختلف شيئاً عن إطلاعه إياه في يقظته لأن رؤيا الأنبياء حق - تمام أعينهم ولا تنام قلوبهم فلا يمنع هؤلاء من رأيهم إضافة الإسراء إلى عبده والروح إذا جلى لها المسجد الأقصى تتمكن من رؤيته ومعرفة تفاصيله ومشاهدة آيات الله وعجائبه أكثر من الرؤية العينية ليلاً

أما استغراب المشركين فأمره ظاهر لأنهم قوم معاندون يريدون إظهار رسول الله أمام الناس بما ينفرهم فيكفي - لأن يجدوا فرصة لذلك - أن يسمعوامنه عليه السلام أسرى في الليلة إلى بيت المقدس ، وعند ذلك يكبرون في أنفس الناس قوله ، وقد كان يقول بعضهم لبعض - كما جاء في الكتاب - (لانسعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون)

قال ابن إسحق بعد أن ذكر القولين والله أعلم أي ذلك كان قد جاء وعين فيه ما عين من أمر الله على أي حاله - نائماً أو يقظان - كل ذلك حق وصدق اه

أما المعراج فلم يرد ذكره في القرآن صريحاً ولكن تضافرت به الاخبار ورواه جمع من الصحابة وأخرجته كتب الصحاح ولكن هذه الروايات لم تتفق في شرح حوادثه لذلك قال بعض المحدثين إنه حصل جملة مزارات منها المرة التي كانت ليلة الإسراء وأصحاب الإسراء الروحي يقولون بالمعراج الروحي والجمهور يقولون إنه يجسمه وأكثر من فصل أحاديث الإسراء والمعراج أحمد بن محمد القسطلاني في كتابه المسمى بالمواهب اللدنية فقد كتب فيها نحواً من ٥٤ صفحة فليراجعها من أحب زيادة التوسع ، ودافع محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن رأي من يقول بالإسراء الجسمي لما كان كثير من المحدثين يرون أن الصلاة فصلت ليلة المعراج لزم أن يكون في أوائل البعثة وقد أغرب بعض الرواة لجعله قبل أن يوحى إليه ولكنهم لم يعملوا على هذه الرواية وقد جعله ابن إسحق بعد فشق الإسلام بمكة في قريش وفي القبايل كلها ولكنه سرد تاريخه قبل أن يذكر وفاة عمه أبي طالب . ويلزم من ذلك أن الرسول وأصحابه لم يكونوا في أول الأمر يصلون الصلوات الخمس ، وإنما كانوا يصلون صلوات أخرى - وبذلك قال جمع من المحدثين

وخلاصة القول أن الصلاة فرضت على المسلمين من أول الدعوة وبعد ذلك بزم لم يحدد تماماً فرضت الصلوات الخمس فعليه الوحي أعداد ركعاتها وأوقاتها والشكل

الذى تفعل به : مما فرض بمكة الزكاة فإننا قلنا نجد من الاوامر المكية ذكر الصلاة إلا وبجانبه إيتاء الزكاة وطلبت زكاة ما يخرج من الأرض في سورة الأنعام (وأتوا حقه يوم حصاده) إلا أن هذه الحقوق الواجبة لم تفصل بمكة فقد كان ذلك موكولا لما في النفوس من الجود وبحسب حاجة الناس

ومما يلفت النظر إلى الآيات المكية أن قارئها يحسّ فيها بأمر مدهش ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان بمكة مضطهداً في حاجة إلى من يدفع عنه أذى أعدائه الذين وقفوا في سبيل دعوته في ذلك الحين كانت الآيات المكية تبلغ له من الله على غاية من الشدة مما يدل على أن الرسول كان على يقين من الله تام بأن العاقبة له وهو مرة يهان من قومه الذين تماثروا عليه ومرة يرد أقبح رد من العرب الذين يردون الموسم ، وها نحن أولاء نتمل أمامكم تلك الشدة بما تلوه عليكم من الآيات ^(١) (ولتعلمن نبأه بعد حين) ^(٢) (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) ^(٣) (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) ^(٤) (أكفاركم خير من أولئكم أم لكم براة في الزبر ؟ أم يقولون نحن جميع منتصر ؟ سيهزم الجمع ويولون الدبر) ^(٥) (ولوترى إذ فزعوا فلافوت وأخذوا من مكان قريب) ^(٦) (قل رب إمامتني ما يوعدون رب فلا تجمعاني في القوم الظالمين) ^(٧) فقد كذبوا (فسبأنيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن) ^(٨) (وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعترفونها) ^(٩) (فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون) ^(١٠) (وانذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون) ^(١١) (فأعرض عنهم وانتظروا لأنهم منتظرون) ^(١٢) (فارتقب لأنهم مرتقبون) إلى غير ذلك من الآيات الشديدة الوقع والتي ظهر نبؤها بعد حين

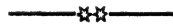
كان يفعل الأمر ويرغب به استماله عظمائهم لما كان عليه من الرأفة بهم وإرادة الخير لهم ويكون من نتائجها أن صغيراً من المسلمين أعرض عنه فيجيئه الوحى مشدداً ومنها كما حصل في حادثة عبدالله بن أم مكتوم الأعمى فقد حدث أن رسول الله قابل جمعاً

-
- (١) سورة ص (٢) سورة غافر (٣) سورة فصلت (٤) القمر (٥) سبأ
 (٦) المؤمنون (٧) الشعراء (٨) النمل (٩) الروم (١٠) السجدة
 (١١) السجدة (١٢) الدخان

من هؤلاء العظماء فلا عليهم القرآن ورجا أن تلين قلوبهم لما يدعوم إليه ؛ فجاءه ابن أم مكتوم وقال يا رسول الله علمني مما عليك الله فعبس رسول الله وأعرض عنه طمعا في أولئك العظماء ، فجاءه الوحي بقول الله (عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدرىك له له يركى أو يذكر فتنفعة الذكري أما من استغنى فأنت له تصدى وما عليك أن لا يزكى ؟ رأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى) وهذه شدة أدبه الله بها كما قال : أدبني ربى فأحسن تأديبي

(هـ) مما شرع في آخر أيامه بمكة الإذن له بالقتال

ولما كان هذا النوع من المشروعات يستدعى عناية كبرى في بحثه أردنا أن نقول كلمة فيه غير مقتصرين على ما شرع بمكة لأن الموضوع يلزم أن يأخذ بعضه ببعض حتى لا يتجزأ فتضيع الفائدة ؛ وبحسبنا قاصر على الجهة التاريخية ، ولذلك تقتصر على ما جاء من أوامر القرآن وسنتبعه بما كان من التنفيذ الفعلي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونترك للفقهاء ما امتازوا به من دقة الاستباط لأن ذلك ليس من عملنا



المحاضرة الحادية عشر

أسباب شرعية القتال - الموائيق والعهود - أسرى الحرب -

الاسترقاق - لم شرع القتال - ؟

بين الكتاب في مواضع منه السبب الذى من أجله أذن للؤمنين بالقتال وذلك يرجع إلى أمرين (الأول) الدفاع عن النفس عند التعدى ، الثانى : الدفاع عن الدعوة ؛ إذا وقف أحد في سبيلها بقتله من آمن أى باختباره بأنواع التعذيب حتى يرجع عما اختاره لنفسه دينا أو بصد من أراد الدخول في الإسلام عنه أو بمنع الداعى من تبليغ دعوته وهذه هى المواضع التى جاء فيها ذلك الموضوع من القرآن الموضوع الأول - جاء في سورة الحج ، وهو أول ما أنزل في أمر القتال (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع

وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ، الذين إن مكنتهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور)

بينت هذه الآية أن القتال أذن فيه للمسلمين ثم أعقبته ببيان السبب وهو أنهم ظللوا وأخرجوا من ديارهم بغير حق ألا قولهم ربنا الله يعنى أنهم لم يظلموا من أهل مكة إلا بسبب اعتقادهم وهذا بمثابة التفسير لآية الشورى (وإن اتصروا بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون فى الأرض بغير الحق) ثم بينت أنه لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت أماكن العبادة على اختلاف أشكالها ونسبها فلا يكون لله فى الأرض ذكر . ثم وصفت المؤمنين الذين أذن لهم بالقتال بأوصاف هى فى الحقيقة تنبيه لهم إلى ما يجب أن يفعله إذا هم اتصروا على من ظللهم وذلك أنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر الموضع الثانى - قوله فى سورة البقرة المدنية (وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وقاتلوا من حيث نفقتهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم - والفتنة أشد من القتل - ولا تقاتلوا من عند المسجد الحرام حتى يقاتلوك فيه فإن قاتلوك قاتلوا كذلك جزاء الكافرين فإن اتهموا فإن الله غفور رحيم ، وقاتلوا من حيث لا تكون فتنة ويكون الدين لله - فإن اتهموا فلا عدوان إلا على الظالمين - الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات أحصا ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعدوا أن الله مع المتقين)

بينت هذه الآية سبب القتال حيث وصفت من أمر المسلمون بقتالهم بالذين يقاتلونكم وأخرجوكم من دياركم وقتلوكم فدينتكم بما فعلوا من الأذى والظلم وجعلت لهذا القتال غاية وهى أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله بأن يكون الإنسان حراً فى دينه لا يدين به إلا الله لا خوفاً ولا طمعاً وقد بين الكتاب أن الفتنة أشد من القتل لأنها اعتداء على العقيدة والوجدان وذلك شر ما يكون من نى الإنسان : نهى الآيات عن الاعتداء وأعلنت أن الله ينفذ المعتدين ، وهم الذين يبدأون غيرهم بالشر ، وبينت أن الجزاء عند الاعتداء - لا ينبغي أن يتجاوز به ما فعله البادئ بالعدوان (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله)

الموضع الثالث - قوله في سورة النساء المدنية « وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيراً » بينت هذه الآية سيدين للبحث على القتال وهما (أولاً) سبيل الله : وقد بينته آية البقرة وهو الغاية التي يسعى إليها الدين أن لا تكون فتنة ويكون الدين لله (ثانياً) سبيل المستضعفين الذين كانوا مسلمين بمكة وحبل بينهم وبين الهجرة فعذبهم قريش وقتلهم حتى أضربوا إلى الله طالبين منه الخلاص ، فهو لاهم لا بد لهم من حماية ترفع عنهم أذى الظالمين وتنيلهم الحزبة فيما يدينون وما يعتقدون

الموضع الرابع - قال من قوم مشركين لم يحبوا أن يقاتلوا قومهم ولا أن يقاتلوا المسلمين فاعتزلوا الذين جانباً : (فإن اعتزلوكم لم يقاتلوكم وأتوا إليكم السلم فاجعل الله لكم عليهم سبيلاً) على شرط أن يكون ميلهم إلى السلام حقيقة لا ذبذبة هدم فإن كانوا كذلك فقد شرح حالهم بقوله (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قوتهم كذا ردتوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يقاتلوكم وبلغوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم نخذوهم واقتلوهم حيث تفتحوهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً) بينت هذه الآيات أن لاسبيل للمؤمنين على من اعتزل الفتنة وترك القتال وأتى

اليهم السلام

الموضع الخامس - قال في سورة الانفال (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فإن الله بما يعملون بصير) وهذه تؤدي ما أدته آية البقرة

الموضع السادس - قال في السورة السابقة (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم)

بينت هذه الآية أنه مأمور بالجنوح إلى السلم متى جنح أعداؤه لها لأن الغرض هو تأمين الدعوة وأن لا تكون فتنة والسلام كفيل بهما ولو كان الجانحون إلى السلم يريدون به الخداع

الموضع السابع - قال في سورة التوبة المدنية (وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر أنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون ، ألا تقاتلون

قوما نذكروا أيماهم زهرا بإخراج الرسول وهم بدأوكم أول مرة ؟ أنخشونهم ؟
فالله أحق أن أن تخشوه إن كنتم مؤمنين

بينت هذه الآية سبباً لا يخرج عما تقدم وهو نكث العهد والعود إلى الطعن في الدين بالفتنة وذكرت المخطئين بأنهم بدأوا بالقتال أول مرة فهم المعتدون أولاً والناكثون عهدهم آخر وأنتم قد أبيح لكم مجازاة من اعتدى عليكم

كان اليهود قد مالئوا قريشا والمذاقين على المسلمين وأخافوا المسلمين في غزوة الأحزاب حتى زلزلوا زلزالاً شديداً بعد أن كانت بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد مكتوبة ففقدوها وأخلوا بما تفضى به تلك العهد فأمر المسلمين بقتالهم كما جاء في سورة التوبة (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون)

كان أمر القتال أولاً قاصراً على قريش ومن يمالئهم من يهود المدينة فلما اتحد معهم قبائل الجزيرة من العرب قال الكتاب (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) فالعلة في هذا الأمر بينها الكتاب نصاً وهي اتحادهم على المسلمين ووقوفهم في سبيل الدعوة

هذا ماورد في الكتاب خاصاً بأمر القتال ، وكما يعلن أن القتال لم يشرع لإدفاعاً عن أنفسهم ، وتأميناً للدعوة من أن تقف الفتنة في طريقها وأعلن أنه لم يجز متعدياً بنبيه عن الاعتداء وأنه يحجج إلى سلم من سلمه

وعما يؤيد تلك الروح السلبية ويوضحها ما جاء في سورة الممتحنة (لاإنهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ، ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين) إنما إنهم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون

اليهود والمواثيق

عما اعتنى به الكتاب عناية شديدة أمر اليهود والمواثيق وكرهه الإخلال بها وقد نص على ذلك نصوصاً مؤكدة فمنها عام ومنها خاص فن العام : قول الكتاب في أول سورة المائدة « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعهد » وقوله في سورة الاسراء (وأوفوا

بالعهد إن العهد كان مستوراً) وقوله في سورة النحل ﴿وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تفعلون ، ولا تنكروا كالتى نقضت غرضها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة﴾
وأما الخاصة

فما قوله تعالى في سورة براءة بعد أن أعلن البراءة من المشركين ﴿إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين﴾ وقال في السورة نفسها بعد ذلك ﴿إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين﴾ وهذا يدل على أن البراءة إنما كانت من مشركين أدخلوا بعهودهم ، وأظهرت عليهم دلالة الخيانة لأن أول السورة ﴿براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾ ثم استثنى منهم هؤلاء الذين ذكرهم وهذا تنفيذ لما ورد في سورة الأنفال ﴿وإما تخافون من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين﴾ والخوف إنما يكون بعد ظهور ما يدل عليه من أعمال العدوان لأن من لم ينقص من عهده ولم يظاهر عدواً والمستقيم على عهده لا سبيل عليهم بالنص

ومما أنه لما حضهم في سورة النساء على وجوب إبعاد المنافقين الذين يشتغلون سرّاً ضدّهم قال ﴿إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق﴾ وهذا نص على وجوب احترام أرض ذوى الميثاق وأنها تحمى الواصل إليها

ومنها أنه جعل في سورة النساء قتل رجل خطأ من قوم لهم ميثاق موجباً لما يوجب قتل مسلم خطأ فقال (وإن كان - المقتول خطأ - من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة) وهذا بعينه هو الذى أوجبه في قتل مسلم خطأ (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا) وجعل الدية الواجبة في قتل المؤمن من قوم أعداء أقل من ذلك فقال (فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة)

ومنها أنه قال عن مؤمنين بأرض العدو لم يهاجروا منها (وإن استصروكم في الدين فاعطوهم ما سألوا ولا تجنّبوا الجهاد بينكم وبينهم ميثاق) فجعل حق الميثاق فوق كل حق

لم يجعل للسلم أمدا بل ذكره مطلقا في قوله « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله »
أسرى الحرب

بين الكتاب حكم الأسرى بصراحة بقوله في سورة القتال « حتى إذا أنخثتموهم
فشدوا الوثاق فإمامنا بعد وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ، لجعل ماخير فيه
أولياء الامور المن وهو العفو والإرسال من غير شيء والفداء وهو أخذ العوض
ولم نر في الكتاب غيرهما

وأما المزم الآن أن أقول كلمة عما جاء في القرآن في أمر الرقيق

كان الرقيق موجوداً بأيدي العرب حين جاء القرآن فأقرهم على ما كان بأيديهم ،
فقد قال في سورة المؤمنين المكية « والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو
ما ملكت أيماهم فإنهم غير ملومين » وقال مثل ذلك في سورة المعارج المكية
أيضاً أى قبل أن يحصل من المسلمين أى حرب أو قتال وقال في سورة النساء المدنية
« فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم » ثم رغبتهم شديداً في
تحرير الرقاب وإزالة الرق عنها بطرق ثلاث

الأولى - أنه جعله في سورة البلد المكية من أوامير الواجبات على الإنسان إذا
أراد أن يشكر الله على نعمه فقال بمقتضى على الإنسان « ألم نجعل له عينين ولساناً وشفتين
وهديناه النجدين ، فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقعة أو إطعام في يوم
ذى مسغبة يتما ذا مقربة أو مسكيناً ذا متربة ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر
وتواصوا بالرحمة ، أولئك أصحاب الميمنة ، فجعل فك الرقبة في مقدمة الخصال التي بها
يقوم الإنسان بشكر نعم الله المتتالية

الثانية - أنه لما بين مصارف الزكاة جعل للرقاب سهماً من ثمانية يعنى أن الإمام
الذى يأخذ الزكاة من المسلمين يجعل ثمنها في فك الرقاب

الثالثة - أنه جعل تحرير الرقاب في مقدمة كفارات كثيرة من جرائم تجترم فقال
في كفارة القتل الخطأ « ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ، وقال في كفارة
الظهار « والدين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن
يتأسا ، وقال في كفارة اليمين « فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون
أهلكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة ، ذلك كله فضلاً عن الترغيب الكثير من

صاحب الشريعة في تحرير الرقاب والوصايا المتكررة برحمة ما كان في أيديهم منها هذا ما أحببنا أن نورد على أسماعكم من المبادئ التي سار عليها الكتاب غير متعرضين للاستنباط الدقيق الذي امتاز به فقهاؤنا رحمهم الله لأن ذلك علماءهم أدري به. و مركزاً غير مركزنا التاريخي الذي يقضى علينا أن نقف عند حد لا يسمح للدورخ بتجاوزه

حياة المدينة

لما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قباء أقام بها أربعة أيام من يوم الاثنين إلى يوم الجمعة ١٢ ربيع الأول (٢٤ سبتمبر سنة ٩٢٢) أسس فيها مسجد قباء وفي ذلك اليوم سار إلى المدينة يحف به الأنصار وصلى الجمعة بمسجد في بطن وادي رانواء في منتصف الطريق بين قباء والمدينة ثم سار على راحلته وكلمها مرة على قبيلة من قبائلهم ناداه رئيسها فلم يلبثا يارسول الله أقم عندنا في العدد والعدة والمنعة فكان يقول لهم خلوا سبلها فإنها مأمورة (لما قالته) حتى إذا أتت دار بني مالك بن النجار بركت محل باب مسجده فلم ينزل ثم وثبت وسارت غير بعيد، ثم عادت إلى مبركها الأول وبركت فيه ووصعت جرائنها نزل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفالهننا المنزل إرشاء الله فأخذ رحله أبو أيوب خالد بن زيد فوضعه في بيته ثم سأل عن المربد الذي بركت الناقة فيه فقال له معاذ بن عفراء هو يارسول الله لسهل وسهيل اني عمرو وهما يتيمان لي وسأرضيما منه ^(١) فاتخذ مسجداً فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبنى مسجداً ونزل على أبي أيوب حتى بنى مسجده ومسأكه فانتقل من بيت أبي أيوب إليها ثم تلاحق المهاجرين لم يبق بمكة منهم أحد إلا مفتون أو محبوس أما المدينة فعم أهلها الإسلام إلا قليلاً منهم

ومن أول الأعمال التي عملها عليه السلام أنه كتب كتاباً بين المهاجرين والأنصار وادع فيه اليهود وعادهم وأقرهم على دينهم وأهوالهم واشترط لهم وقد جاء فيه «وان

(١) روى من طريق آخر أنه قال يابني النجار ثامنوني بمناطقكم فقالوا لا والله لانطاب ثمة إلا إلى الله . ويروى أنه أبي إلا بالثمن والذي اختاراه هو رواية ابن إسحق وهي توافق رواية مسلم وبعض روايات صحيح البخاري

من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم » وفيه وأن اليهود يتفقون مع المؤمنين - ماذا هو محاربين - وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته : وهكذا قال عن غير يهود بنى عوف وفيه وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم وأنه لا تجار حرمه إلا بإذن أهلها وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث واشتجار يخاف فساد فساد فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الله على أتقى : في هذه الصحيفة وأبره وأنه لا تجار قریش ولا من نصرها وأن بينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا إلى صاحب يصالحوه ويلبسونه فإنهم يصالحوه ويلبسونه

ثم آخى بين المهاجرين والأنصار فكان يأخذ بيدي المهاجري والأنصاري ويتبول تأخوا في الله آخوين

وبعد أن تم ذلك بدأت الأعمال العظيمة التي كان لها أكبر النتائج ولكيلا يكون هناك تشريش في التاريخ قسم الأعمال المدينة إلى ثلاثة أقسام نذكرها غير مختلطة : الأعمال الحربية - التشريع - الأخلاق التي ساس بها أمته

المحاضرة الثانية عشر

ودان -- بواط -- العشيرة -- بدر الكبرى -- بنى قينقاع

الأعمال الحربية

كانت قریش أمة معادية آذت المسلمين وأخرجتهم من ديارهم بعد أن فعلت بهم الأفاعيل واستولى مشركو أمكة على مآثر المسلمين فيها بعد أن بارحوا أوطانهم مرغمين فكان ذلك داعيا إلى أن يصادر عليه السلام تجارتهم التي يذهبون بها إلى الشام والتي يجلبونها منه فبعد أن أقام بالمدينة اثني عشر شهرا أخرج في صفر من السنة الثانية إلى ودان^(١)

(١) سمي المؤرخون ما خرج فيه النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه غزوة حارب فيها أم

وكان يريد قریشا وبنى ضمرة من كدانة فوادعته بنو ضمرة ، ثم رجع ولم يلق كيدا : أقام بالمدينة بقية صفر وصدراً من ربيع الأول . وفي مقامه هذا بالمدينة بعث عبدة ابن الحارث في ستين راكباً من المهاجرين حتى وصل ماء بالحجاز بأسفل ثنية المسرة^(١) فلقى بها جمعا من قریش ، فلم يكن بين الفريقين قتال : ثم انصرف القوم عن القوم وللمسلمين حامية . وبعث في هذه المدة حمزة بن عبدالمطلب إلى سيف البحر من ناحية العيص^(٢) في ثلاثين راكباً فلقى أباجهل بن هشام في ذلك الساحل في ٣٠٠ راكب من أهل مكة فحجز بين الفريقين مجدى بن عمرو الجهنى وكان موادعا للفريقين فانصرف بعض القوم عن بعض

بواط^(٣)

ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول يريد قریشا حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيدا فأقام بها إلى جمادى الأولى العشرة^(٤)

في جمادى الأولى خرج حتى نزل العشرة من بطن يذع فأقام بها جمادى الأولى وليالى من جمادى الثانية ووادع فيها نبي مدلج وحلفاءهم من بني ضمرة ثم عاد إلى المدينة ولم يلق كيدا : وفي مقامه بالعشرة بعث سعد بن أبي وقاص في ثمانية رده من المهاجرين فخرج حتى بلغ الخرار^(٥) من أرض الحجاز ثم رجع ولم يلق كيدا

سهوا

أقام عليه السلام بالمدينة قليلا بعد قدومه من العشرة فعلم أن كرز بن جابر لم يحارب وما خرج فيه أحد قاذته سرية . وودان من ناحية الفرع بينها وبين الأبواء ثمانية أميال قريبة من الجحفة التي هي على أربع مراحل من مكة وست من المدينة (١) ثنية في شمال قديد من بادية مكة (٢) مكان على ساحل البحر بطريق قریش التي كانوا يأخذون منها إلى الشام (٣) موضع قرب جبل رضوى : ورضوى على مسيرة يوم من ينبع ، ومن المدينة على سبع مراحل وهناك طريق يختصره العرب إلى الشام (٤) واد بالقرب من مكة قريبا من قديد (٥) واد قريب من ينبع

الفهرى أغار على سرح المدينة فخرج في طلبه حتى بلغ واديا يقال له سفوان^(١) من ناحية بدر فلم يدركه فعاد إلى المدينة وأقام بها إلى رمضان وفي مقامه هذا أرسل عبدالله بن جحش - ومعه ثمانية رهط من المهاجرين - بأمر غير مفتوح - وأمره أن يفتحه بعد أن يسير يومين ولما فتحه وجد فيه (إذا نظرت كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً وتعلم لما من أخبارهم) فمضى وسلك الحجاز حتى إذا كان بنخلة مرت به غير لقريش فيها عمرو بن الحضرمي حليف لقريش فأمر بها عبدالله هو ومن معه (ولم يكن هذا ما بعثوا له) وصمموا على أخذها وكان ذلك آخر يوم من رجب فلم يحفلوا باليوم الحرام فرمى أحدهم عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله ، واستأثران وهربا رابعهم فأخذوا العير والأسيرين وقدموا بهم إلى المدينة فلما رآهم الرسول وعلم بما فعلوا استاء منهم ؛ وقال ما أمرتكم بقتال في الأشهر الحرم ووقف العير والأسيرين فقط في أيدي القوم وعنفهم المسلمون بما صنعوا قالت قريش قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا الدم الحرام وأخذوا فيه الأموال وأسروا الرجال ولما كثر الكلام في ذلك جاءه الوحي بقول الله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ؟ قل قتال فيه كبير وصدعن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا) يعني إن كنتم قتلتم في الشهر الحرام فقد فعلوا ما هو أشنع . صدوا عن سبيل الله وكفروا به وبالمسجد الحرام وأخرجوكم منه وأنتم أهله وفتنوا الناس في دينهم والفتنة أكبر من القتل ثم هم مقيمون على أشد من ذلك وأعظم غير تائبين ولا هائبين . وفي هذا قطع لاعتراضاتهم لأن المتلبس بكثير من الشرور ليس له أن يكثر الكلام في زلة قد ارتكب هو أشنع منها . ولما نزل القرآن بهذا الأمر وفرج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الخوف قبض عليه السلام العير والأسيرين ثم ردهما بعد إلى قريش بعد أن دفعوا فديتهما

بدر الكبرى

خرجت هير من مكة يقدها أبو سفيان بن حرب ومعه ثلاثون أو أربعون رجلا

من قريش فذهبت إلى الشام وباعت وابتاعت وحينما عادت العير علم بها الرسول ، فندب إليها أصحابه وقال هذه عير قريش فاخرجوا إليها لعل الله أن ينفلكموها فانندب الناس نخف بعضهم وثقل آخرون لأنهم لم يكونوا يظنون أن الرسول يأتي حرباً وكانت عدة من خرج معه ٣١٤ رجلاً ٨٣ من المهاجرين و ٦١ من الاوس و ١٧٠ من الخزرج

كان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يسير محتسباً أمامه العيون فأخبر - وهو يسير أن محمداً قد استنفر أصحابه للعير فحذر واستأجر رجلاً يذهب إلى مكة يستنفر قريشاً إلى أموالهم ويخبرهم أن محمداً قد عرض العير في أصحابه فخرج ذلك الرجل حتى أتى مكة وصرخ بطن الوادي - يامعشر قريش : اللطيمة اللطيمة يامعشر قريش أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمداً في أصحابه لا أرى أن تدركوها الغوث الغوث - فجهز الناس سراعا وكانوا بين رجلين إما خارج وإما باعث مكانه رجلاً فكانت عدتهم بين التسعمائة والآلاف ولم يزالوا في سيرهم حتى نزلوا بالعدوة القصوى من وادي بدر .

أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه خرج من المدينة يوم الاثنين لثمان خلون من رمضان (أو ٩ منه حسب تقويم محمد مختار باشا المصري ٥ مارس سنة ٦٢٤) حتى إذا كان قريباً من الصفراء بعث العيون إلى بدر لاستطلاع أخبار العير ، حتى إذا قارب بدر آجاءته الأخبار عن قريش بأنهم نفروا لحماية عيرهم فاستشار الناس بعد أن أخبرهم فتكلم أبو بكر وعمر فأحسنّا ، وقال له المقداد بن عمرو امض يا رسول الله لما أمرك الله فنحن معك ! والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد ^(١) لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه فقال له الرسول خيراً ثم قال أشيروا علي أيها الناس وإنما كان يريد الانصار ، لأن العدد فيهم ولم تكن يبعثهم إلا على أنهم يمنعون ما دام في ديارهم فكان يتخوف أنهم لا يرون نصرته إلا على من دمه في المدينة من عدوه ، وليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو خارج ديارهم ؛ فقال له سعد بن معاذ : والله لكأنك تريدنا يا رسول الله ؛ قال

أجل فقال له سعد قد آمنت بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا وموالاتنا على السمع والطاعة فاهض يا رسول الله لما أردت فنحن معك ! فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا العدو غداً إنما الصبر في الحرب صدق عند اللقاء لعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر عليه السلام بقول سعدو نشطه ذلك ؛ ثم قال سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين ؛ والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم ثم ارتحل عليه السلام حتى إذا وصل قريبا من بدر بلغه أن أباسفيان قد نجا بالغير وإن قريشا وراء وادي بدر - وكان أبوسفيان قد ساحل بالغير فتجأ ، وأرسل إلى قريش يخبرهم ويطلب منهم العودة إلى مكة لنجاة الغير فأبى ذلك أبوجهل وقال والله لا نرجع حتى يد بدرأ (وكان بدر موسما من مواسم العرب تجتمع لهم به سوق كل عام) فتقيم فيه ثلاثا فتفتح الجزور ونظم الطعام ونسقى الخمر وتنزف علينا القيان وتسمع بنا العرب وبسيرنا وبجمعنا فلا يزالون يهابوننا أبداً بعدها فامضوا : ولما رأى الاخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة تشدد أبي جهل من غير داعية أشار على حلفائه من بني زهرة أن يرجعوا ، فانبعوا مشورته وعادوا فلم يشهد بدرأ في صفوف المشركين زهري ، وكذلك لم يشهد من بني عدى أحد : مضت قريش حتى نزلت بعمدة الوادي الدنيا ، ونزل المسلمون على أول ماء من بدر فجاء الحباب بن المنذر إلى رسول الله ؟ وقال له يا رسول الله أرأيت هذا المنزل أمزلا أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه ؟ أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟ قال بل هو الرأي والحرب والمكيدة ! : قال يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى تأتي أدنى ماء من القوم فنزله ثم نفور ما وراءه من القلب ، ثم نبني عليه حوضاً فنملؤه ماء ، ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون فقال له لقد أشرت بالرأي وفعل كما قال

ثم إن سعداً قال الرسول يا رسول الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ونعد عندك ركائبك ؟ ثم تلقى عدونا فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا ، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فالحقت بمن وراءنا من قومنا فقد تخلف عنك أقوام يابى الله مانحن بأشد لك حبا منهم ولو ظنوا أنك تلقى حربا ما تخلفوا عنك

يمنعك الله بهم يتاصحونك ويجاهدون معك فأنتى عليه الرسول ودعا له بخير وأمر ببناء العريش فبنى له

نراى الجيشان : فلم يكن بدمن الحرب فى صبيعة يوم الثلاثاء ١٧ رمضان سنة ٢ (١٣ مارس سنة ٦٢٤) ابتدأت الحرب بالمبارزة - حسب القواعد العربية - فخرج من صفوف المشركين ثلاثة : عتبة بن ربيعة بن عبدشمس وابنه الوليد وأخوه شبة فطلبوا من يخرج إليهم فبرز لهم ثلاثة من الأنصار فقال لهم القرشيون لاحاجة لابلكم نطلب أكفاءنا من بنى عمننا فخرج لهم حمزة بن عبدالمطلب وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعلى بن أبى طالب فكان عبيدة بإزاء عتبة وحمزة بإزاء شبة وعلى بإزاء الوليد فأما حمزة وعلى فلم يمهلا صاحبهما أن قتلاههما - وأما عبيدة وشبة فاختلفا ضربتين كلاهما أثبت من صاحبه فحمل على وحمزة على عتبة فذقفا عليه واحتملا عبيدة وهو جريخ إلى صفوف المسلمين : ثم بدأ الهجوم بين الصفوف ولم تطل الحرب فى ذلك النهار ، فإن الهزيمة حلت بصفوف قريش ، بعد أن قتل جمع من صناديدهم فيهم أبو جهل ابن هشام رأس هذه الدن كلها وأسر من قريش نحو السبعين وهرب الباقيون : ولما انتهت الواقعة أمر عليه السلام بدفن القتلى من قريش ومن المسلمين ، وكانت هذه عادته فى حروبه . ثم أمر بجمع الغنائم فجمعت ثم أرسل بشيرين إلى أهل المدينة يديرانهم بالفتح أحدهما - وهو عبدالله بن رواحة إلى أهل العالية ، والآخر - زيد ابن حارثة - إلى أهل السافلة ثم عاد عليه السلام إلى المدينة وفى عودته قتل رجلين من الأسرى أحدهما النضر بن الحارث لأنه كان غالباً فى عداوة المسلمين بمكة يكثر أذاهم ويعلم القيان الشعر الذى يهجو به المسلمين ليغنين به ، والثانى عقبة بن أبى معيط وهو مثله فكان لقتلهما سبب خاص ولم يقتل من الأسرى غيرهما

ولما أقبل بالأسرى فزتهم بين أصحابه ، وقال استوصوا بهم خيراً قال أبو عزة بن ابن عير : كنت فى رهط من الأنصار حين أقبلوا بى من بدر فكانوا إذا قدم غداهم أو عشاءهم خصونى بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله إياهم بنا ما تقع فى درجل منهم كسرة خبز إلا تفحنى بها ! قال فأستجى فأردما على أحدهم فيردما على مايسها وكان أبو عزة هذا صاحب لواء المشركين بدر

ثم استقر رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن استشار أصحابه على قبول الفداء

من قريش في الأسرى ، وكان بعض الصحابة - ومنهم عمر وسعد بن معاذ - يريدون قتلهم ، وكان رأى أبي بكر وأكثـر الصحابة لا يريدون ذلك ، ويريدون قبول الفداء (وذلك كله قبل أن تنزل آية القتال) فرضى عليه السلام رأى أبي بكر ، ولما لم يكن ذلك عن أمر من الله خصوصاً أنه لم يسبق لنبي أن أكل شيئاً من الغنائم ، فإن موسى عليه السلام كان يحرقها ولا يبق شيئاً منها لذلك كان هذا القرار سبباً لعتاب الله سبحانه بقوله (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لو لا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ، فكلوا مما غنمتم حللاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم) وقد كان من رأى سعد حين القتال أن المسلمين لا بأسرون ثم أمره الله أن يتلطف بهؤلاء الأسرى فقال له (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن الله يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم)

علمت قريش بما كان فأرسلت في فداء أسراها فمن حضر فداؤه أرسل ومنهم من من عليه بغير فداء منهم أبو هرة الجمحي الشاعر بعد أن تعهد أن لا يكون ضد المسلمين بشعره وكان فداء بعض الأسرى الذين يكتبون أن يعلم عشرة من صبيان المدينة الكتابة نزل في هذه الغزوة من القرآن سورة الانفال بأسرها وهي السورة الثامنة ، وقد بدأت بأمر الانفال وأنها صارت لله والرسول يقضى فيها الله بما شاء ، ثم قضى فيها بأنّ الحسن لله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، فالباقي - وهو أربعة أخماسها - للغنائم : وقد خص عليه السلام سهم ذى القربى ببني هاشم والمطاب ابنى عبد مناف ولم يعط منه بنى نوفل وعبد شمس ، ثم قص في السورة خروج المسلمين إلى هذه الحرب وأنه ثبتهم فيها وأيدهم بالملائكة بشرى لهم ولنظمت به قلوبهم وأنه أوحى إلى الملائكة أن يثبتوا الذين آمنوا . وتكلم فيها عن قريش وما فعلوه من الأذى والفتنة والصد عن سبيل الله وتكلم : فيها عن السلم والجنوح إليها متى جنح لها أعداء المسلمين وعن أمر الأسرى إلى غير ذلك من الأحكام

وأمر هذه الغزوة مما يلفت النظر إلى حال المسلمين وما أودع الله فيهم من القوة والعلمانية فإنّ عددهم كان ٣١٤ رجلاً ليس معهم سوى ثلاثة أفراس وسبعين بعيراً يعتقبنها ، وقريش كانت بين اتسمائة والالف وعندهم من العدة ما ليس مع المسلمين

وهؤلاء عرب وأولئك عرب عنصروهم واحد وعند قريش من الغيرة على دينهم والحفيظة على شرفهم ما لا يخفى مكانه . ومع كل هذا ظهر من رجحان المسلمين على أعدائهم ما يستغرب فإن الحرب لم تستمر أكثر من نصف نهار قتل فيها من قريش نحو السبعين وأسر نحو السبعين ، وانتهزت بقيتهم لا تلوى على شيء فلا بد لذلك من سبب آخر غير أمر العدد والعدد ، ذلك أن المسلمين كانوا يحاربون وهم وائفون بالظفر ، لما أخبرهم به عليه السلام من أن الله وعده لإحدى الطائفتين ، وقوله : والله لكأنى أنظر إلى مصارع القرم وزادهم الله ثباتاً حين الموقعة بما أيدهم به من الملائكة تثبت قلوبهم وتفيض عليهم الطمانينة والثقة ، كانوا يرون أنفسهم في موقف يدافعون فيه عن أهز شيء الوجود وهو رسول الله الذى بين أظهرهم فلا يهيم أو احد منهم أن تحين منيته لانه واثق بما بعدها فهو يعد الشهادة لإحدى الحسينين وكل هذا للمحارب بمثابة امدادات يراها متوالية الورد

وقد قيل فى هذه الغزوة كثير من الشعر قاله شعراء المدينة وشعراء مكة ومن أرق ما قيل منه ما قاله قتيلة بن الحارث أخت النضر بن الحارث

يارا كبا إن الأثيل مظنة	من صبح خامسة وأنت موفق
أبلغ بها ميتا بأن تحية	ما إن تزال بها النجائب تحفى
منى إليك ودبرة مسفوحة	جادت بواكفها وأخرى تحفى
هل يسمعنى النضر إن ناديتـه	أم كيف يسمع ميت لا ينطق؟
أحمد ولدتك خير نجية	فى قومها والفحل لخل معرق
ما كان ضرك لومنت وربما	من الفتى وهو المغيط المحنق؟
أو كنت قابل فدية فلينفقن	بأعز ما يفلو به ما ينفق
فالنضر أقرب من أسرت قرابة	وأحقهم - إن كان عتق يعتق
ظلت سيوف بنى أبيه تنوشه	لله أرحام هناك تشقق
صبراً يقاد إلى المنية متعبا	رسف المقيد وهو عان موثق

فيقال والله أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال -- لما بلغه هذا الشعر --
لـو بـلغـنـى هـذا قـبـل قـتـلـه مـنـت عـلـيـه

وكان الفراغ من هذه الغزوة فى عقب شهر رمضان

الكدر

لم يبق بالمدينة إلا سبع ليال حتى غزا بنفسه يريد بنى سليم فبلغ ماء من مياههم يقال له الكدر فأقام عليه ثلاث ليال ، ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً فأقام بها بقية شتو ال وذا القعدة ، وفي مقامه هذا فدى جل أسارى بدر

السويق

كان أبو سفيان حين رجع فل قريش من بدر نذراً لا يمس رأسه من جنابة حتى يغزو محمداً فخرج في مائتي راكب من قريش ليبر يمينه حتى - كان من المدينة - على نحو يريد ، ثم خرج من الليل حتى أتى بنى النضير تحت الليل فأتى حبي بن أخطوب فضرب عليه باباً فأتى أن يقبله فأنصرف عنه إلى سلام بن مشكم سيد بنى النضير المعاهدين لرسول الله والمسلمين ففتح له باباً وأكرمه وأعلمه أبو سفيان بخبره ثم خرج في عقب ليلته ، حتى أتى أصحابه فبعث رجالاً منهم فأتوا ناحية يقال لها العريض فخرقوا نخلها ووجدوا رجلين من الأنصار يقتلوهما ، ثم أنصرفوا راجعين ونذروا الناس فخرج عليه السلام في طلبهم حتى بلغ قرقرة الكدر ، ثم أنصرف راجعاً وقد فاته أبو سفيان ، وسميت بغزوة السويق لكثرة ما طرح المشركون من أزوادهم التي أكثرها السويق حتى يتخففوا للنجاة وقال أبو سفيان عند منصرفه لما صنع به سلام بن مشكم

وإني تخيرت المدينة واحداً الحلف فلم أندم ولم أتلوم
سقاني فروان كيتاً مدامه على عجل منى سلام بن مشكم
ولما تولى الجيش قلت - ولم أكن لأفرحه - أبشر بغزو مغنم
تأمر فإن القوم سر وإنهم صريح لؤى لاشميط جرم
وما كان إلا بعض ليلة راكب أتى ساعياً من غير خلة معدم

ذى أمر

لما رجع عليه السلام من غزوة السويق أقام بالمدينة بقية ذي الحجة أو قريباً منها ثم غزا نجداً يريد غطفان فأقام بنجد صفراً كله أو قريباً من ذلك ولم يلق كيداً ثم رجع إلى المدينة فلبث فيها شهر ربيع الأول كله أو إلا قليلاً منه

الفرع

خرج عليه السلام في أواخر ربيع الأول يريد قريشا حتى بلغ بجران وهو معدن.

بالحجاز من ناحية الفرع فأقام بها شهر ربيع الآخر ثم رجع ولم يلق كيدا
أمر بنى قينقاع

كان بنو قينقاع أول يهود نقضوا عهودهم - كما قاله ابن إسحاق عن عاصم بن عمر
ابن قتادة - وظهر منهم بعد بدر ما كان خافيا من أعدائهم إذ أنهم قالوا له يا محمد
لا يغرنك أنك لفيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة والله لئن حاربناك
لتعلمن أننا نحن الناس وقد ابتدأ الشر بينهم وبين المسلمين ظاهرا بحادثة وقعت في سوق
بنى قينقاع ، سبها تعدى رجل من اليهود على امرأة من العرب تعديا معييا فصاحت
مستغيثة فأغارها رجل من المسلمين فقام إلى اليهود فقتله ، وقامت اليهود على المسلم فقتلوه
وبذلك وقع الشر واستحكم العداء بين الفريقين فخرج إليهم رسول الله وحاصرم في
ديارهم خمس عشرة ليلة في آخرها نزلوا على حكمه فأجلاهم عن المدينة فخرجوا منها
إلى أذرعات بالشام وأقاموا فيها

كان من نتيجة بدر أن قريشا حذرت طريقها المعتاد فسلكوا طريق العراق فخرج
أبو سفيان ومعه تجار واستأجروا رجلا من بكر بن وائل يدلمهم على الطريق فعلم بذلك
عليه السلام وأرسل إليهم زيد بن حارثة فلقبهم على الفردة - ماء من مياه نجد -
فأصاب تلك العير وما فيها وأعجزه الرجال فقدم بالعير على رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمر كعب بن الأشرف

كان كعب بن الأشرف يهوديا من طي^١ ثم من بني نهبان وأمه من بني النضير ، فلما
انتصر المسلمون ببدر وأرسل الرسول زيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة يبشران
أهل المدينة بانتصاره وقتل من قتل من قريش ، قال كعب والله لئن كان محمد أصاب
هؤلاء القوم لبطن الأرض خير من ظهرها ولما تيقن الخبر خرج حتى قدم مكة
فنزل على المطلب بن أبي وداعة السهمي فأنزلته امرأته وأكرمته وجعل يحرض على
رسول الله ويقول الأشعار ويكي أصحاب القلب من قريش الذين أصيبوا ببدر فقال

طعنت رجا بدر لمهلك أهله ولمثل بدر تستهل وتدعم
قتلت شرارة الناس حول حياضهم لا تبعدوا إن الملوك تصرع
كم قد أصيب به من أبيض ماجد ذى بهجة تأوى إليه الضيع
طارق الدين إذا السكوا كب أخلفت حمال أثقال يسرد ويربع

ويقول أقوام أسر بسخطهم إن ابن الأشرف ظل كعابحزع
صدقوا فليت الأرض ساعة قتلوا ظلت تسوخ بأهلها وتصدع
صار الذي أثر الحديث بطعنة أوعاش أعمى مرعشا لا يسمع
نبئت أن بني المغيرة كلهم خشعوا القتل أبي الحكيم وجدوها
وابنا ربيعة عنده ومنبه مانال مثل المهاكين وتبع
نبئت أن الحارث بن هشامهم في الناس بني الصالحات ويجمع
ليزور يثرب بالجموع وإنما يحصى على الحسب الكريم الأروع
ثم رجع إلى المدينة فشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم فأرسل له عليه السلام نفراً من
الأنصار فقتلوه جزاء خيائته العمد

المحاضرة الثالثة عشر

أحد

لما أصيب يوم بدر من قريش من أصيب ورجع فاهم إلى مكة ورجع أبو سفيان
بعيره مشى عبدالله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من
قريش ممن أصيب آباؤهم وأبناؤهم وإخوتهم يوم بدر فكلموا أبا سفيان بن حرب
ومن كانت له تلك العير من قريش تجارة فقالوا يا معشر قريش إن محمداً قد وترك
وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه ، فعلمنا ندرك منه ثأرنا بمن أصاب منا
ففعلوا واجتمعت قريش لحرب المسلمين بأحاديثها ومن أطاعها من قبائل كنانة وأهل
تهامة وكان أبو عزة الجمحي الذي من عليه الرسول يدير طلب منه صفوان بن أمية
أن يخرج معهم فقال له إن محمداً قد من عليّ فلا أريد أن أظاهر عليه قال فأعنا بنفسك
فلك الله على أن رجعت أن أغنيك وإن أصبت أن أجعل بناتك مع بناتي يصبرن
ما أصابن من عسر ويسر ، فخرج أبو عزة يسير في تهامة ويدعو كنانة ودعا جبير
ابن مطعم غلاما له حبشياً يقال له وحشى يقذف بحربة له قذف الحبشة قلبا يخطف
بها فقال له اخرج مع الناس فإن قتلت حمزة عم محمد بعمى طعيمة فأنت عتيق فخرجت
قريش بمحدها وجدوها وأحاديثها ومن تبعها من كنانة وأهل تهامة وخرجوا معهم

بالطعن التماس الحفيظة وأن لا يفروا فأقبلوا حتى نزلوا بعينين بجبل يهبط السبخة من
قناة على شفير الوادى مقابل المدينة

لما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنزولهم استشار أصحابه أيخرج إليهم
أم يقيم في المدينة ؟ فقال له عبدالله بن أبيّ بن سلول - وكان رأساً في الانصار إلا أنه
كان يضمر نفاقاً - نرى أن نقيم بالمدينة وندعهم حيث نزلوا فإن أقاموا أقاموا بشر
مقام وإن دخلوا علينا قاتلناهم فيها وكان ذلك رأى رسول الله لكن كان رأى جمهورهم
أن يخرج إلى المدق فدخل عليه السلام إلى بيته فلبس لامته وذلك يوم الجمعة لأربع
عشرة خات من شوال ^(١) حين فرغ من الصلاة ثم خرج عليهم وقد ندم الناس
وقالوا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن لنا ذلك ، فلما خرج عليهم قالوا
استكرهناك يا رسول الله ولم يكن ذلك لنا فإن شئت فاقعد فقال عليه السلام ما ينبغي
لنبيّ إذا لبس لامته أن يضعها حتى يقاتل فخرج عليه السلام في ألف من الصحابة
حتى إذا كان بالشوط انحذل عنه عبدالله بن أبيّ بن سلول بثلاث الناس ، وقال أطاعهم
ودعاني ما ندري تلام نقتل أنفسنا هنا أيها الناس ؛ فرجع بمن اتبعه من قومه وهم
أهل نفاق وريب ومضى رسول الله حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادى إلى
جبل فجعل ظهره وعسكره إلى أحد وقال لا يقاتل أحد منكم حتى تأمره بالقتال ثم
تدبى عليه السلام القتال وهو في ٧٠٠ رجل وأمر على الرماة عبدالله بن جبير وقال
له انضح الخبل عنا بالبلبل ، لا يأتونا من خلفنا إن كانت لنا أو علينا فاثبت مكانك
لا تؤت من قبلك ، وكان صاحب لواء المسلمين مصعب بن عمير . وتعبت قریش وهم
ثلاث آلاف رجل ومعهم مائتا فرس قد جنبوها ، وكان على ميمنة خيلهم خالد بن
الوايد ودلى ميسرتها تكمرة بن أبي جهل ، وقال أبو سفيان لأصحاب اللواء من بنى
عبد الدار يابنى عبد الدار إنكم قد وائتم لواؤنا يوم بدر فأصابنا ما قد رأيتم وإنما
يؤتى الناس من قبل راياتهم ، إذا زالت زالوا وإما أن تكفونا لواؤنا وإما أن تخلوا
بيننا وبينه فتكفيكموه فهموا به ونواتدوه ، وقالوا نحن نسلم إليك لواؤنا ستعلم غداً

(١) حسب تقويم مختار باشا المصرى كان أول شوال الاحد فالجمعة ١٣ منه

(١٩ مارس سنة ٦٢٥)

إذا التقينا كيف نصنع وذلك ما أراد أبو سفيان

التقى الناس ودارت رحا الحرب واشتهر بأعظم عمل فرسان معلون من المسلمين منهم حمزة بن عبد المطلب وأبو دجاجة سماك بن خرشة الساعدي وعلى بن أبي طالب وغيرهم فأبلى المسلمون بلاء حسناً فأنزل الله عليهم نصره وصدقهم وعدده فحسوا وعدوهم بالسيوف حتى كشفوهم عن العسكر ، وكانت الهزيمة لاشكّ فيها - إلا أن الرماة لما رأوا المشركين انكشفوا مالوا إلى العسكر وخلوا ظهور المسلمين للعدوّ فالتفت خيالة المشركين بقيادة خالد بن الوليد حتى جاءهم من خلفهم وبعضهم مشتغل بأخذ الغنيمة فاخملت صفوفهم وأخذت لواء المشركين عمرة بنت عفلة الحارثية رفعتة لغريش فلاثوا به وتراجعوا لما رأوا الخلل في صفوف المسلمين حتى دهشوا ، ومما زاد في دهشهم وأضعف عزائمهم أن رجلاً قتل مصعب بن عمير وأذاع عند قتله أن محمداً قد قتل فكان هذا الخبر شديداً على أنفس كثير منهم فانكشفوا فأصاب فيهم العدو وكان يوم بلاء وتمحيص حتى خلاص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحتى رمى بالحجارة ووقع لشقه فأصيبت رباعيته وشجّ وجهه وكلت شفته ودخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته ووقع في حفرة من الحفر التي حفرها أبو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فأخذ عن بن أبي طالب بيده ورفعها طلحة ابن عبيد الله حتى استوى قائماً ولما غشيه القوم قام دونه خمسة نفر من الأنصار يردون عنه العدو ، ثم فاءت فئة من المسلمين فأجهضوهم عنه وقالت في ذلك اليوم أم نسيبة بنت كعب وهي ممن بايع بيعة العقبة وكانت في أول النهار تسقى الماء فلما رأت هزيمة المسلمين انحازت إلى رسول الله وباشرت القتال وصارت تذب عنه بالسيف وترمي عن القوس وجرحت في ذلك اليوم جرحاً شديداً ، وقدامات جماعة من الأنصار والمهاجرين بوقوفهم دون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو دجاجة وكان الليل يقع في ظهره وهو منحني على رسول الله حتى كثر فيه النبل ومنهم سعد ابن أبي وقاص وكان رامياً ومنهم عبد الرحمن بن عوف

كان بعض المسلمين ترك الموقعة لظنه قتل الرسول حتى عرفه كعب بن مالك أحد الأنصار فنادى بأعلى صوته يامعشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله فأشار عليه السلام أن انصت ولما علم بذلك بعض من انهزم عادوا إليه ونهض معهم نحو الشعب

معه كبار أصحابه وذوو الأثر الصالح في هذه الموقعة فلما أسند ظهره إلى الشعب أقبل أبي بن خلف وهو يقول أين محمد لا نجوت إن نجا فتناول عليه السلام الحربة من الحرث بن الصمة ثم استقبله فطعنه في عنقه طعنة تدادأمنها عن فرسه مراراً وخدش في عنقه فاحتقن الدم وكان ذلك سبباً لموته وهو عائد إلى مكة وهو الرجل الوحيد الذي قتل بيده عليه السلام

ولما انتهى إلى فم الشعب خرج علي بن أبي طالب حتى ملأ درقته ماء من المهراس فجاء به إلى الرسول ليشرب منه فوجد له ريحاً فعاقه فلم يشرب منه فغسل عن وجهه الدم وصب على رأسه . وبينما هو بالشعب معه أولئك النفر من أصحابه يمنعونهم إذعالت عالية من قريش الجبل فذهب إليهم من المسلمين من أنزلهم عنه

يظهر أن قريشاً رأيت بما فعلت أنها قد شفت نفسها مما تجد من عار بدر فاكنت به وعولت على الانصراف فصعد أبو سفيان ربوة ونادى بأعلى صوته - بحيث يسمعه من في الشعب - وقال أنعمت فعال : إن الحرب سجال يوم يوم بدر ، أعل هبل ، فقال عليه السلام قم يا عمر فأجبه فقل الله أعلى وأجل لاسواء : قتلانا في الجنة وقتلاك في النار ، فلما سمع أبو سفيان صوت عمر قال له ألم إلى يا عمر ، فقال له الرسول اتنه فانظر ماشأته فجاءه فقال له أبو سفيان أنشدك الله يا عمر أقتلنا محمداً ؟ قال عمر اللهم لا وإنه ليسمع كلامك الآن ، قال أنت أصدق عندي من ابن قتيبة وأبرّ ثم نادى أبو سفيان إنه كان في قتلاك مثل والله مارضيت وماسخطت وماأمرت ومانهيت ، ثم نادى إن موعدكم بدر للعام المقبل فأمر عليه السلام من يقول له نعم هو يبيتنا وبينك موعد وكان الذي يهم الرسول صلى الله عليه وسلم في موقفه أن يعلم ذات نفس قريش ، أ يريدون المدينة أم ينصرفون إلى مكة فأرسل علي بن أبي طالب فقال اخرج في أثر القوم فانظر ماذا يصنعون ؟ وما يريدون ، فإن كانوا قد جنبوا الخيل وامتطوا الإبل فأنهم يريدون مكة وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل فأنهم يريدون المدينة ، والذي نفسي بيده لئن أرادوها لاسيرن إليهم فيها ثم لانا جزنهم فخرج علي في أثرهم فرآهم جنبوا الخيل وامتطوا الإبل ووجهوا إلى مكة

فرغ المسلمون إلى قتلاهم فدفنوها ، وكان منهم حمزة بن عبد المطلب قتله وحشي ومثلت به هند بنت عتبة زوج أبي سفيان

ثم انصرف عليه السلام راجعاً إلى المدينة فلقيته في الطريق حنة بنت جحش فنعى إليها أخطاءاً عبد الله بن جحش فاسترجعت واستغفرت له ثم نعى لها خالها حمزة بن عبد المطلب فاسترجعت واستغفرت له ثم نعى لها زوجها مصعب بن عمير فصاحت وولولت فقال عليه السلام إن زوج المرأة منها ليمكن لها رأى من تثبتها على أخيها وخالها وصياحها على زوجها . ومريم امرأة من بنى دinar من الانصار وقد أصيب زوجها وأخوها وأبوها فلما نعوها لها قالت فما فعل رسول الله ؟ قالوا خيراً يا أم فلان هو بحمد الله كما نحين قالت أروني حتى أنظر إليه ؟ فأشير لها إليه حتى إذا رآته قالت كل مصيبة بعدك جلل - تريد صغيرة

في غد ذلك اليوم وهو يوم أحد ١٦ شوال أو ١٥ منه أذن مؤذن رسول الله أنه يطالب العدو ، وأذن مؤذنه أن لا يخرج معنا إلا من حضر يومنا بالأمس وإنما فعل ذلك ليرهب قريشاً وليبلغهم أنه خرج في طلبهم ليطنوا به قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم خرجوا بهم عليه من التعب والجراح حتى بلغوا حراء الأسد - وهي من المدينة على ثمانية أميال فأقام بها الاثني والثلاثاء والاربعاء وقد مر به معبد بن أبي معبد الخزاعي وكانت خزاعة مسلمهم ومشرکہم عيبة نصيح للمسلمين بتهامة صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها ومعبد يومئذ مشرك ؛ فقال يا محمد : والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ولوددنا أن الله عافاك فيهم ثم تركه بحراء الأسد وسار حتى أتى أباسفيان وأصحابه بالروحاء ؛ وقد جمعوا الرجعة فإنهم قال بعضهم لبعض أصبنا أحد أصحابه وأشرافهم وقادتهم ثم نرجع قبل أن نستأصلهم انسكرت على بقيتهم فلنفرغن منهم لما رأى أبوسفيان معبداً قال له ما وراءك يا معبد ؟ قال محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط يتحرقون عليكم تحرقاً قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على ما ضيعوا فيهم من الحق عليكم - شيء لم أر مثله قط قال ويحك ما تقول قال والله ما أرى أن ترتحل حتى ترى نواصي الخيل فتني ذلك أباسفيان ومن معه والذي اعترض به القرشيون على أنفسهم برء بخاطر كل إنسان حياءً بربك الموقفة . فقد كان لهم النصر في نهاية اليوم بأحد وقتلوا كثيراً من المسلمين ؛ وانهمز عنهم كثير ثم علموا أن الرسول بالشعب هو وجمع قليل من الحماة يدافعون عنه ومع ذلك لم يخطر ببالهم أن يتعموا هذا الانتصار بالوقوف عليهم ؛ ثم لما ظهر لهم النصر وانصرفوا

عن أحد لم يرجعوا على المدينة ليقال إن النصر قد تم لهم لم يفعلوا هذا ولا ذاك حتى إذا كانوا على نحو يومين من المدينة خطر لهم خاطر الرجوع

والظاهر أن القوم كان عندهم شيء من الحذر لأنهم كانوا يعلمون أن كثيراً من الأنصار تخلف عنه بالمدينة خافوا أن يعلم المتخلفون أن إخوانهم أصيبوا فيسرعوا إلى نجاتهم فيكون ما تكره قريش فاكتفوا بما أصابوا من الدماء التي رأوها سائلة في وادي أحد وكانت القتلى تقرب من قتلاهم في يوم بدر فاشتفت أنفسهم ، وهذا كل ما كانوا يريدون وما يدل على ذلك أن أباسفيان كان يريد أن يعرج على المدينة عقب أنصاره من أحد فقال له صفوان بن أمية بن خلف لا تفعلوا فإن القوم قد حاربوا وقد خشينا أن يكون لهم قتال غير الذي كان فارجعوا فرجعوا وعند أنصار الرسول من حرم الأسد ظفر بأبي عزة الجحى الذي من عليه بعد بدر ، فقال له أفلني يا محمد فقال عليه السلام والله لا نمسح عارضيك بمكة بعدها تقول خدعت محمداً مرتين : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ثم أمر بضرب عنقه والذين استشهدوا بأحد من المسلمين ٧٠ رجلاً أربعة من المهاجرين وباقيتهم من الأنصار والذين قتلوا من المشركين ٢٢ رجلاً

أنزل الله في هذا اليوم سبعين آية من القرآن : في سورة آل عمران وهي السورة الثالثة من أول قوله تعالى ، وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم ، إلى قوله فآمنوا بالله ورسوله وإن تؤمنوا وتلقوا فلكم أجر عظيم وقد جمعت هذه الآيات أموراً (١) أجل تعزية لهم على ما أصابهم يوم أحد (٢) أن صفة الصبر وعلو النفس لا يتبين أثرهما إلا عندالكربات (٣) توبيخ لهم - بالطف إشارة - على ما كان من ضعفهم حينما أشيع أن محمداً قتل (٤) بيان الأسباب الحقيقية لما كان يوم أحد (ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا فشاكم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ماتحبون) وكل هذه متى حصل أمر منها في جيش فقد النظام والروح التي بها يستحق الظفر وهي الفشل والتنازع والعصيان (٥) ما كان منهم حين الأنصار من الموقعة وكيف كان يدعوهم إلى الثبات والصبر (٦) التنديد بجماعة المنافقين الذين أكثروا من غمز المسلمين والشتمات بهم (٧) إعلان العفو عن المنزعين (إن الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان إنما

استلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور حلیم (٨) الثناء على شهداء الموقعة والإخبار أنهم (أحياء هند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) وأخيراً أشار إلى ما كان من خروجهم ثانی يوم أحد بعد أن أصابهم القرع ووعد الذين أحسنوا منهم واتقوا أجراً عظيماً

وقد قيل في هذه الموقعة كثير من الشعر العربي قالت قريش والمسلمون : نقله ابن هشام في سيرته

يوم الرجيع

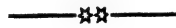
قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل والقارة وهما بطنان من خزيمة بن مدركة فقالوا يارسول الله إن فينا إسلاماً فلو أرسلت معنا نفرأ من أصحابك يفتهمونا في ديننا ويقرمونا القرآن ويعلمونا الإسلام فبعث معهم ستة من أصحابه أميرهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي فخرجوا معهم حتى إذا كانوا بالرجيع غدروا بهم فاستصرخوا عليهم هذيلاً فلم يرع القوم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوه فأخذ المسلمون أسيافهم ليقاتلهم فقالت لهم هذيل إنا لا نريد قتلكم ولسكننا نريد أن نصيب بكم شيئاً من أهل مكة ولكم عهد الله وميثاقه أن لا ندر بكم فلم يقل هذا القول ثلاثة منهم فقاتلوا حتى قتلوا وأجاب إلى العهد الثلاثة الآخرون فقتل أحدهم بالطريق والآخران بيعا بمكة فقتلا هناك وقال أبو سفيان لأحدهم وهو زيد بن الدثنة - حين قدم ليضرب عنقه - أنشدك الله يا زيد أتحب أن محمداً عندنا الآن في مكانك يضرب عنقه وأنت في أهلك قال والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شركة تؤذيه وأنا جالس في أهلي فيقول أبو سفيان ما رأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمداً

حديث بر معونة

قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفر من السنة الرابعة أبو براء عامر ابن مالك الملقب بملاهب الأسنة العامري فمرض الرسول عليه الإسلام فلم يسلم

ولم يبعد ، وقال يا محمد لو بعثت رجالا من أصحابك إلى أهل نجد فذهوهم إلى أمرك رجوت أن يستجيوا لك ، فقال عليه السلام إنى أخشى عليهم أهل نجد : فقال أبو براء أنا لهم جار فابعثهم فليدهوا الناس إلى أمرك فبعث عليه السلام أربعين رجلا عليهم المنذر بن عمرو الساعدي فخرجوا حتى نزلوا بئر معونة وهى بين أرض بنى عامر وحره بنى سليم فلما نزلوها بعثوا أحدهم بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل فلما جاءه الكتاب لم ينظر فيه حتى عدا على الرجل فقتله ثم استصرخ عليهم بنى عامر فأبوا أن يخفروا جوار أبى براء فاستصرخ عليهم قبائل من بنى سليم : عصية ورعل وذكو أن فأجابوه إلى ذلك فخرج بهم حتى غشوا القوم فى رحالهم فلما رأهم المسلمون أخذوا سيوفهم فقاتلهم حتى قتلوا عن آخرهم ماعدا رجلين : عمرو بن أمية الضمري لأنه كان فى الرحال وكعب بن زيد فإنه ترك بالمعركة جريحا قد ظن موته فارتث من بين القتلى وقد كان عمرو أسر لما ذهب يتفقد القوم ثم أطلقه عامر بن الطفيل فعاد إلى المدينة وبينما هو عائد قابله رجلان من بنى عامر فاغتالها وكان معهما عقد من رسول الله لم يلم به عمرو

فلما وصل إلى المدينة وأخبر الرسول عليه الصلاة والسلام بخبر القوم والقتلين قال هذا عمل أبى براء قد كنت لهذا كارها متخوفا ثم قال لعمر بن الخطاب لقد قتلت قتيلين لأدينيهما



المحاضرة الرابعة عشرة

إجله بنى النضير - ذات الرقاع - بدر الآخرة - الخندق
وقريظة - بنى المصطلق

إجله بنى النضير

خرج عليه السلام إلى بنى النضير يستعينهم فى أمر ذيك القتيلين اللذين قتلها عمرو بن أمية وكان بين بنى النضير وبين بنى عامر عقد وحلف فلما جاءهم وطلب منهم المعاونة قالوا نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت مما استعنت بنا عليه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا لأنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه (وكان جالسا إلى جنب جدار من بيوتهم) فن

رجل يعلو هذا البيت فلبقى عليه صخرة فيريحنا منه فانتدب لذلك أحدهم فصعد ليلقي الصخرة كما قال - ورسول الله في نفر من أصحابه - فجاءه الوحى بما عزم عليه القوم فقام وخرج راجعاً إلى المدينة وأخبر أصحابه الخبر بما كانت اليهود أرادت من الغدربة وأمر بالتهيؤ لحربهم والسير إليهم وكان ذلك في شهر ربيع الأول سنة ٤ فححصنوا منه في الحصون فأمر بقطع النخيل والتحريق فيها فنادوه أن يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد وتعيب على من صنعه فما بال قطع النخيل وتحريقها

أرسل جماعة من منافق أهل المدينة إلى بنى النضير أن اثبتوا وتمنعوا فإننا لن نسلحكم ، إن قوتلتم قاتلنا معكم وإن أخرجتم خرجنا معكم . فتربصوا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا واشتد بهم الخوف فطلبوا أن يجلوا ويكف عن دمائهم على أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا الحلقة فرضى الرسول بما طلبوه فاحتلوا من أموالهم ما استقلت به الإبل وخرجوا إلى خير ومنهم من سار إلى الشام

ونزل في أمر بنى النضير من القرآن سورة الحشر وهى السورة الستون من القرآن قص فيها الحادثة وما كان من المنافقين الذين راسلوا بنى النضير ثم عين حكم الأموال التى تركوها وسماها فيثا وجعل أمرها لرسول الله يضعها حيث أمره الله (لله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم) ثم عذر المسلمين على ما فعلوه من قطع بعض نخيلهم بأنه لم يكن المقصود منه الفساد ، وإنما كان بإذن الله ليضعف به أمر العدو ثم أمر المسلمين بالتقوى وأن تنظر النفس ما قدمت لغد

ذات الرقاع

خرج عليه السلام من المدينة فى جمادى الأولى من سنة ٤ يريد بنى محارب وتعلمبة من غطفان حتى إذا نزل نخلا اتى بها جمعا عظيما من غطفان فتقارب الناس ولم يكن حرب وقد خاف بعضهم بعضا حتى صلى الرسول بأصحابه صلاة الخوف ثم انصرف بالناس

بدر الآخرة

جاء شعبان من السنة الرابعة وفيه سوق بدر وهى موعد أبى سفيان فخرج عليه السلام بأصحابه حتى نزل بدرأ وأقام ينتظر أباسفيان أما هذا فإنه خرج بهريش

حتى بلغ مجنة أو عسفان ثم بدا له فقال أيها الناس إنه لا يصلحكم إلا عام خصيب
ترعون فيه الشجر وتشربون فيه اللبن ، وإن عامكم هذا عام جذب وإنى راجع
فارجعوا فرجع الناس ، وكان ذلك مما أخذه الناس على أبي سفيان لعدم وفائه ولكنها
الحروب ولقاء الموت تحمل الناس كثيراً على ما يكرهون
الخنْدَق

خرج نفر من اليهود ثم من بني النضير الذين أجلاهم رسول الله إلى خيبر ومعهم
جماعة من بني وائل حتى قدموا مكة على قريش فدعهم إلى حرب رسول الله وقالوا
إنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقالت لهم قريش يا معشر يهود إنكم أهل الكتاب
الأول والعلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد أفديننا خير أم دينه ؟ قالوا بل دينكم
خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه فسر ذلك قريشا ونشطوا لمادهم اليه فاجتمعوا
لذلك واتعدوا له ثم خرج أولئك النفر حتى أتوا غطفان فدعهم إلى مثل مادعوا
اليه قريشا وأخبرهم أنهم سيكونون معهم وأن قريشا قد تابعهم على ذلك فاجتمعوا
معهم فيه فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدهم
عينة بن حصن في بني فزارة والحارث بن عوف في بني مرة ومسعر بن دخيلة في بني
أشجع بن أريث

لما سمع رسول الله بما اجتمعت عليه قريش وأحزابها ضرب الخندق على المدينة
بإشارة سلمان الفارسي وقاسي المسلمون في حفره متاعب شديدة وما زالوا حتى أحكموه
ثم جاءت قريش ومن معها حتى نزلوا به جمع الأسياال من دومة بين الجرف وزغابة
في عشرة آلاف وجاءت غطفان حتى نزلوا بذي نعيم إلى جانب أحد وخرج رسول
الله والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب
هنالك عسكره والخندق بينه وبين العدو وأمر بالنساء والذراري لجعلوا في الآطام
خرج حيي بن أخطب النضيري حتى أتى كعب بن أسد القرظي سيد بني قريظة
وصاحب عقدهم وعهدهم وكان عاقد رسول الله وعاهده على أن ينصره إذا أصابته
حرب كما تقدم فضرب عليه حتى الباب فأغلقه دونه فما زال يكلمه حتى فتح له بابه
ثم قال - إني قد جئتكم يا كعب بعز الدهر ويحطام جثتك بقريش على قادتها وسادتها
حتى أنزلهم بذنب نعيم وقد عاهدوني وعاهدوني على أن لا يبرحوا حتى نستأصل

محمداً ومن معه فقال له كعب جئتني والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماؤه فهو يرعد ويبرق وليس فيه شيء ويحك يا حيي فإني لم أر من محمد إلا صدقا ووفاء فلم يزل حيي بكعب يفتله في الذروة والغارب حتى نقض كعب بن أسد عهده وبرئ مما كان بينه وبين المسلمين فلما انتهى الخبر إلى الرسول وإلى المسلمين بعث سعد بن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الأنصار ليعلما له خبر بني قريظة وكان أمرهم بهم أكره مما يهمهم أمر قريش وغطفان لأن هؤلاء في بلده والخيانة منهم تؤثر كثيرا في مركز جيشه فلما انتهى السعدان إلى بني قريظة وجدوهم على أخبث ما بلغهم عنهم نالوا من رسول الله ﷺ وقالوا من رسول الله لا هديتنا وبين محمد؟ فشا تمهم سعد بن معاذ وكان رجلا فيه حدة فقال له سعد بن عباد دع عنك مشاتمهم فما يبتنا وبينهم أربي من المشاتمة ثم جاء السعدان إلى رسول الله وأعلموه بما عليه القوم فعظم عند ذلك البلاء عند المسلمين واشتد الخوف وأنهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المسلمون كل ظن ونجم النفاق من بعض المنافقين .

أقام المسلمون على ذلك الحال بضعا وعشرين ليلة لم يسكن بينهم حرب إلا المراماة بالنبل والحصار. ولما اشتد بالناس البلاء رأى عليه السلام أن يفعل أمرا يفرق به كلمة الأحزاب فبعث إلى عيينة بن حصن الفزاري والحارث بن عوف المري وهما قائدا غطفان فراوضهما أن يعطيهما ثلث ثمار المدينة على أن ينصرفا بجيوش غطفان قبلا ولكنه قبل أن يبرم الأمر أرسل إلى السعدين سعد بن معاذ وسعد بن عباد فاستشارهما فيما رأى فقالا يا رسول الله أمراً نحب فنعنعه أم شيئا أمرك الله به لا بد لنا من العمل به أم شيئا تصنعه لنا قال بل شيء أصنعه لكم فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الأوثان لانعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة إلا قرى أو بيعاً ألحين أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزانا بك وبه نعطيم أموالنا والله مالنا بهذا من حاجة والله مانعطينم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، فقال عليه السلام أنت وذاك فرجع رئيساً غطفان واستمر الأمر كما كان وقد استفزت النعرة بعض الشبان من قريش فاقتحموا الخندق بأفراسهم فنهزم من وقع فيه واندق عنقه ومنهم من برز له شجعان من المسلمين فقتلوه ومنهم من فر :

جاء ذات يوم نعيم بن مسعود الأشجعي فقال يا رسول الله إني أسلمت ولم يعلم قومي بإسلامي فرني بها شئت فقال له عليه السلام : إنما أنت رجل واحد نخذل عنا ما استطعت فإن الحرب خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان لهم نديماً في الجاهلية فقال يا بني قريظة قد علمتم ودي إياكم وخاصة ما بيني وبينكم وإن قريشا ليسوا مثلكم . البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونساؤكم ، لا تقدر أن تحولوا منه إلى غيره وإن قريشاً وغطفان قد جاؤا الحرب بمحمد وأصحابه وقد ظاهروهم عليه وبلدهم وأهلهم ونساؤهم بغيره فإن رأوا نهزة أصابوها وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل ولا طاعة لكم به إن خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا رهناً من أشrafهم يكونون بأيديكم ! قالوا : لقد أشرت بالرأى ، ثم خرج أتى قريشاً فقال لأبي سفيان بن حرب - ومن معه من رجال قريش - قد عرفتم ودي لكم وفراقى لمحمد وإنه قد بلغني أمر قد رأيت عليّ حقاً أن أبلغكموه نصحاً لكم . إن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا إليه : إنا قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك أن نأخذ لك من القبياتين قريش وغطفان رجلاً من أشrafهم فنقطعهم لك فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم حتى نستأصلهم ؟ فأرسل إليهم أن نعم فإن طلبت منكم يهود أحداً من أشrafكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلاً واحداً ثم جاء غطفان فلعب بعهوهم بمثل ذلك :

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة ٥ أرسلت قريش وغطفان إلى بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من القبياتين فقالوا لهم : إنا لسنا بدار مقام قد هلك الخلف والحافر فاغدوا للقتال حتى تاجز محمداً فقالوا لهم : إن غداً السبت ، وهو يوم لا نفعل فيه شيئاً ولنا مع ذلك بالذين نقاتل محمداً معكم حتى تعطونا رهناً من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا فلما رجع عكرمة ومن معه بذلك الرسالة تأكدت قريش وغطفان من خبر نعيم بن مسعود وأرسلوا إلى بني قريظة : إنا والله لا ندفع إليكم أحداً من رجالنا فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا فتأكدت قريظة حينئذ مما قال لهم نعيم وامتنعوا من القتال حتى يأخذوا الرهائن فأبوا عليهم ودبّ حينئذ إلى القلوب الفشل والرعب وهما كافيان لخذلان أعظم جنود وصادف أن جاءتهم ريح في ليلة شاتية باردة شديدة البرد فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح آنيهم

لما علم عليه السلام بما حصل بين الأحزاب من الخلاف أرسل حذيفة بن اليمان ليعلم له خبر القوم فجاء معسكرهم في ذلك الليل فإذا أبوسفیان يقول لهم لينظر امرؤ من جلسيه قال حذيفة فأخذت بيد الرجل الذى كان إلى جنبي فقلت له من أنت ؟ قال أنا فلان بن فلان ثم قال أبوسفیان يا معشر قريش إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذى نكره ولقينا من شدة الريح ماترون ما تظمنن لما قدر ولا تقوم لانا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتحلوا فإني مرتحل ثم قام إلى جملة وهو معقول جالس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث ما أطلق عقله إلا وهو قائم فتبعته قريش وسمعت غطفان بما كان فانشمروا راجعين إلى بلادهم

وبذلك أزيحت هذه الغمة الثقيلة التي عليهم كيف يخندقون على ديارهم إذا جاءهم عدو أكثر منهم عدداً فكان يوم أحد كان درساً لهم استفادوا منه الأناة في ملاقاته الأعداء واضطروا - بحكم ما هم فيه من الشدائد - أن يستعينوا بالخندق التي تفرق بين الأعداء الذين اعتدوا عليهم وعرفوا أن من عاندوهم من بني قريظة لا عهد لهم ولا رادع عما استكن في أنفسهم من العداوة الشديدة فلم يكن هناك بد من جزائهم جزاء شديداً يناسب ذلك الجرم الفظيع

لذلك أمر عليه السلام - بعد انصراف الأحزاب - أن يتوجه المسلمون إلى بني قريظة ليعاقبهم عقوبة الخائن الغادر فذهب المسلمون إليهم وحاصروهم خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فنزلوا على حكم سعد بن معاذ حليفهم لحكم عليهم حكماً يناسب جرمهم وهو قتل مقاتلهم فنفذ الحكم فيهم وكان الأوس يريدون من سعد أن يحكم فيهم بما حكم به عبدالله بن أبي في مواليه من قبتهاع بإجلالهم فلم يرض ومن الغريب أن إخوانهم بالشام في هذه الآونة كانت تدور عليهم تلك الكأس المزة من يد هرقل بعد غلبته كسرى من جراء ما فعلوه بنصارى الشام حينما كان الظفر لفارس فكانوا في الجهتين أعداء للطرفين

ذكر الله قصة الأحزاب في سورة سميت باسمهم وهي السورة الثالثة والثلاثون وأولها قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً إذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذا زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا . هنالك ابتلى

المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً) والذين كانوا من فوقهم بنو قريظة والذين كانوا أسفل منهم قريش وغطفان ، ثم بين حال المنافقين ومثل ما كانوا عليه من الخوف أحسن تمثيل ثم بين حال المؤمنين حينما رأوا الأحزاب (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً) ثم ذكر أمر بنى قريظة الذين ظاهروا الأحزاب في عدوانهم والآية تدل على أن القتل لم يعمهم (وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً)

واستشهد من المسلمين يوم الخندق ستة نفر من المسلمين منهم سعد بن معاذ أصابه سهم في ذراعه فقطع أكله وقدمات بعد حكمه على بنى قريظة وقتل من المشركين ثلاثة نفر وبعد الانصراف من الأحزاب انضم إلى صفوف المسلمين قائدان عظيمان من قواد قريش وهما عمرو بن العاص السهمي وخالد بن الوليد المخزومي وذلك يدل أن الحرب قد شرعت تضع أوزارها بين الفريقين وقد كان ذلك فإنه لم تحصل مرافق مهمة بين الفريقين بعد ذلك

بنى حيان

أقام عليه السلام بالمدينة -- بعد الخندق -- إلى جمادى الأولى سنة ٦ وفيه خرج إلى بنى حيان يطالب بأصحاب الرجيع فسار حتى نزل بغيران وهو واد بين أمج وعسفان ينزله بنو لحيان فوجدهم حذروا وتفرقوا وتمنعوا في رموس الجبال فعاد إلى المدينة

ذى قرد

لم يبق بالمدينة إلا ليالي قلائل حتى أغار عيينة بن حصن -- في خيل من غطفان -- على لقاح لرسول الله بالغابة وفيها رجل من غفار وامرأته فقتلوا الرجل واحتملوا المرأة فذربهم سلمة بن عمرو بن الأكواع الأسلمي فأشرف في ناحية سلع وصرخ واصباحاه ثم خرج يشتد في أثر القوم وكان رامياً مجيداً فصار يرميهم بالنبل ويقول خذها وأنا ابن الأكواع فإذا انعطفت عليه الخيل انطلق هارباً ثم يعود فيفعل كما كان يفعل وكان قصده أن يؤخرهم ريثما يلحقهم جند المدينة ، بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح ابن الأكواع فصرخ بالمدينة الفرع الفرع فترامت إليه الخيول فلما اجتمعوا أمر عليهم سعد

ابن زيد وقال له اخرج في أثر القوم حتى ألحقك فخرجوا يشتدون في أثر القوم حتى أدركوهم فناوشوهم حتى لحقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنقذوا منهم بعض اللقاح وهربت غطفان بالباقي وأقام المسلمون بذي قرد يوما وليلة ثم عادوا قافلين إلى المدينة وقتل منهم رجل واحد

بنو المصطلق

أقام عليه السلام بالمدينة إلى شعبان وفيه خرج يريد بني المصطلق وهم بطن من خزاعة وكان بلغه أنهم يجمعون له وقائدهم الحرث بن ضرار فلما سمع عليه السلام بهم خرج إليهم حتى لقيهم على ما لهم يقال لهم المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فتزاحف الناس واقتتلوا فانهمزمت خزاعة وحاز المسلمون أموالهم وأبناءهم ونساءهم فقسم السبي في المسلمين وفيه جويرية بنت الحرث رئيس القوم

ويظهر أنه عليه السلام كان يميل للن على السبي وإطلاقه فتزوج جويرية بنت الرئيس فخرج الخبر إلى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية بنت الحرث فقال الناس أصهار رسول الله وأرسلوا ما بأيديهم قالت عائشة فلقد أعتق بتزوجه إياها مائة أهل بيت من بني المصطلق فما علم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها

الحديبية

أقام عليه السلام بالمدينة إلى ذى القعدة من سنة ٦ وفيه خرج يريد مكة معتمرا لا يريد حربا وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه وليعلموا أنه إنما خرج زائرا لهذا البيت ومعظما له وكان قد أراه الله في منامه أنه هو وأصحابه يدخلون المسجد الحرام آمنين ؛ فسار بهم حتى بلغ الحديبية وكانت قريش قد سمعت بمسيره إلى مكة فتأهبوا للذود عنها

ولما اطمأن به المقام جاءه بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة يسألونه عن سبب مجيئه ؟ فأجابهم أنه لم يأت يريد حربا وإنما جاء زائرا للبيت معظما له فرجعوا إلى قريش وأعلموهم بذلك فاتهمتهم قريش وجبهوهم وقالوا وإن كان جاء لا يريد قتالا فوالله لا بدخلها علينا عنوة أبدا ولا نتحدث بذلك عنا العرب !! ثم

بعثوا اليه رسولا آخر من بني عامر فأخبره عليه السلام بمثل ما أخبر به بديلان ثم بعثوا اليه الحليس بن علقمة الكناني سيد الاحابيش فلما رآه عليه السلام قال هذا من قوم يتأهلون فابعثوا الهدى في وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي رجع إلى قريش ولم يصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إعظاما لما رأى فقال لهم ذلك فقالوا اجلس فإنما أنت أعرابي لا تعلم لك فغضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر قريش ما على هذا حالنا كم أبعد عن البيت من جاء معظما له ؟ والذي نفس الحليس بيده لتخان بين محمد وبين ما جاء له أو لفرن بالاحابيش نفرة رجل واحد فقالوا له مه - كف عنا يا حليس حتى نأخذه لأنفسنا ما نرضى به . ثم بعثوا له عروة ابن مسعود الثقفي وأمه سبيعة بنت عبد شمس فخرج حتى جاءه ، وقال له يا محمد أجمعت أوباش الناس ثم جئت بهم إلى يبيضتك لتفضمنا بهم لأنها قريش قد خرجت معها العوذ المطافيل قد ابسوا جلود النمر يعاهدون الله لا تدخلها عليهم عنوة أبدا وإيم الله لكأنني هؤلاء قد انكشفوا عنك . ولما كانت هذه الكلمة شديدة لا يَحْتَمِلُهَا المسلمون نال منه أبو بكر ثم كله عليه السلام بما كلم به أصحابه وأخبره أنه لم يأت يريد حربا وقد هال عروة ما رآه من شدة احترام المسلمين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبتهم له فرجع إلى قريش وقال لهم يا معشر قريش قد جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه والنجاشي في ملكه وإني والله ما رأيت ملكا في قوم قط مثل محمد في أصحابه ولقد رأيت قوما لا يسلمونه لشيء أبدا ، فروا رأيكم

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعد ذلك عمر بن الخطاب ليرسله إلى قريش حتى يبلغهم عنه ما جاء من أجله فقال عمر يا رسول الله إني أخاف قريشا على نفسي وليس بمكة من بني عدى أحد يمنعني وقد عرفت قريش هدواني لها وغلظتي عليها ولكنني أدلك على رجل أعز بها مني عثمان بن عفان فدعا عليه السلام عثمان فبعثه إلى أبي سفيان وأشرف قريش يخبرهم أنه لم يأت للحرب وإنما جاء زائرا لهذا البيت ومعظما له فخرج عثمان إلى مكة فلقه أبان بن سعيد بن العاص بن أمية حين دخل مكة لحمله بين يديه ، ثم أجاره حتى يبلغ الرسالة فبلغها ثم قالوا له إن شئت أن تطوف بالبيت فطف فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبست قريش عندها عثمان فشاع بين المسلمين أن عثمان قتل ، فلما بلغت تلك الإشاعة رسول الله قال لا أبرح حتى

تناجز القوم ، ثم دعا أصحابه إلى البيعة فبايعوه بيعة الرضوان - تحت الشجرة - على أن لا يفروا ، ثم تبين بعد ذلك بطلان تلك الإشاعة .

بعثت قريش بعد ذلك سهيل بن عمرو العامري وقالوا له انت محمدأ فصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عما عامه هذا فوالله لا تتحدث العرب عنا أنه دخلها علينا عنوة أبداً : فأتاه سهيل بن عمرو ، فلما رآه عليه السلام قال أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فجاء سهيل وتكلم مع الرسول في أمر الصالح واتفقا على قواعده وهى هذه :

(١) أن الرسول يرجع من عامه فلا يدخل مكة ، وإذا كان العام القابل دخلها المسلمون فأقاموا بها ثلاثاً ثم سراح الراكب ، السيوف في القرب بعد أن تخرج منها قريش :

(٢) وضع الحرب بين الطرفين عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض :

(٣) من أتى محمدأ من قريش من غير إذن وليه رده عليهم ومن جاء قريشا ممن مع محمد لم يردوه عليه :

(٤) من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه :

ثم دعا عالياً ليكتب الكتاب بذلك فأملى عليه بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل : اكتب باسمك اللهم فأمره عليه السلام بذلك ثم أملى هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو شهدت أنك رسول الله ما قاتلتك ولكن اكتب اسمك واسم أبيك فقال عليه السلام : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو . ولما كتبت الصحيفة دخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو بكر في عهد قريش :

وبينا الكتاب يكتب إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد انفلت إلى المسلمين فلما رأى سهيل ابنه قام إليه وأخذ بتلابيبه وقال يا محمد قد لجت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا قال صدقت وأبو جندل ينادى يا معشر المسلمين أورد إلى المشركين يفتنوننى في ديني ولم تكن هناك حيلة إلا أن يرد أبو جندل - عملاً

بوثيقة الصالح - عملاً بالآية الكريمة (وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) :

كانت حال بعض المسلمين عند ما انتهى الصالح شديدة لما رأوه من رجوعهم دون أن يهاؤنوا بالبيت ، وقد كانوا لا يشكون في ذلك لمكان رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم لما رأوه من هذه الشروط التي رخصها عليه السلام وظن بعضهم أنها لا تليق بالمسلمين حتى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله أأنت برسول الله ؟ قال بلى قال أو أسنا بالمسلمين ؟ قال بلى قال أوليسوا بالمشركين ؟ قال بلى قال فعلمنا نعطى الدية في ديننا قال أنا عبد الله ورسوله إن أخالف أمره ولن يضيعني : لم يبق بعد ذلك إلا أن يتحال المسلمون من عمرتهم بنجر الهدى وحلق الرموس أو تقصيرها فنجر عليه السلام وحق فتواثوا إلى هديهم ينحرون ثم حلقوا رؤسهم أنزل الله في هذه الحادثة سورة الفتح بأسرها

وقد سميت في أولها هذه الحادثة فتحاً مبيناً وذلك واضح فإن الناس آمن بعضهم بعضاً بسببها وأمن طريق الدعوة التي ما كانت كل هذه الحروب إلا لأمنها فتفرغ عليه السلام لمكاتبة الملوك ورؤساء العشائر يذهب رسله ويؤوبون وهم آمنون من شر قريش ومن شر حلفائهم والذي ضحى في نيل ذلك إنما دوشى قليل جداً ولكن الناس لا يصبرون - ثم ذكر في السورة البيعة لجعل الذين يبايعونه إنما يبايعون الله ووعده الموفى وأرعد أئنا كئ ، ثم تكلم عن أمر الأعراب الذين تخلفوا عنه حينما خرج إلى الحديبية وأبان ماسيغذرون به ووبخهم على ما فعلوا لأنه لم يقبل اعتذارهم ثم أعلن رضاه عن أصحاب بيعة الشجرة ، ثم بين للناس الأسباب التي من أجلها امتنع الرسول عن الحرب - ثم تكلم عن رؤيا رسول الله فقال (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فلم مالم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً) ثم ختم السورة بوصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمثيلهم أحسن تمثيل

بهذه الهدنة آمن المسلمون شر قريش وصارت لهم الحرية يسرون حيث شاؤوا إلا أنهم كان لهم عدو بالقرب منهم يتربص بهم الدوائر وذلك العدو هم أهل خيبر الذين لا يفسون ما حل بهم وبأخوانهم فهم عليه السلام على المسير إليهم والاستراحة منهم

فخرج في محرم السنة السابعة حتى حلّ بساحتهم ونازل حصونهم وصار يفتحها منهم حصنا حصنا حتى جاء على آخرها وصالح أهلها على أن يبقوا فيها ويدفعوا نصف ما يخرج من أرضهم وإذا شاء المسلمون أخرجوهم وبعد أن انتهى من خيبر ذهب إلى وادى القرى فحاصر أهلها ليلالي ثم عاد إلى المدينة بعد أن صالحه أهل فدك على مثل صلح أهل خيبر

وفي يوم فتح خيبر قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحبشة بقية من كان بها من المهاجرين ، وفي مقدمتهم جعفر بن أبي طالب وكان قدودهم على أثر بعث الرسول إلى النجاشي عمر بن أمية الضمري يطلب توجيههم إليه فأرسلهم النجاشي على مركبين وكانوا ستة عشر رجلا معهم من بقي من نسائهم وأولادهم وبقيتهم جاؤا إلى المدينة قبل ذلك

ولما حال الحول على عمرة الحديبية خرج عليه السلام بأصحابه الذين صدروا في العام الماضي ليقضوا تلك العمرة التي فاتتهم حسب عهدة الحديبية فوصل إليها في ذى القعدة من السنة السابعة وحينئذ خرج منها أهل مكة ودخلها المسلمون ، وكانت قريش تتحدث أن أصحاب محمد في جهد وشدة ووقفوا أمام دار الندوة مضطفين ينظرون حال المسلمين فلما دخل عليه السلام المسجد اضطجع بردائه وأخرج عضده اليمنى وقال رحم الله أمراً أراهم اليوم قوة من نفسه ثم استلم الركن وخرج يهرول ويهرول أصحابه معه حتى إذا وراه البيت منهم واستلم الركن الثاني مشى حتى يستلم الحجر الأسود ثم هروا كذلك ثلاثة أطواف ومشى سائرهما

ثم أقام عليه السلام بمكة ثلاثاً ثم انصرف إلى المدينة في ذى الحجة

مؤنة

كان من ضمن رسل النبي عليه السلام الحارث بن عمر الأزدى ، وكان رسولا إلى هرقل فقتله شر حليل بن عمرو الغساني فكان ذلك شديداً على رسول الله فجهز تلك السرية للقصاص من قتله وكان عدتها ثلاثة آلاف نفر وكان رئيس السرية زيد بن حارثة ، وقال لهم عليه السلام إن قتل زيد فرئيسكم جعفر بن أبي طالب ، فإن أصيب فرئيسكم عبد الله بن رواحة ، فخرجوا في جمادى الأولى سنة ٨ حتى نزلوا معان من أرض الشام

فبلغ الناس أن هرقل ^(١) قد نزل مأب من أرض البلقاء في مائة ألف من الروم وانضم إليهم من عرب الشام مثلهم فأقام المسلمون ليلتين في عمان ثم شجعوا أنفسهم على الهجوم على ذلك العدو ، وهم في العدد القليل ، فساروا حتى إذا كانوا يتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف فاحراز المسلمون إلى قرية يقال لها مؤنة ثم التقى الناس فاقتتلوا فقاتل زيد بن حارثة حتى قتل فأخذ الراية جعفر بن أبي طالب فقاتل حتى قتل فأخذ الراية عبد الله بن رواحة فما زال يقاتل حتى قتل فأخذ الراية رجل من المسلمين وطلب منهم أن يصطلحوا على أمير لهم فاتفقوا على خالد بن الوليد وفي ذلك الوقت أظهر مهارته في تخليص المسلمين مما ورطوا أنفسهم فيه ، وصار يتأخر بهم قليلا قليلا — مع حفظ نظام جيشه ولم يتبعه الروم لأنهم ظنوا أنه يتخذهم حتى يرمى بهم في الصحراء ثم عاد خالد بذلك الجيش إلى المدينة . وعندنا أن تلك الأعداد التي يذكرها المؤرخون لجنود الروم والعرب الذين معهم مبالغ فيها لأن غاية ما رآه المسلمون أنهم رأوا عددا كثيرا أمامهم ولا يمكن بحال أن يعطوه قدره الحقيقي له وثلاثة آلاف عدد قليل جدا في جانب مائتي ألف لا تمكنهم المقاومة بحال والمؤرخون إذا عدوا من قتل في هذه الموقعة لا يزيدون عن اثني عشر رجلا ومن المحال أن يصدم جيش عظيم القدر بجيش نسبته إليه ضئيلة ثم لا يقتل في الميدان إلا اثنا عشر نفرا

فتح مكة

كانت بطون خزاعة قد دخلت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قدمنا وبكر دخلت في عهد قريش وكان بين الحيين في الجاهلية دماء ، فلما كانت الهدنة اغتتمتها بنو الدليل من بني بكر وأرادوا أن يصيبوا من خزاعة ثأرهم فخرجوا وقادهم نوفل ابن معاوية الديلي ورفدتهم قريش بالسلاح ، وخرج منهم نفر يساعدون بأنفسهم فانضموا إلى صفوف بني بكر وقاتلوا خزاعة حتى تحرموا منهم بالحرم بعد أن أصابوا

(١) في تاريخ هرقل أنه قدم أورشليم ٦٢٩ ميلادية بعد انتصاره على الفرس ليشكر الله على ما قبضه له من النصر ورد الخشبة المقدسة التي كان الفرس قد استلبوها وطرد اليهود من أورشليم ولعله علم حينذاك بورود المسلمين فسار إليهم أو أنفذ لهم بعض قواده ليردوهم

ففيهم مخرج من خزاعة عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على الرسول بالمدينة فوقف عليه وهو جالس في المسجد فأنشده شعرا يخبره فيه بنقض قريش لهدم ومظاهرتهم. لبني بكر على خزاعة ويطلب منه النصح وفاء بالهدم ، ثم خرج بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة حتى أتوا رسول الله فأخبروه بما نقضت قريش من العهد ، ثم انصرفوا راجعين إلى المدينة . أحسست قريش بما فعلت وعلمت أن الخبر لا بد أن يصل إلى المسلمين فرأى أبو سفيان أن يسير إلى المدينة ليشد العقد ويزيد في المدة فلم ينجح وكان مجتهد . على هذه الصورة - مما أكد الخبر عند رسول الله والمسلمين فأمرهم أن يتجهزوا إلى مكة وأمرهم بالجد والتبؤ ولم يكن يجب أن تعلم قريش بمسيره فكتب حاطب بن أبي بلتعة كتابا إلى أهل مكة يخبرهم بمسير المسلمين وأرسله مع امرأة فلم بذلك عليه السلام فأرسل إليها من جاء بالكتاب منها وسأل حاطبا عن سبب كتابة هذا الكتاب فاعتذر وقبل عذره وكانت عتة من خرج في هذا الحيش عشرة آلاف رجل وكان خروجهم لعشره ضين من شهر رمضان سنة : ٨ (أول يناير سنة ٦٣٠) فساروا حتى نزلوا بمنزلة الظهران قريبا من مكة

كانت قريش محبة بأنه لا بد من شيء بعد أن فعلت ما فعلت ولكن عييت عليهم الأخبار فلم يلبوا بشيء من مسير المسلمين . وبينما المسلمون بمنزلة الظهران خرج أبو سفيان وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتحسسون الأخبار فظفرت بهم جنود المسلمين وكان أول من ألقى بأبوسفيان العباس بن عبد المطلب فأردفه على عجز بقلته وسار به سيرا حثيثا ليستأمن له الرسول وخاف أن يسرع إليه من يغضه فيها كما فلما وصل العباس وأبو سفيان إلى خيمة الرسول وجد عمر قد سبقه وهو يطلب أن يأمر بقتل أبي سفيان فقال العباس يا رسول الله قد أمنتته فقال للعباس اذهب به إلى رحلك فإذا أصبحت فأتني به فذهب به حتى إذا كان الصباح غدا به فقال الرسول لأبي سفيان ويحك يا أباسفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله ؟ قال بآبي أنت وأمي ما أحملك وأوصلك وأكرمك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عني شيئا بعد قال ويحك يا أباسفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله ؟ قال بآبي أنت وأمي ما أحملك وأكرمك وأوصلك أما هذه فإن في النفس منها حتى الآن شيئا ، وبعد كلام وحوار أسلم أبو سفيان وشهد شهادة الحق فقال العباس يا رسول الله إن أباسفيان

رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا فقال عليه السلام من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ، ثم أطلق فذهب إلى مكة مسرعا ونادى بأعلى صوته يامعشر قريش محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم وأعلن لهم كلمة الرسول فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد ، ثم سار عليه السلام بجندوه حتى دخل من أعلى مكة ولم يحصل بين المسلمين وقريش إلا مناوشات لا تستحق الذكر ، فلما نزل مكة واطمأن الناس سار إلى البيت فطاف به سبعا على راحلته ثم أخذ مفتاح الكعبة من حاجبها عثمان بن طلحة اليشبي ثم وقف على باب الكعبة وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده وأنصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، ألا كل مأثرة أو دم أو مال يدعى به فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج ثم قال يامعشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعلظها بالآباء الناس من آدم وآدم من تراب . ثم قال يامعشر قريش ما تقولون أني فاعل بكم قالوا خيرا أخ كريم وابن أخ كريم قال :

«اذهبوا فأنتم الطلقاء»

ثم رد مفتاح الكعبة إلى سادنها فهي في أعقابها إلى اليوم . ثم دخل البيت فأزال ما به من الصور والتماثيل المختلفة

وأمر - بن - دخوله مكة - بقتل أفراد ذوى جرائم خاصة بهم فقتل أكثرهم ودخل في الإسلام في هذا اليوم معظم قريش لم يتخاف منهم إلا القليل ثم أسلبوا بعد . يعتبر فتح مكة حدا فاصلا بين المدة السابقة عليه وبين ما بعده فإن قريشا كانت في نظر العرب حماة الدين وأنصاره والعرب في ذلك لهم تبع تخضوع قريش يعتبر القضاء الأخير على الدين الوثني في جزيرة العرب

أمر حنين

إلا أن بطون هوازن رأت من نفسها عزا وأنفة أن تقابل هذا الانتصار بالخضوع فاجتمعت إلى مالك بن عوف النضري ودخل معها في ذلك بطون ثقيف وكلهم من قيس عيلان وأجمعوا أمرهم على المسير إلى حرب المسلمين ، فلما سمع بهم رسول الله خرج إليهم ومعه اثنا عشر ألفا وهو أكثر جند خرج به فلما استقبلوا وادى حنين

وشرعوا ينحدرون فيه كانت هوازن وثقيف قد كنوا في شعابه فشدوا على المسلمين شدة رجل واحد قبل أن يهيء هؤلاء صفوفهم فانشمر الناس راجعين لا يلوى أحد على أحد فانحاز عليه السلام جهة اليمن وهو يقول هلدوا إلى أيها الناس أيا رسول الله أنا محمد بن عبد الله ولم يبق معه في موقفه إلا عدد قليل . فقال للعباس عمه وكان جهير الصوت أصرخ يا معشر الأنصار يا معشر أصحاب السمره فأجابوا ليك ليك فيذهب الرجل ليثنى بعيره فلا يقدر عليه فيأخذ درعه فيقذفها في عنقه ويأخذ سيفه وترسه ويقتحم عن بعيره ويحلى سبيله فيؤم الصوت حتى إذا اجتمع اليه منهم مائة استقبلوا الناس فاقتلوا ثم تلاحق بهم من كانوا تركوا الموقعة وكانت حدة العدو قد انكسرت فلم تكن إلا ساعات قلائل حتى هزموا عدوهم هزيمة منكرة وقتل من ثقيف - وحدهم - نحو السبعين : وحاز المسلمون ما كان مع العدو من مال وسلاح وظم

ولقد أنزل الله في هذه الموقعة في سورة التوبة «لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم فلم تأن عنكم شيئا وضافت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين»

وبعد انتهاء حنين سار عليه السلام إلى ثقيف بالطائف فحضرهم مائة ، ثم عاد عنهم بدين أن يفتح الطائف فسار حتى نزل الجعرانة فأتاه هناك وفد من هوازن مسلمين فقالوا يا رسول الله إنا أصل وعشيرة ، وتد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك فنأكلنا من الله عليك وقال له رجل من هوازن إنما في الحظائر عمارتك وخالاتك وحواضتك اللاتي كن يكفلنك ولو أناملحنا للحارث بن أبي شمر الغساني أول النعمان ابن المنذر ثم نزل بنا بمثل الذي نزلت رجونا عطفه وعائدته علينا وأنت خير المكفولين فقال لهم عليه السلام أبناؤكم ونساؤكم أحب اليكم أم أموالكم فقالوا أخيرتنا بين أموالنا وأحساننا بل ترد إلينا نساءنا وأبنائنا فهو أحب إلينا فقال لهم أما ما كان لي ولبنى عبد المطالب فهو لكم وإذا أنا صليت الظهر بالناس فقوموا فقولوا إنا نستشفع برسول الله إلى المسلمين وبالمسلمين إلى رسول الله في أبنائنا ونساءنا فمأعطيكم عند ذلك وأسأل لكم فلما صلى الظهر قاموا فتكلموا بمثل ما قال لهم فقال لهم عليه السلام أما ما كان لي ولبنى عبد المطالب فهو لكم فقال المهاجرون والأنصار

ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلك ردّ عليه السلام إلى هوزان أبناءهم ونساءهم ثم وفد عليه بعد ذلك مالك بن عوف فردّ عليه أهله وماله وأعطاه فوق ذلك مائة من الإبل لحسن إسلامه واستعمله عليه السلام بعد ذلك معتمراً من الجمرانة فأدى العمرة وانصرف بعد ذلك راجعاً إلى المدينة بعد أن ولي على مكة هتاب بن أسيد وكان رجوعه إلى المدينة لست ليال بقيت من ذى القعدة

تبوك

أقام عليه السلام بالمدينة إلى رجب من السنة التاسعة وفيه أمرهم أن يتجهزوا لغزو الروم الذين سبقت منهم وقعة زيد بن حارثة ومن أصيب معه في مؤتة ويسمى هذا الجيش بجيش العسرة لأنّ التّأهب لها كان في زمن عسرة من الناس وشدة من الحر وجذب من البلاء وحين طابت الثّمار والناس يحبون المقام في ثمارهم وظلالهم ويكرهون الشّحوس على الحال من الزّمان الذي هم فيه فتجهز الناس وأنفق السّكرام ما يتجهز به ضعفاء الحال ولما تجهز الجيش خرج بهم عليه السلام حتى وصل تبوك وهناك جاءه يحنّة بن ربيعة صاحب أيلة فصالح الرسول وأعطاه الجزية وأتاه أهل جرباه وأهل أذرح فأعطوه الجزية فكتب ليحنّة (بسم الله الرحمن الرحيم هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليحنّة بن ربيعة وأهل أيلة سفنهم وسياراتهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة محمد النبي ومن كان معهم من أهل الشام وأهل البحر فمن أحدث منهم حدثاً فإنه لا يحول ماله دون نفسه وإنه طيب لمن أخذه من الناس وإنه لا يحل أن يمنعوا ماء يردونه ولا طريقاً يريدونه من بر أو بحر) ثم بعث وهو بقبوك خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة فذهب إليه وأسرّه وجاء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحقن له دمه وصالحه على الجزية ثم خلى سبيله فرجع إلى قريته وأقام المسلمون بقبوك بضع عشرة ليلة ثم انصرف قافلاً إلى المدينة وحديث هذه الغزوة وما كان فيها قصه الله في سورة التوبة

وهذه الغزوة آخر مرة خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم محارباً

التّشريع في المدينة

بيننا فيما سبق أنّ الذي نزل بالمدينة من القرآن إحدى وعشرون سورة وهو يبلغ نحو ثلث القرآن .

ويمتاز المدني من القرآن عن المكي منه بأمرين (الأول) ما فيه من قصص الغزوات وأسبابها وما كان فيها مما يصح أن يكون درساً نافعاً للمسلمين (الثاني) ما تناول من الشرائع الاجتماعية والدينية ونفى بالدينية ما شرعه ليكون أساساً لمعاملات الناس بعضهم مع بعض

الشرائع الدينية

(١) الصلاة لم يزد الكتاب في تفصيلها شيئاً إلا أنه شرع صلاة الجمعة في اليوم الذي اختير ليكون خاصاً بالمسلمين وقد ورد ذكر هذه الصلاة في سورة سميت بالجمعة وشرع صلاة الخوف في حال تقابل الصفوف وقد بينها في سورة النساء : ثم زاد المسلمين حثاً على إقامة الصلاة والمحافظة عليها

(٢) الصيام شرع في المدينة في السنة الثانية وميز به رمضان لأنه الشهر الذي نزل فيه القرآن لأول مرة وقد بين ذلك في سورة البقرة

(٣) الحج شرع في المدينة في السنة السادسة وقد بين الحج في موضعين من سورة البقرة (الأول) في قوله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوَّع خيراً فإن الله شاكر عليم) (الثاني) في قوله (وأتموا الحج والعمرة لله) إلى قوله (فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم إليه تحشرون) وذكره في سورة آل عمران من قوله (ولله هلي الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً)

وقد بين في سورة الحج المكية شيء من تاريخ الحج والغاية منه (ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) الآيات

ولم يحج عليه السلام إلا في السنة العاشرة من الهجرة وتسمى حجته بحجة الوداع لأنه ودع فيها الناس وقال لهم لعلى لا ألقاكم بعد عامي هذا وأوصاهم فيها بكثير من الوصايا وبين لهم تفاصيل الحج عملاً

(٤) الزكاة لم يرد في تفصيلها في الكتاب شيء جديد وإنما بينتها السنة وبين

القرآن مصارفها في سورة التوبة

الشرائع الاجتماعية

كنا نحب أن نجمل في مقدمتها الزكاة والحج ولكن لما كان فقهاؤنا يعدونها من

العبادات لم نستجز أن نخالفهم وإلا فواضح أنهما من الشرائع الاجتماعية لأن الغرض من الزكاة إعانة الأغنياء للفقراء فهي أمر مالى محض والمقصد من الحج أن يكون موفداً عاماً يشهد فيه المسلمون منافعهم ويزكرون اسم الله

ماورد في الكتاب من الشرائع الاجتماعية ثلاثة أنواع

الأول - ما يتعلق بالبيوت وتكوينها ونظامها وهو الذى يسميه الناس الآن أحوالاً شخصية وهذا الاسم ترجمة حرفية للفظ الأفرنجى ولكننا لا نستجيز إطلاق هذا الاسم عليه لأن نظام البيوت ليس بالأمر الشخصى الذى ترجع أوامره ونواهي إلى الشخص وحده وإنما هو أمور اجتماعية عامة وهى ألقى المشروعات باسم الأحوال الاجتماعية العائلية إن رضى لنا أهل اللغة باسم العائلة وإلا سميناهم الأحوال البيتية لأنها ترجع إلى تكوين البيت ونظامه

الثانى - ما يتعلق بمعاملات الناس بعضهم مع بعض

الثالث - ما يتعلق بالقصاص والحدود

نظام البيوت

(١) الزواج : شرع القرآن الزواج وسمى عقده (ميثاقاً غليظاً) وامتن على الناس بأن جعل بين الزوجين (مودة ورحمة) وجعل كلا من الزوجين لباساً للآخر (من لباس لكم وأنتم لباس لمن) ومعنى هذا أنكم تسكنون إلهين ويسكن إليكم كما قال جعل لكم الليل لباساً أى تسكنون فيه

(٢) حرم التزوج بنساء بينن فهى فى البقرة عن تزوج المشركات وتزويج المشركين ونهى فى سورة النساء عن تزويج نساء بينن من أول قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء، الآيات

وأجاز فى سورة المائدة تزوج المحصنات من أهل الكتاب

أباح التزوج بأكثر من واحدة إلى أربع ولكنه اشترط لذلك أن لا يكون المتزوج خاتماً من عدم العدل فهو إذا ما مور بالانحصار على الواحدة والاسلوب الذى جاءت به آية إباحة التعدد مما يلفت نظر الإنسان إلى التنبه جيداً لأمر العدل والاحتباس من التورط حتى لا يقع فيما نهى عنه الشارع فإنهم بعد أن تأمرهم بالمحافظة على أموال اليتامى كانوا يخافون من أمرهم والوصاية عليهم فقال لهم

إن خفتم أن لا تنقسطوا في التباي فكذا ذلك خافوا أن لا تعدلوا في النساء فلا تنكحوا من تخافون معه من عدم العدل وعبر عن ذلك المعنى بقوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) يعنى إن أنتم أن تعدلوا فإنه قال بعد (فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة) وما يلفت النظر أنه قال في السورة نفسها (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة)

(٣) أمر بإعطاء النساء مهرأ عند الزوج (وأتوا النساء صدقاتهن نحلة) ولكنه لم يجعل لهذا المهر حداً معيناً يتبدى به ولا ينتهى إليه

(٤) العشرة : كثر في القرآن وصاية الرجل بالمعروف في معاشرته امرأته (فإمسك بمعروف) البقرة ٢٢٩ (فأمسكوهن بمعروف) البقرة ٢٣١ والطلاق ٣ وجعل للرجل الرياسة في البيت (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم) وهذه الرياسة لا تجعل له امتيازاً في الحقوق فإن الكتاب يقول (ولمن مثل الذي عليهن بالمعروف والمرجال عليهن درجة) فهذه تسوية واضحة توجب على الرجل أن يودى لها من الحقوق مثل الذي يطلب منها من الواجبات وله درجة الرياسة جمع ذلك في جملة وجيزة هي أساس كبير لكل نظام يكون لحياة الزوجين اهتم الكتاب كثيراً بأمر عقدة الزواج حتى لا تحل بسبب ما يحصل بين الزوجين من النفور فأول الأمر شكك الزوج في وجدانه إذا أحس من نفسه بكراهة لزوجته فقال مخاطباً الأزواج (وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تنكحوهن نكاحاً طيباً ويجعل الله فيهما خيراً كثيراً) أى زوج لا يتأثر بما ذكره الله بشكل توقع فإنه توقع الخير الكثير عن يكرهها الرجل ثم أباح الرجل أن يودب الزوجة إن بدا منها النشوز وتعدت الحدود المشروعة

ثم خاطب المسلمين أنهم إن خافوا شقاقاً بين الرجل وزوجه أن يعيشوا حكماً من أهلهما وحكماً من أهله للسعى في التوفيق حتى لا تنقسم عروة الزوجية وضمن التوفيق بين الزوجين إذا كان الحكمان يريدان إصلاحاً فقال (وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدان إصلاحاً يوفق الله بينهما)

وإذا لم يقف بعد ذلك الزوجان عند الحدود المشروعة كان الطلاق أمراً لا بد منه لئلا تكون المعيشة تنغيصاً عليهما (وإن يفرقا يغن الله كلا من سعته) وشرع في

الكتاب نظاما للطلاق لو اتبع - كما جاء - لأفاد المسلمين وأزال عنهم وصمات شائنة هي لاصقة بهم ماداموا على حالهم

بين ذلك النظام في سورتين من الكتاب إحداهما البقرة وقد جعل فيها الطلاق مرتين يخير الإنسان بعدهما بين الإمساك بالمعروف والتسريح بالاحسان ثم الثالثة تكون بعدها الفرقة المؤبدة لأن ذلك دليل على عدم ائتلاف القلوب وزوال السعادة مع تلك الحياة فتتظر المرأة زوجاً غيره فربما رضيته ورضيا فإن حصلت فرقة بين الزوجة وزوجها الثاني وظنت هي وزوجها الأول أن في إمكانهما أن يقيما حدود الله فلا جناح عليهما إذا تراجعا (فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يترابعا إن ظلنا أن يقيما حدود الله)

جعل للطلاق مدة تحصل الفرقة الفعلية بعدها إن لم يبد للزوج أن يعود إلى عشرة زوجته بإحسان (وبعولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحا) وحتم أن هذه المدة تقيمها المرأة في بيتها الذي كانت تعيش فيه مع زوجها لا تخرج ولا تخرج إلا إن كانت بذينة اللسان وذلك هو المراد بالاحشة المدينة . اقرؤا إن شئتم سورة الطلاق وتأملوا قوله في حكمة بقائها في بيتها (لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) ثم قال (فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله)

لم يكتف الشارع بذلك بل أمر المرأة إذا طلقت بتمتع عوضا عما يكون قد نالها من الأذى بسبب هذه الفرقة فقال (ومتعوهن على المأسع قدره وعلى المفترقه قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين) وقال (وللطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين) وقال «فتمتعوهن وسرحوهن سراحا جميلا» وقال «وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهـانا وإثمنا مبينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا»

فلا نرى الكتاب أهتم بأمر كما اهتم بالمحافظة على العشرة الزوجية بما وضعه من هذا النظام

هـ، فصل الكتاب أمر الميراث وجعل للنساء منه نصيبا مفروضا بعد أن كانت العرب لا تورث النساء فهدم قاعدتهم بقوله وللرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون

وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً (ثم بين تلك الانصباء بياناً تاماً في سورة النساء

(٦) اهتم الكتاب بأمر اليتامى فأمر بالمحفظه على أموالهم ونهى عن أكلها وجعل الذين يأكلونها إثمياً يأكلون في بطونهم ناراً وبين الوقت الذي يؤتون فيه أموالهم كل ذلك مبين في أول سورة النساء كما بين أموال السفهاء الذين لا يمكنهم أن يحسنوا الصرف في أموالهم

بذلك وبأمثاله وضع لهم أساس نظام عائلي قوى فالذين يقولون ليس في الإسلام اعتناء بذلك النظام نراهم ابتعدوا جداً عن معرفة ما شتمل عليه الكتاب

المحاضرة السادسة عشرة

المعاملات - الحدود - الدعوة ونتائجها

المعاملات

جمع الكتاب أساس المعاملات في مواضع من كتابه

(١) أمر أمراً عاماً بالوفاء بالعقود وهى كلمة تشمل جميع الالتزامات التى يلتزمها الإنسان الإنسان

(٢) نهى عن أكل أموال الناس بالباطل والإدلاء بها إلى الحكام وأباح الربح من التجارة (إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم)

(٣) نهى عن أكل الربا أشد نهى ومثل آكله أشنع تمثيل كما ترونه في سورة البقرة

(٤) بين شكل التعامل في أطول آية من القرآن وهى آية الدين أمر فيها أمراً مؤكداً بكتابة الدين والاستشهاد عليه وقال فيها (ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله ذلكم أحسنت عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها) ثم جعل الرهن وثيقة بما فى الذمة إن لم يجدوا كاتباً ثم وكلهم إلى أنفسهم وذمهم إن أمن بعضهم بعضاً وأمر من أؤتمن أن يؤدى أمانته

هذه هي الأصول العامة التي اعتنى الكتاب بوضعها

وقد نبه بعد ذلك على آداب اجتماعية منها :

(١) آداب الاستئذان وقد بينها في سورة النور في موضعين (الأول) (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأسروا وتسلبوا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فإن لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) (الثاني) في آخر السورة حيث يقول (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات) إلى آخر الآيتين

(٢) نهى النساء عن أن يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وهو ما كان على الأعضاء الظاهرة وأمرهن أن يضربن بخمرهن على جيوبهن وقد أباح إبداء الزينة بمحضراً أقارب لهن سهاً في سورة النور وأمرهن في الأحزاب بإدناء الجلباب ليكون شعاراً للحرار حتى لا يتعرض لهن أحد في طريقهن كما يفعل ذوو الدعارة

(٣) أمر في النجاة أن يحيا الإنسان بأحسن تحية أو بمنزلها إلى غير ذلك من الآداب الخلقية التي بها يتم تعاطفهم وإفهام

الحدود والقصاص

شرع الكتاب القصاص ، وأثبت في سررة الإسراء أن من قتل مظلوماً قد جعل الدين لوليهِ السلطان ونهاه أن يسرف في القتل وكان إلى الدم عند العرب أقرب عاصب الإنسان (ويتولاه الآن ذو الولاية العامة فهو الذي صار له الحق أن يقيم دعوى القصاص وغيرها لأن العصبية العربية لم يعد لها أثر) وبين في البقرة أن كتب القصاص في القتل وأن القصاص لا ينبغي أن يتجاوز القاتل فالحر يقتل بالحر ولا يقتل به غيره مهما تكن قيمة القاتل والعبد يقتل بالعبد ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى ساداته والآنثى بالآنثى ولا ينبغي أن يتجاوز ذلك إلى رجالها أو عصبته ولم يمنع العفو ممن ثبت له الحق في القصاص وهو الولي وذكر الكتاب أن من الشرائع التي كتبها على قوم موسى القصاص فقال « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص »

أما الحدود فقد ذكرها ثلاثة ، الأول ، حد الزاني وقد جعله الكتاب مائة جلدة
، الثاني ، حد القذف وقد جعله الكتاب ثمانين جلدة وهذا الحدان في سورة النور
، الثالث ، حد السارق وقد جعله الكتاب قطع اليد ، الرابع ، حد قطاع الطريق
وهم الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلهم الإمام أو يصلبهم^٣
أو يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفقهم من الأرض ، وقد ذكر الكتاب
تلك العقوبات على شكل التخيير . ولكن الفقهاء وزعوا على جرائم مختلفة وعلى كل
حال فإن الكتاب قال (فإن تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم)
وهذان الحدان في المائة

هذه جملة صغيرة من النظام الذي شرعه الله في هذا الدين ليكون أساساً لأعمال
المسلمين وقد قصدنا بذلك أن ترجعوا إلى هذا الكتاب لتوسعوا فيما أشرنا إليه
الدعوة وتأنجها

هاجر عليه السلام من مكة والذين دخلوا في دينه جمع من قريش ومن حلفائهم ومواليهم
وقليل غيرهم من سائر العرب ثم جماعة الأوس والخزرج من سكان يثرب وهم الذين
سموا بالأنصار وكان الإسلام يبعدهم لولا توقف عدد قليل منهم تشابهت عليهم الطرق
أو خافوا على سيادتهم أن يزيها الإسلام فوقفوا وتبعهم فريق من لهم الرئاسة عليه
إلا أنهم كانوا في الظاهر مشاركين المسلمين في الإسلام وأضربوا خلاف ما أظهروا
فسيماهم المؤمنون باسم المفاقيين ، ويظهر لي أن هذا الاسم من المحدثات الدينية فإن
لم أرا العرب تستعمل النفاق بهذا المعنى قبل الإسلام وكان الرسول يترقب هؤلاء الناس
حتى تخلف قلوبهم حتى أنه لمسامات عبدالله بن أبي بن سلول رأسهم صلى عليه وكفنه
في قبضه ونزل في قبره مع أنه كان سبياً عظيماً في مصائب كثيرة ولكن الرسول كان
يتألف قلوب القوم ويود أن يكون باطنهم كظاهريهم لأن في هذه قوة كبرى

ودخل في الإسلام قليل من يهود المدينة كعبدالله بن سلام ومن سار على رأيه : كان عليه
السلام يدعو الناس من سائر العرب يرسل إليهم الرسل ويكتب إليهم الكتب ولكن لم تكن
النتيجة كبيرة قبل أن ينهي الحال مع قريش ، وما يزيد التردد عندهم أن الحرب كانت بين
الفريقين سجالاتاً فإن انتصر المسلمون بيد فقد انتصرت قريش بأحد ولم يظهر المسلمون في
الحدائق بمظهر من يقدر على مساواة قريش والوقوف أمامها وجهاً لوجه كل ذلك

كان مما يجعل الدعوة في سائر العرب واقفة عند حد لا تتعداه

فلما كان صلح الحديبية آمن المسلمون شر قريش وما كانوا يتظاهرون به من الطعن في الدين الإسلامي فكان ذلك سبباً مهماً من أسباب النجاح لأن القرآن كان يهاجم عقولهم بأسلوبه البديع فيؤثر فيها وليس هناك ما يعارض هذا الأثر . حتى إذا فتحت مكة ودخلت قريش في الإسلام ثبت عند سائر العرب أن المسلمين لهم قوة تؤيدهم فإن الظفر ببیت الله الحرام واكتساب السيادة فيه أمر عظيم في نظر العرب لم يكن ينال إلا بمعونة من الله القادر الذي يعبد كل منهم فلانت شكيتهم بعد الإباء وشرعوا يفدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفواجاً قد دانوا بالإسلام ورضوا بما يوجه عليهم من الفرائض العملية والمالية وتسمى السنة التاسعة سنة الوفود

فمن وفد عليه ثقيف . بعد أن انصرف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون رأوا أن الإسلام عمّ من بجانبهم فأرسلوا عنهم وفداً يبائع الرسول على الإسلام وفي مقدمة الوفد عبد ياليل بن عمرو فلما قدموا عليه ضرب لهم قبة في ناحية مسجده ثم حادثوه فيما يريدون من الإسلام وطلبوا منه أشياء أبأها عليهم وأشياء أعطاهم إياها طلبوا إليه أن يعفيهم من الصلاة فقال لا خير في دين لا صلاة فيه وطلبوا منه أن لا يكسروا أوثانهم بأيديهم فأعفاهم من ذلك وبعث معهم أباسفيان بن حرب والمغيرة ابن شعبة لهدم طاغيتهم (اللات) وأمر عليهم عثمان بن أبي العاص منهم وكان أحدثهم سنأ لأنه كان أعلمهم وأوصاه قبل رحيله بقوله يا عثمان تجاوز في الصلاة وأقدر الناس بأضعفهم فإن فيهم الكبير والصغير والضعيف وذا الحاجة وكانت ثقيف من أصدق القبائل إسلاماً ومن وفد عليه بنو تميم وفد عليه أشرا فهدم منهم عطار بن حاجب بن زرارة والأقرع ابن حابس والزبرقان بن بدر وعمرو بن الازهم وقيس بن عاصم ولما قدم هذا الوفد إلى المسجد نادوا من وراء الحجرات أن اخرج إلينا يا محمد وفيهم نزل أول سورة الحجرات ولما خرج عليه السلام استأذنه لخطيبهم أن يتكلم فخطب فخطب بمقرمه وعشيرته فأجابه على خطبته قيس بن شماس خطيب المسلمين وقد أتى في خطبته على المهاجرين والأنصار ثناء دينياً ثم قام شاعرهم فألقى كلمة يفتخر - وأولها

نحن الكرام فلا حتى يعادلنا منا الملوک وفينا تنصب البيع

فقام حسان بن ثابت شاعر المسلمين وأجابهم قصيدة ربما كانت أحسن ما قال حسان وأولها

إن الذوائب من فخر وإخوتهم قد بينوا سنة للناس تتبع
يرضى بهم كل من كانت سريره تقوى الإله وكل الخير يصطنع
قوم إذا حاربوا ضروا عدوهم أو حاولوا النفع في أشياءهم نفعا
بحجة تلك فيهم غير محدثة إن الخلائق فاعلم شرها البدع
ولما فرغ حسان قال الأقرع بن حابس وأبي إن هذا الرجل مؤثر له لخطيئه أخطب
من خطيئنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولاصواتهم أحلى من أصواتنا ولما فرغ القوم
أسلموا وأجازهم عليه السلام

وعن وفد من قيس : بنو عامر فيهم عامر بن الطفيل وأربد بن قيس وكان بنو عامر
قالوا لابن الطفيل يا عامر إن الناس قد أسلموا فأسلم قال والله لقد كنت آليت أن
لا أتمى حتى تتبع العرب عقبي أفأنا أتبع هذا الفقى من قريش ؟ ثم سار إليهم مضمرا
غذرا فلم يفرز يرغبته ولم يسلم ومات بالطاعون وهو عائد

وقدم عليه وفد بنى سعد بن بكر وكان وافدهم ضمام بن ثعلبة وكان رجلا جلدا أشعر
ذا غد يرتين فلما دخل المسجد والرسول بين أصحابه قال أيكم ابن عبد المطاب فقال عليه
السلام أنا ابن عبد المطاب قال أحمد قال نعم قال يا ابن عبد المطاب إني سألتك ومغاظ
عليك في المسئلة فلا تجحد على في نفسك قال لأجد في نفسي فسئل عما بدالك قال أنشدك
الله إلهك وإله من كان قبلك وإله من هو كائن بعدك آله بعثك إليا رسولا ؟ قال
اللهم نعم قال فأنشدك الله الخ آله أمرك أن تأمرنا أن نعبده وحده ولا نشرك
به شيئا وأن نخلع هذه الأنداد التي كان آبؤنا يعبدون معه ؟ قال اللهم نعم قال
فأنشدك الله الخ آله أمرك أن تصلى هذه الصلوات الخمس ؟ قال اللهم نعم ثم جعل
يذكر فرائض الإسلام فريضة الزكاة والصيام والحج وشرائع الإسلام كلها
حتى إذا فرغ قال فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله وسأؤدى
هذه الفرائض وأجنب ما نهيتني عنه ثم لا أزيد ولا أنتقص ؛ ثم خرج حتى أتى قومه
فما أسمى من ذلك اليوم وفي حاضره رجل ولا امرأة إلا مسلما بعد أن علمهم
الإسلام وشرائعه

وعن وفد عليه من ربيعة بنو عبد القيس رئيسهم الجارود بن بشر بن المعلى وكان
نصرانيا فأسلم هو ومن معه وكان الجارود من أشد الناس تمسكا بالإسلام

ومن وفد عليه من ربيعة بنوخيفة ، ومنهم مسيلة بن حنيفة الذي لقب بالكذاب
لادعائه النبوة بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم فأسلموا وأجازهم الرسول ولما عادوا
إلى بلادهم ارتد مسيلة وأدعى النبوة وصار يسجع لهم أسجاعاً يحاكى بها القرآن

ومن وفد عليه من قحطان زيد الخليل يقدم وفد طيء فأسلموا وحسن إسلامهم وقال
عليه السلام في زيد ما ذكر لي رجل من العرب بفضل ثم جاءني إلا رأيته دون ما قيل فيه
إلا زيد الخليل فإنه لم يبلغ كل ما كان فيه ثم سماه زيد الخير وأقطعه فيدأ وأرضين معه ، ثم
وفد عليه من طيء عدى بن جاتم الطائي فأسلم وحسن إسلامه والسبب في وفادته أخته
ثم أقبل عليه وفود من مراد وزيدة وكندة وقدمت عليه رسل ملوك حمير بإسلامهم
وهم الحارث بن عبد كلال وأخوه نعيم والنعمان قبل ذي رعين ومغافروهمدان وبعثت إليه
زرعة ذوزين مالك بن مرة الرهاوي بإسلامهم ومفارقهم الشرك وأهله فكتب إليهم
الرسول عليه السلام كتاباً بين لهم فيه فريضة الزكاة وأرسل مع الكتب رسلاً من أصحابه
يفقهون الناس في الدين

ومن كتب إليه بإسلامه فروة بن عمرو الجذامي وكان عاملاً للروم على من يليهم
من العرب ، وكان منزله معان من أرض الشام فلما بلغ الروم إسلامه أخذوه فحبسوه
ثم قتلوه ولما قدموه ليقتل قال

بلغ سراة المسلمين بأنتى سلم لربي أعظمى ومقامى

ثم ندم عليه وفد بنو الحارث بن كعب مع خالد بن الوليد مسلمين ولما سألهم عليه
السلام بم كتمتم تغابون من قاتلكم في الجاهلية ؟ قالوا له كنا نجتمع ولا نفرق ولا نبداً
أحداً بظلم ثم قدم عليه رفاعة بن زيد الجذامي وافداً عن قومه وقدم وفد همدان
يتقدمهم ذوالمعشار المكنى بأبي ثور

وهكذا دخل الناس في الدين أفواجا حتى كان رسول الله في حجة الوداع آخر سنة
هشر من الهجرة أكثر من مئة ألف كلهم دانوا بهذا الدين في حياته صلى الله عليه
وسلم والذين لم يكونوا معه في هذه الحجة أكثر منهم أضعافاً مضاعفة إلا أنه لا يمكننا
القول إن الدين قد تمكن من أنفس هؤلاء بأسرهم لانه كث في وسطهم كثير من
الاعراب الجفاة الذين أسلموا تبعاً لاساداتهم ولم تكن أنفسهم قد خلصت بعد ما تاصل
فيها من الميل إلى الفارات ولم تكن تعاليم الاسلام قد مهذبت أنفسهم تمام التهذيب

وقد وصف القرآن بعضهم بقوله في سورة التوبة «الاهراب أشد كفراً ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم» (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرماً ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) وقد أتى على آخرين منهم فقال «ومن الاهراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم»

أما الحاضرون منهم في المدينة ومكة وثيف وكثير من اليمن والبحرين فقد كان الاسلام فيهم قوياً ومنهم كبار الصحابة وسادات المسلمين ولما كانت رسالة محمد ابن عبد الله صلى الله عليه وسلم عامة بنص القرآن لم يقتصر في دعوته على الجزيرة العربية بل أرسل كتبه ودعائه إلى الملوك ورؤساء الأمم إلى الدين حتى لا يكونوا ممن يصد عن الاسلام أو يقف في سبيل دعوته ومعلوم بالبداهة أن الدعوة في تلك الأزمنة وتلك الحكومات لا بد أن تبدأ بالكبراء وذوى الزعامة لأنهم لا يمكن أن يتركروا لدعاية حرية إذا كانوا مخالفين له

اختار من أصحابه رسلاً لهم معرفة وخبرة وأرسلهم إلى الملوك فاختار دحية بن خليفة الكلبي رسولاً إلى ملك الروم وكتب له كتاباً هذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم : السلام على من اتبع الهدى . أما بعد أسلم تسلم وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين وإن تول فإن إثم الاكارين عليك)

ونقل هنا مارواه ابن عباس عن أبي سفيان بن حرب قال كنا قوماً نجاراً وكانت الحرب بيننا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى أنهكت أموالنا فلما كانت الهدنة بيننا وبين رسول الله لم نأمن أن لانجد أمناً فخرجت في نفر من قريش تجاراً إلى الشام وكان وجه متجرنا منها غزاة فقد منها حين ظهر هرقل على من كان بأرضه من فارس وأخرجهم منها وانتزع له منهم صليبه الأعظم . وكانوا قد استلبوه إياه . فلما بلغ ذلك منهم وبأغه أن صليبه قد استنقذ له وكانت حصص منزله خرج منها يمشى على قدميه متشكراً لله حين ردّ عليه ما ورد لي صلى في بيت المقدس تبسط له البسط وتلقى عليه الرياحين فلما انتهى إلى إيليا وقضى فيها صلاته ومعه بطارقه وأشرف الروم أصبح ذات غداة مهموماً يقلب طرفه إلى السماء فقال له بطارقه والله لقد أصبحت أيها

الملك الغداة مهموما قال أجل رأيت في هذه الليلة أن ملك الحثان ظاهر قالوا له أيها الملك ما نعلم أمة تختنن لإيهود وهم في سلطانك وتحت يدك فابعث إلى كل من لك عليه سلطان في بلادك فره فليضرب أعناق كل من تحت يديه من يهود واسرح من هذا الهم فوالله إنهم لن ي ذلك من رأيهم يدبرونه إذأناه رسول صاحب بصرى برجل من العرب يقوده وكانت الملوك تهادى الأخبار بينها فقال أيها الملك إن هذا الرجل من العرب من أهل الشام والإبل يحدث عن أمر حدث ببلاده عجب فسله عنه

فلما انتهى به إلى هرقل رسول صاحب بصرى قال هرقل لترجمانه سل ما كان هذا الحدث الذي كان ببلاده فسأله فقال خرج بين أظهرنا رجل يزعم أنه نبي قد اتبعه ناس وصدقوه وخالفه ناس وقد كانت بينهم ملاحم في مواطن كثيرة فتركهم على ذلك فلما أخبر الخبر قال جردوه فإذا هو محتون فقال هرقل هذا والله الذي رأيت لا ماتقولون أعطوه ثوبه ثم قال لصاحب شرطته قلب لي الشام ظهراً وبطاحتي تأتيني برجل من قوم هذا الرجل قال أبوسفيان فوالله إنالبغزة إذجهج علينا صاحب شرطته فقال أتم من قوم هذا الرجل الذي بالحجاز قلنا نعم قال انطلقوا بنا إلى الملك فانطلقنا معه فلما انتهينا إليه قال أنتم من رهط هذا الرجل قلنا نعم قال أيكم أمس به رحا قال أبوسفيان أنا فقال ادنه ادنه فأقعدني بين يديه وأقعد أصحابي خلفي ثم قال إني سأسأله فإن كذب فردوا عليه فوالله لو كذبت ماردي أعلى ولكني كنت امرأ سيداً أنكزتم عن الكذب وعرفت أن أيسر ما في ذلك إن أنا كذت أنه أن يحفظوا على ذلك ثم يحدثوا به عني فلم أكذبه فقال أخبرني عن هذا الرجل الذي خرج بين أظهركم يدعى ما يدعى لجملت أزهله شأنه وأصغره أمره أقول له أيها الملك ما يهكم من أمره إن شأنه دون ما يملكك لجمل لا يلتفت إلى ذلك ثم قال أنبئ عما سألك عنه من شأنه كيف نسبه فيكم قلت محض أوسطنا نسباً قال هل كان أحد من أهل بيته يقول مثل ما يقوله فهو يتشبه به قلت لا قال فهل كان له فيكم ملك فاستلبتموه لمياه لجاء بهذا الحديث لتردوا عليه ملكه قلت لا قال فأخبرني عن أتباعه منكم من هم قال قلت الضعفاء والمساكين والأحداث من الغلمان والنساء وأما ذوو الأسنان والشرف من قومه فلم يتبعه منه أحد قال فأخبرني عن تبعه أيحبه ويلزمه أم يقيه ويفارقه قلت ماتعه رجل ففارقه قال فأخبرني كيف الحرب بينكم وبينه قلت سجال يدال علينا ونдал عليه قال هل يغدر فلم أجد شيئاً المأسألتني عنه أغمره فيه غير ما قلت لا ونحن منه في هدنة ولا آمن

غدره فوالله ما التفت إليهم ثم كثر على الحديث قال سألتك كيف نسبه فيكم فزعمت أنه محض من أوسطكم نسباً وكذلك يأخذ الله النبي إذا أخذه لا يأخذه إلا من أوسط قومه نسباً وسألتك هل كان أحدهم أهل بيته يقول قوله فهو يتشبه به فزعمت أن لا وسألتك هل كان له فيكم ملك فاستلبتموه إياه فجاء بهذا الحديث يطلب به ملكه فزعمت أن لا وسألتك هل أتباعه فزعمت أنهم الضعفاء والمساكين والاحداث والنساء وكذلك أتباع الانبياء في كل زمان وسألتك عن يتبعه أبجه ويلزمه أم يقلبه ويفارقه فزعمت أن لا يتبعه أحد يفارقه وكذلك حلاوة الإيمان لا تدخل قلباً تخرج منه وسألتك هل يغدر فزعمت أن لا فلئن كنت صدقتني ليعذبني على ماتحت قدى هاتين ولوددت أني عنده فأغسل قدميه انطلق لسألتك قال فقامت من عنده وأنا أضرب إحدى يدي على الأخرى وأقول أي عباد الله لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أصبح ملوك بني الأصفر يهابونه في سلطانهم بالشأم . وقدم عليه إذ ذاك دحية بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ترجمه لقيصر جمع بطارقه وعرض عليهم الكتاب واستشارهم في اتباعه فأظهروا كراهة ذلك ولما رأى فقورهم قال إنما قلت ما قلت لأختبر صلابتكم في دينكم ومن هنا نفهم السبب في احتشاد الروم والعرب لمحاربة المسلمين حينما بلغهم مجيء زيد بن حارثة ومن تبعه وكانت وقعة مؤتة. كأنهم أرادوا أن يسأصلوا الأمر قبل استفحاله

وبعث عليه السلام شجاع بن وهب من بني أسد بن خزيمة إلى المنذر بن الحارث ابن أبي شمر الغساني صاحب دمشق وكتب إليه (سلام على من اتبع الهدى وآمن بي إني أدعوك إلى أن تؤمن بالله وحده لا شريك له يبقى لك ملكك) ولما وصله الكتاب قال من ينزع ملكي مني أنا سأثر إليه ولم يسلم

وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي بكتاب بدعوه فيه إلى الإسلام ويطلب منه أن يرسل جعفر أ ومن معه من مهاجري الحبشة ففعل النجاشي ما طلب منه فأرسل جعفر أ وأجاب إلى الإسلام كما أعلن بكتابته ولما باغ الرسول وفاته صلى الله عليه بالمدينة

وبعث عداة بن حذافة السهمي إلى كسرى ومعه كتاب فيه (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلى الناس كافة لينذر من كان حياً أسلم تسلم فإن آيت فإنما عليك إثم المجوس) فزق كسرى كتابه ولما باغ ذلك الرسول صلى الله عليه

وسلم قال مازى الله ما لك ثم كتب كسرى إلى باذان عامله على اليمن ابعث إلى هذا الرجل الذى بالحجاز رجلين من عندك جلدین فليأتيا نى به فاختر باذان رجلين من عنده بكتاب إلى رسول الله يأمره أن ينصرف معه إلى كسرى فلما قدما المدينة وقابل النبي صلى الله عليه وسلم قال أحدهما إن شاهنشاه ملك الملوك كسرى قد كتب إلى الملك باذان يأمره أن يبعث إليك من يأتیه بك وقد بعثنى إليك لتتلاقى معى وقالوا قولا تهديدا في ذلك الوقت كان شيرويه بن كسرى قد قام على أبيه فقتله وأخذ الملك لنفسه وعلم رسول الله الخبر من الوحى فأخبرهما بذلك فقالا هل تدري ما نقول إنا قد نقمنا عليك ما هو أيسر من هذا أفنكتب هذا منك ونخبره الملك قال نعم أخبره ذلك هنى وقولاله إن دينى وساطا نى سيبلغ ما بلغ كسرى وينتهى إلى منتهى الخف والحافر وقولاله إن أسلمت أعطيتك ماتحت يدك وما سكتك على قولك من الابناء فخرجا من عنده حتى قدما على باذان فأخبراه الخبر وبعد قليل جاء كتاب بقتل شيرويه لآبيه وقال له شيرويه فى كتابه انظر الرجل الذى كان كتب فيه أبى إليك فلا تهجه حتى يأتك أمرى وكان ذلك سببا فى إسلام باذان ومن معه من أهل فارس باليمن وهم الابناء

وبعث حاطب بن أبى بلتمه إلى الماقوس عظيم مصر فلم يسلم ولم يبعد وهو الذى بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحارية القبطية أم إبراهيم فكان بذلك الرحم التى بين العرب وأهل مصر

وبعث سليط بن عمرو العامرى إلى هوذة بن على الحنفى وبعث العلاء ابن الحضرمى إلى المنذر بن ساوى صاحب البحرين وعمرو بن العاص إلى جعفر وأخيه عباد الازديين بذلك كان عليه السلام قد بلغ الدعوة إلى أكثر ملوك الارض يعلنهم بدعوته ويطلب منهم اتباعه وكان هذا الإعلان سبباً فى إجابة بعض وشاغلا لفكرة الآخرين فلم يلحق بربه إلا ومظم الجزيرة العربية قد اتبعته وانقادت لدينه وفى غيرها عرف اسمه ودينه وعلم به الرؤوس والسادات

المحاضرة السابعة عشرة

صفة الرسول وأخلاقه وبيته - ختام القرآن - الوفاة

صفته وأخلاقه وبيته

ومما كان سبباً كبيراً في نجاح الدعوة الإسلامية هلى يدى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما امتاز به من جمال خلقه وكمال خلقه وقد كان بعض المدعويين لا يحتاج إلى دليل على صدقه فوق ما هو معروف عنه من الفضائل فقد قالت له خديجة - حينما أخبرها بأمره أول مرة - ما كان الله ليخزيك أبداً إنك تحمل الكل وتكسب المعدوم وتعين على نوائب الحق . الأخلاق الفاضلة فى الداعى ملاك أمره كله ألا ترى الله سبحانه يقول (ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك) وهذا واضح فإنه يستحيل أن ينال بالشدة قلب ، لهذا رأينا أن نوضح لكم ما كان عليه الرسول من الأخلاق والعادات حسبما اتصل اليها

انظافة الظاهرة - مما يروى عنه عليه السلام : بنى الدين على النظافة ، وكان فخصص من النظافة بما لم يكن لغيره وكان يحب الطيب حتى إنه لم يكن يمر في طريق في تبعه احد إلا عرف أنه سائكه من طيبه وكان يصفح المصافح فيظل يومه يجد ريحها العقل والذكاء - لامية أنه عليه السلام كان أعقل الناس وأذكاهم ومن تأمل تديره أمر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسته العامة والخاصة فضلا عما أفاده من العلم وقزوه من الشرع دون تعلم سبق ولا ممارسة تقدمت ولا مطالعة للكتب لم يشك في رجحان عقله وثقوب فهمه لأول بديهة ساس تلك الامة الجافية حتى كان أحب إلى أفرادها من آبائهم وأبائهم وفدوره بأنفسهم وذلك محتاج - بعد معونة الله وتوفيقه - إلى أكل عقل وأرجحه

فصاحة اللسان وبلاغة القول - كان عليه السلام من ذلك بالحل الأفضل والموضع الذى لا يجهل ، سلاسة طبع ونصاعة لفظ وجزالة قول وصحة معان وقلة تكلم أو قى جوامع الكلم وخص ببدائع الحكم وعلم السنة العرب يخاطب كل قبيلة بلسانها

ويحاورها بلشتها ليس كلامه مع قريش والانصار وأهل الحجاز ونجد ككلامه مع
 ذى المشعار الهمداني وطهفة التهدي وغيرهما من قحطان وقد كتب كثير من المؤرخين
 في المأثور من كلامه الجامع ومنه مالا يوازي فصاحة ولا يبارى بلاغة نحو قوله
 (لاخير في صحبة من لا يرى لك ماترى له - الناس معادن - ماهلك امرؤ عرف قدره
 المستشار مؤتمن وهو بالخيار ما لم يتكلم - رحم الله عبداً قال خيراً ففتم أو سكت فسلم
 إن أحبك إلى وأقربكم منى مجالس يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً
 الذين يألفون ويؤلفون - ذو الوجهين لا يكون وجيهاً عند الله - اتق الله حيثما كنت
 وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن - الظلم ظلمات يوم القيامة) وهذا
 قليل من كثير . قال له أصحابه يوماً ما رأينا الذي هو أفصح منك قال وما يمنعني وإنما
 أنزل القرآن بلساني لسان عربي مبين وقال مرة أخرى أما أفصح العرب يدأني من
 قريش ونشأت في بني سعد لجمع له بذلك قوة عارضة البادية وجزالتها ونصاعة ألفاظ
 الحاضرة ورواق كلامها إلى التأييد الإلهي الذي مدده الوحي والحلم والاحتمال والعفو
 هند المقدرة والصبر على المكاره صفات أدبه الله بها فقال (خذ العفو وأمر بالعرف
 وأعرض عن الجاهلین) وقد بين له الوحي معناها بقوله أن تصل من قطعك وتعطي
 من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقاله (واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور)
 وقال له (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) وقال (ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن
 عزم الأمور) ولاخفاء بما يؤثر من حله واحتتماله . كل حلم قد عرفت منه زلة وحفظت
 عنه هفوة وهو لا يزيد مع كثرة الأذى إلا صبراً وعلى إسراف الجاهل إلا حلاً
 قالت عائشة ماخير رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرين قط إلا اختار أيسرهما
 ما لم يكن إثمًا فإن كان إثمًا كان أبعد الناس عنه وما انتقم لنفسه إلا إذا انتهك حرمه
 الله فينتقم لله بها . ولما حصل له بأحد ما حصل قيل له لودعوت عليهم فقال إني لم
 أبعث لعناً ولكني داعياً ورحمة اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون . فلم يقتصر على
 السكوت عنهم حتى عفا عنهم ثم أشفق عليهم ورحمهم ودعا وشفع لهم ولما قال له
 الرجل اعدل فإن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله لم يزد في جوابه أن بين له ما جهله
 ووعظ نفسه وذكرها بما قاله فقال ويحك فمن يعدل إن لم أعدل خبت وخسرت إن لم أعدل
 ونهى من أراد من أصحابه قتله . لم يؤخذ عبد الله بن أبي وأشباهه من المنافقين بعظيم ما نقل عنهم

في جهته قولا وفعل بل قال لمن أشار بقتل بعضهم (لأنه لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه) والحديث عن حمله وصبره وعفوه عند المقدرة أكثر من أن نأني عليه وحسبك صبره على قسوة قريش وأذى الجاهلية ومصابرته الشدائد الصعبة معهم فلما أظفروه الله عليهم وحكمه فيهم ما زاد على أن قال اذهبوا فأنتم الطلقاء أقول كما قال أخى يوسف لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين . وكان عليه السلام أبعد الناس غضباً وأسرعهم رضا الجود والكرم - كان عليه السلام في هذا الخلق لا يبارى ، بهذا وصفه كل من عرفه . قال جابر : ما سئل عليه السلام عن شيء فقال لا . وقال ابن عباس : كان أجود الناس بالخير وأجود ما يكون في شهر رمضان وكان إذا لقيه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة . وعن أنس أن رجلاً سأله فأعطاه غنماً بين جبليين فرجع إلى بلده وقال أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى فاقة أعطى غير واحد مئة من الإبل وهذه كانت حاله قبل النبوة وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قام إليها يقسمها فما ردت أسلاً حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندى شيء . ولكن اتبع عليّ فإذا جاء ما شئى قضيناه فقال له عمر ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فذكره النبي ذلك فقال رجل من الأنصار يا رسول الله أنفق ولا تخف من ذي العرش إقل لا فتنسم صلى الله عليه وسلم وعرف البشر في وجهه وقال بهذا أمرت

الشجاعة والنجدة - كان عليه السلام منهما بالمكان الذي لا يجهل حضر المواقف الصعبة وفز عنه الكافة والابطال غير مزة . وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزعزع وما شجاع إلا وقد أحصيت له فزة وحفظت عنه جولة سواء . وفي يوم حنين هلى بغلته والناس يفرون عنه وهو يقول أنا النبي لا كذب . أما ابن عبد المطلب : فما روى أحد يومئذ كان أشد منه وكان إذا غضب لا يغضب إلا الله ولم يقم لغضبه شيء وقال على كنا إذا حى البأس واحمزت الحدق اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدومنه . فزع أهل المدينة ليلة فأنطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله راجعاً وقد سبقهم إلى الصوت واستبرأ الخبر على فرس عرى والسيف في عنقه وهو يقول لن تراهوا

الحياة والإغضاء - كان عليه السلام أشد الناس حياءً وأكثرهم عن العورات إغضاء قال أبو سعيد كان عليه السلام أشد حياءً من العذراء في خدرها وكان إذا كره شيئاً عرفناه

في وجهه وكان لطيف البشرة رقيق الظاهر لا يشافه أحداً بما يكره حياءً وكرم نفس وقالت عائشة : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بلغه عن أحد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول كذا ولكن ما بال أقوام يصنعون أو يقولون كذا ينهى عنه ولا يسمى فاعله . وروى أنه كان من حياته لا يثبت بصره في وجه أحد وأنه يكنى عما اضطره الكلام إليه مما يكره .

حسن العشرة والأدب ربسط الخلق مع أصناف الخلق - قال علي في وصفه : كان عليه السلام أوسع الناس صدراً وأصدق الناس لهجة وألينهم عريكة وأكرمهم مشرة . وقال قيس بن سعد بن عبادَةَ زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أراد أن ينصرف قُرب له سعد حماراً وطأ عليه بقطيفة فركب ثم قال سعد يا قيس اصحب رسول الله قال قيس فقال له عليه السلام اركب فأبيت فقال إماماً أن تركب وإماماً أن تنصرف فأنصرفت وكان يؤلفهم ولا ينفرهم . ويكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوى أحد منهم بشره ولا خلفه ، يتفقد أصحابه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسيه أن أحداً أكرم عليه منه من جالسه أو قاربه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سأله حاجة لم يرده إلا بها أو بميسور من القول قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أباً وصاروا عنده في الحق سواء وكان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا خاش ولا عياب ولا مداح ، يتغافل عما لا يشتهي ولا يؤنس منه وكان يجيب من دعاه ويقبل الهدية ويكافئ عليها وقال أنس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط ! وما قال لشيء صنعته لم صنعته ولا لشيء تركته لم تركته وكان يمازح أصحابه ويخالطهم ويحادثهم ويجيب دعوة الحر والعبد والأمة والمسكين ويعود المرضى في أقصى المدينة ويقبل عذر المعتذر وكان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ أصحابه بالمصافحة يكرم من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالوسادة التي تحته ويعزم عليه في الجلوس عليها إن أبى ويكنى أصحابه ويدهوم بأحب أسمائهم تسكراً لهم ولا يقطع على أحد حديثه حتى يتجوز فيقطعه بانتهاء أوقيام ويروى أنه كان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وسأله عن حاجته فإذا فرغ عاد إلى صلاته وكان أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه قرآن أو يخطب

الشفقة والرأفة والرحمة - وصفه الكتاب بذلك (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم) . روى أن أعرابياً جاءه يطلب منه شيئاً فأعطاه ثم قال أحسنت إليك يا أعرابي قال الأعرابي لا ولا أجملت فنضب المسلمون وقاموا إليه فأشار إليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت إليك قال نعم جزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إنك قلت ما قلت وفي أنفك أصحابي من ذلك شيء فإن أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب ما في صدورهم عليك فلما كان العشي جاء فقال عليه السلام إن هذا الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى أ كذلك ؟ قال الأعرابي نعم جزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال عليه السلام مثلي ومثل هذا مثل رجل له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها إلا نفوراً فناداهم صاحبها خلوا بيني وبين ناقتي فإنني أرفق بها منكم وأعلم فتوجه لها بين يديها فأخذ لها من قام الأرض فردها حتى جاءت واستناخت وشدءا لها رحلها واستوى عليها وإنى لو تركتم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار وروى عنه عليه السلام أنه قال لا يلقى أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فإنني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر . كان يسمع بكاء الصبي فيتجاوز في صلاته

الوقاء وحسن العهد وصلة الرحم - قال عبدالله بن أبي الحساء بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ببيع قبل أن يبعث وبعيت له بقية فوعده أن آتية بها في مكانه فنسيت ثم ذكرت بعد ثلاث فجئت فإذا هو في مكانه فقال يا فتى لقد شققت عليّ أنا ههنا منذ ثلاث أنتظر . وقال أنس كان عليه السلام إذا أتى بهدية قال اذهبوا بها إلى بيت فلانة إنها كانت صديقة لخديجة إنها كانت تحب خديجة . دخلت عليه امرأة ففش لها وأحسن السؤال عنها فلما خرجت قال إنها كانت تأتينا أيام خديجة ، وكان يصل ذو رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم وقال إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء غير أن لهم رحماً ماسة سأبذلها ليلها ولما قدم وفد النجاشي قام عليه السلام بنفسه يخدمهم فقال له أصحابه نحن نكفيك فقال إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين وإنني أحب أن أكافئهم . وكان يبعث إلى ثوية مولاة أبي لُب مرصعة بصلة وكسوة فلما مات سأل هل بقي من قرابتها أحد فقيل لا أحد

التواضع — كان عليه السلام أشد الناس تواضعاً وأقلهم كبراً ، عن أبي أمانة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئاً على عصا فقمنا له فقال لا تقوموا كما تقوم الأماءم يعظم بعضهم بعضاً وكان يعوالمساكين ويجالس الفقراء ويحبب دعوة العبد ويجلس بين أصحابه مختلطاً بهم حينما انتهى به المجلس جلس وكان يدعى إلى خبز الشعير . والإهالة السخنة فيجيب وحج على رث وعليه قطيفة لانسأوى أربعة دراهم فقال اللهم اجعله حجا لارباء فيه ولا سمعة . هذا وقد أهدى في حجه ذلك مائة بدنة . ولما فتحت عليه مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأطأ على رحله رأسه حتى كاد تمس قادمته تواضعاً لله تعالى . ومن تواضعه قوله لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تفضلوا بين الأنبياء ولا تخيروني على موسى . ودخل عليه رجل فأصابته من هيبة رعدة فقال له هون عليك فإنني لست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد

العدل والأمانة والعفة وصدق الالهجة — كان عليه السلام آمن الناس وأعلمهم وأعفهم وأصدقهم لهجة منذ كان اعترف له بذلك محاوروه وأعداؤه وكان يسمى قبل نبوته الامين وقال الربيع بن خثيم كان يتحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل الإسلام وروى عن عليّ أن أباجهل قال له إنانا لكذبك ولكنك تكذب بما جئت به وفي ذلك قال الكتاب (فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) وسأل هرقل أبا سفيان فقال هل كنتم تتهمون به بالكذب قبل أن يقول ما قال قال لا وقال النضر بن الحارث لقريش قد كان محمد فيكم غلاماً حدثاً أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثاً وأعظمكم أمانة حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم به قلتم سحر ! لا والله ما هو بساحر . وفي حديث عليّ في وصفه أصدق الناس لهجة وعن الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ أحداً ولا يقرف أحداً ولا يصدق أحداً على أحد أي لا يسمع وشاية الواشين

وقال خازجة بن يزيد كان النبي صلى الله عليه وسلم أوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئاً من أطرافه وكان كثير السكوت لا ينكم في غير حاجة يعرض عن تكلم بغير جميل وكان يضحك تبسماً وكلامه فصلاً لافضول ولا تقصير وكان ضحك أصحابه عنده التبسيم توقيراً له واقتداء به ، مجلسه مجلس حلم وحياء وخير وأمانة لا ترفع فيه الأصوات ولا توبن فيه الحرم إذا تكلم أطرق جالساؤه كأنما على رؤسهم الطير

وعلى الجملة فقد كان عليه السلام محلى بصفات الكمال أدبه ربه فأحسن تأديبه وقد أتى عليه الكتاب فقال مخاطباً له (وإنك لملى خلق عظيم) . وكانت هذه الخلال مما قرب إليه النفوس وحببه إلى القلوب وألان من شكيمة قومه بعد الإباء وجعلهم يدخلون في دين الله أفواجا مناصرين موازين ولو لم يكن له إلا ذلك مما يثبت التاريخ وتؤيده الحوادث لكان أعظم شاهد على صدقه فضلاً عما أيدته الله به من المعجزات وقد أفاض القول فيها كتاب السير

البيت النبوى

كان البيت النبوى فى مكة قبل الهجرة يتألف منه عليه السلام ومن زوجه خديجة بنت خويلد الأسدية من قريش وهى أول من تزوجه من النساء ولم يتزوج غيرها فى حياتها ، وقد كان له منها أبناء وبنات فأما الأبناء فلم يمش منهم أحد فإنهم توفوا بمكة وهم القاسم الذى كان يكنى به عليه السلام وعبدالله الملقب بالطيب والطاهر . وأما البنات فنسكن أربعاً زينب ورقية وأتم كلثوم وفاطمة - فأما زينب فقد تزوجها قبل الهجرة ابن خالتها أبو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وهو على دينه واستمرت معه حتى هاجر عليه السلام وبقيت هى بمكة فلما كانت وقعة بدر وأسر أبو العاص أرسلت زينب فى فدائه فقلادة لها كانت حلتها بها أمها خديجة ومالا فلما رأى الرسول القلادة : رق لها رقة شديدة وقال إن رأيتم أن تطلقوها أسيرها وتردوها عليها قلادتها فافعلوا فرضى بذلك المسلمون وأخذ عليه السلام عهداً على أبي العاص أن يترك زينب تهاجر فلما عاد أبو العاص إلى مكة سرح زينب حتى إذا كان قبل الفتح خرج أبو العاص تاجراً إلى الشام وكان رجلاً مأموناً بمال له وأموال لرجال من قريش أبضعوها معه فلما فرغ من تجارته عاد إلى مكة بعد خطب طويل ورد المال إلى أهله ثم عاد إلى المدينة مسلماً فردّ النبي صلى الله عليه وسلم إليه زوجه زينب ويقول المؤرخون إنه لم يحدث زواجا جديداً وإنما ذلك بالعقد الأول وأما رقية وأتم كلثوم فقد تزوجهما عثمان بن عفان الواحدة بعد الأخرى وأما فاطمة فقد تزوجها على بن أبى طالب ومنها كان الحسن والحسين وزينب وبعد موت خديجة تزوج عليه السلام بعدة زوجات كان يتألف منهن بيته بالمدينة

ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ممتازاً عن أمة بهل النزوج بأكثر من أربع

زوجات لأغراض كثيرة سنبينها بعد أن نذكرهن

كان عدد من عقد عليهن ثلاث عشرة امرأة منهن تسع مات عنهن واثنان توفيتا في حياته لإحداهما خديجة واثنان لم يدخل بهما وهاهي أسماءون

(١) سودة بنت زمعة بن الأسود من بني عامر بن لؤى من قريش وكانت قبله عند ابن عمها السكران بن عمرو

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق وكانت بكراً ويقال إنها كانت وقت العقد عليها بنت ست سنين وبني عليها بعد الهجرة وهي بنت ثمان أو تسع وفي النفس شيء من تقدير هذه السن .

(٣) حفصة بنت عمر بن الخطاب وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي

(٤) أم سلمة هند بنت أبي أمية بن المغيرة من بني مخزوم وكانت قبله عند عبد الله بن جحش

(٥) وهؤلاء الخمس كلهن من قريش يضاف إليهن خديجة فنكون القرشيات ستاً من

هذه البطون - بعده مناف - أسد بن عبد العزى - مخزوم بن يقظة - تيم بن مرة - عدى بن

كعب - عامر بن لؤى

(٦) زينب بنت جحش من بني أسد بن خزيمه ومن حلفاء بني أمية وهي بنت عمته

وكانت قبله تحت يد زيد بن حارثة الذي كان معتبراً ابناً للبي صلى الله عليه وسلم

وقد أرادت الشريعة هدم قاعدة التبني فأمر الرسول أن يتزوج زينب زوج زيد ليعلم

الناس أنه لم يعد للتبني حرمة وكان عليه السلام يخشى اعتراض أعدائه عليه لأن عمله

هذا يخالف ما أطبقت عليه عادة العرب فأخفى في نفسه ما أمر به من هذا الزواج ولذلك

كان هناك في الخطاب نوع شدة (وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك

عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه

فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج

أديعائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً) فبينت الآية أنه كان يقول

لزيد أمسك عليك زوجك واتق الله وكان النزاع اشتد بينهما فأحب أن يفارقها

- وتخفى في نفسك ما الله مبديه وهو الأمر بتزوجها بعد أن يطلقها زيد وهذا هو

الذي أبدته الآية - وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه - تخشى الناس أن يعيروك

فيقولون تزوج زوج ابنه - ثم أبدى ما أمر به وهو قوله فلما قضى زيد منها وطراً

مزوجها بها وبين العلة في ذلك بما ذكر بهد . ولقد هدم قاعدة النبي قولاً كما هدمها
فملاً فقال (ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) وقال (ما كان محمد أباً أحد من
رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين)

(٧) جويرية بنت الحارث سيد بنى المصطلق من خزاعة وهى التى عتق بسبب
زواجها من كان أسراً أو سبي من قوهها وأسلم أبوها

(٨) ميمونة بنت الحارث من بنى هلال بن عامر بن صعصعة وكانت قبله عند أبى
رهم بن عبد العزى من بنى عامر بن لؤى

(٩) صفية بنت حى بن أخطب من بنى إسرائيل ، وكانت قبله عند كنانة بن
أبى الحقيق وهؤلاء التسع من اللاتى توفى عنهن .

(١٠) زينب بنت خزيمة من بنى هلال بن عامر بن صعصعة وكانت تسمى أم
المساكين لرحمتها إياهم ورقتها عليهم وكانت قبله عند عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب
ابن عبد مناف وهذه توفيت فى حياته

هؤلاء إحدى عشر سيدة تزوج بن الرسول وبنى بنت منهن ست من قريش وخمس
من سائر العرب

وهناك اثنتان لم يبن بين . وتسرى بمارية القبطية التى أهداها له المقوقس فأولدها
ابنه إبراهيم الذى توفى صغيراً بالمدينة فى حياة أبيه وكان يقال لزواجه أمهات المؤمنين
سمانهن بذلك الكتاب فقال (وأزواجه أمهاتهم)

يظهر لنا أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم رأى فى أن يجمع فى نساء من
قبائل العرب المختلفة ليكون ذلك من باب التأليف لعشائرهن فإن الصهر كان
عند العرب باباً من أبواب التقرب بين البطون المختلفة وقد كان زواجه بتخديجة
وهو بمكة أكبر مساعده له ومبعداً له أذى كثيراً من أعدائه فلما كان بالمدينة
صاهر أكبر القبائل من قريش وأقوى البطون من سائر العرب وبنى إسرائيل وقد
كانت هناك ظروف خصوصية لبعض من تزوجهن كما فى جويرية وزينب وصفية
وكان لامهات المؤمنين فضل كبير فى نقل أحواله المنزلية للناس خصوصاً من طالت
حياته منهن كمأشقة فإنها روت عنه كثيراً من أفعاله وأقواله وتجردون فى سورة
الأحزاب كثيراً من أحوال بينه وفيها يقول الكتاب (إنما يريد الله ليذهب عنكم

الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا (ختام القرآن

أعلن القرآن أن نزوله قد انتهى في يوم الحج الأكبر من السنة العاشرة من الهجرة قبل وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر حيث أنزل عليه (اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) وكانت آياته قد ترتبت وسوره قد تمت وكان هناك من أصحابه من يحفظه كله ومنهم من يحفظ بعضه وكانت آياته وسوره مكتوبة إلا أنها لم تجمع في مصحف واحد في حياته وقد تم ذلك في خلافة أبي بكر (راجع خطابنا الذي ألقيناه بنادى العلوم في سنة ١٩١٠ ونشر بصحيفة النادى في تلك السنة)

الوفاة

في أواخر صفر من السنة الحادية عشر ابتداء عليه السلام بشكواه وكان مرضه الحى فاستأذن نساءه أن يمرض في بيت عائشة فأذن له ولما رأى شدة المرض خرج إلى أصحابه فصعد المنبر وقال (يا معشر المهاجرين استوصوا بالانصار خيراً فإن الناس يزيدون وإن الانصار على هيئتها لا تزيد ولهم كانوا عييتى التى أويت اليها فأحسنوا إلى محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) وأمر أبا بكر أن يصلى بالناس فصلى بهم مدة مرضه ولما كان يوم الاثنين ١٣ ربيع الأول سنة ١١ (٨ يونيو سنة ٦٣٢) لحق عليه السلام بالرفيق الأعلى وقد أعلن الصحابة بوفاة أبا بكر حيث قال لهم وهم مجتمعون أيها الناس من كان يعبد محمداً فإنَّ محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإنَّ الله حي لا يموت ثم تلا هذه الآية (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين)

وحينذاك خرج أصحابه إلى سقيفة بنى ساعدة يأتمرون فيمن يخلفه حتى يبيع أبا بكر فأقبلوا على جهازه عليه السلام يوم الثلاثاء فغسل في قيصره وكفن في ثلاثة أثواب ووضع على سريره ثم دخل الناس يصلون عليه أفراداً دخل الرجال أولاً ثم النساء ثم الصبيان وقد انتهوا من صلاتهم وسط ليلة الأربعاء وكان قد صنع له الحدق الموضع الذى مات فيه وهو صفة حجرة عائشة التى كانت فى الجهة الشرقية الشمالية من مسجده ودفن بها وكانت سنة عليه السلام ثلاثاً وستين سنة قرية

المحاضرة الثامنة عشر

— الخلافة —

الخلافة

قد كان للرسول صلى الله عليه وسلم وظيفتان يؤديهما لأمته (الأولى) التبليغ عن الله بحكم الرسالة التي اخبر ليقوم بأدائها فهو بذلك مشرع عن الله (الثانية) كونه إماما للمسلمين تجتمع إليه كلمتهم بوجههم إلى الخير ويبعدهم عن الشر وإليه القضاء في مشكلاتهم بحسب ما يوحى إليه من الشريعة ثم هو يقوم بتنفيذ تلك الأحكام والوظيفة الأولى انتهت بموته عليه السلام بعد تشريع ما أراد الله تشريعه فلم يكن بعد ذلك لأحد إلا البناء على قواعد تلك الشريعة والاستنباط من جملها وهذه الخلافة التشريعية إن ساغ لنا أن نسميها كذلك موعدا بها الوقت المناسب لها

والوظيفة الثانية هي التي اختصصنا بها محاضرتنا هذه

لم ير المسلمون بدأ من إقامة من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلافة المسلمين : ولم يوجد بين هذه الأمة شيء تشعبت فيه الآراء واختلفت الكلمة بمقدار ما كان منها في الخلافة ومدار البحث كان في أمرين (الأول) البيت الذي يكون منه الخليفة (الثاني) الشكل الذي به ينتخب الخليفة

بيت الخلافة

من المحقق أن الكتاب لم يشر أى إشارة إلى تعيين بيت أو بطن أو شعب يكون منه خليفة المسلمين وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فروى عنه (الأئمة من قریش) كما أثر عنه اسمعوا وأطيعوا وإن تأمر عليكم عبد حبشي كأن رأسه زينة لم يدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى كانت هناك فكرتان (الأولى) عدم تخصيص الخلافة ببيت من البيوت (الثانية) تخصيصها . وهذه الفكرة ذات شعبتين (الأولى) تخصيصها بالبيت القرشي على اختلاف بطونه (الثانية) تخصيصها بالقرابة القريبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أقرب الناس إليه وقت موته من أعمامه العباس بن عبد المطلب ومن بنى عمه عليّ وعقيل ابنا أبي طالب ويمتاز على من بينهم

بسبقه إلى الإسلام وشهوده مشاهد رسول الله وتزوجه بابنته فاطمة ويمتاز العباس بأنه العاصب الوحيد له إن كان هناك إرث

رأى عدم التخصيص كان للأنصار فإتهم كانوا يريدون أن يكون الخليفة منهم لما كان لهم من فضيلة النصر والإيواء والمساعدات العظيمة التي قاموا بها وإن لم يتيسر ذلك كان منهم أمير ومن المهاجرين أمير وأخذ بهذا الرأي من بعدهم جميع الخوارج الذين كانوا يخرجون على الخلفاء في أزمنة مختلفة ومنهم من كان يتسمى بأمر المؤمنين كقطرى بن الفجاءة وأيس من قريش وإنما هو رجل من تميم وهؤلاء كانوا يرون أن القصد من إمامة المسلمين إنما هو توجيههم إلى الصلاح وإبعادهم عن الشر والسير فيهم بأوامر دينهم غير ناظرين في ذلك إلى بيت أو قبيلة بل إلى مافي الشخص من المقدرة والكفاءة ويستندون في رأيهم إلى قاعدة وضعها القرآن وهي (إن أكرمكم عند الله أتقاكم)

ورأى التخصيص بقريش كان في ذلك الوقت رأيا للجمهور لما رواه لهم أبو بكر من ذلك الحديث المتقدم ذكره وقد بين أبو بكر طرفا من علة هذا التخصيص بقوله إن هذا الأمر إن تولته الأوس نفسته عليهم الخزرج وإن تولته الخزرج نفسته عليهم الأوس ولا تدين العرب إلا لهذا الحى من قريش. ومن هنا استنبط العلامة ابن خلدون إستنتاجه أن السر في تخصيص قريش بالخلافة إنما هو ما كان لهم من العصية والتقدم على سائر بطون العرب بهذا يعترف لهم الناس ولا ينكره عليهم أحد فإذا كان الخليفة منهم لا ينتظر أن يعارضه أحد من القبائل الأخرى، مهما يكن قدره عظيما وبني على ذلك أنه لما كانت العلة هي العصية التي بها يكون اجتماع الكلمة وكانت عصية قريش جاء عليها وقت ظهر فيه ضعفها حتى لم تعد قادرة على حماية البيضة والدفاع عنها وكانت الشريعة مبنية على العال والحكم في كل زمان بحسبه كان من الممكن أن تكون الخلافة في غير قريش ممن فيهم تلك القوة والعصية المجتمعة

ورأى التخصيص بالقرابة القريبة كان لعلي بن أبي طالب ومن شايعه وكان يرى نفسه أحق بالخلافة من سواء لقربته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صرح بذلك في حديث مع أبي بكر ولما لم يكن له مساعد يساعده على نيل ذلك الحق الذي وآه لنفسه أذعن لرأى الجمهور

مكث رأى الاوسط سائداً والاخير خامداً لايجد له محركاً حتى كان آخر عهد عثمان فقام بالخواضر الإسلامية دعاة له يذهبون الناس إليه ويقبحون من خالفه إذ كيف يحرم خلافة الرسول قرابته وهذا موضع من الامة شديد الإحساس فسرعان ماتبه وقد كان تنبه سبباً لخطوب طويلة ومصائب عظيمة ذهب في سبيلها الخليفة الثالث عثمان بن عفان ومع هذا فلم يصف الأمر للخليفة الرابع على بن أبي طالب لأنه قام في وجهه نصف الامة قادماً إليه من الشمال غير متأثر من تلك الدعوة التي قصد منها إقرار الأمر في نصابه من بيت النبوة وكان هناك تصادم بين الرأيين وقد غلبت القوة وإحسان السياسة رأى عدم التخصيص بالقرابة حيث انتهى الحال بظفر معاوية بن أبي سفيان بالخلافة وهو من بنى أمية وليس من بنى هاشم عادت فكرة الشيعة إلى الخرد ولكن السيوف وإن تكن تغلبت في الظاهر عليها فقد استكنكت في النفوس تهيج وقتاً إذا لاح لها بارق الأمل وتسكن حيناً تنظراً للمستقبل

ما زال أبناء عليّ يرون هذا الحق لهم إرثاً لا ينازعهم فيه إلا ظالم وتتنى قلوب شيعتهم أن ينالوا هذا الحق فيحملون الواحد منهم بعد الواحد على الخروج فيخرجون ثم تكرر العاقبة قتلاً وتشيلاً إلا أن هذا الظفر كان مما يزيد النار تأججاً والقلوب تأثراً لأنه كان يعطى الشيعة قوة يحركون بها القلوب ويكون منها العيون فما كان أكثر ما يقولونه من الشعر المأثور في تمثيل الحسين معفر أبدمائه بكر بلاه بعد أن أذيق من العطش الكروب وأهل بيته يساقون سبايا إلى قاعدة ملك الظالمين ثم تمثيل من بعده من خرجوا على بنى أمية حتى ينفاد الناس إلى من يدعهم للقيام إلى ردة الحق لاهله لم يكن أحد من الناس يفاضل بين بنى علي وبنى العباس في استحقاق الخلافة بل كان يزعمون الحق لهم خالصاً لما لا يهيم من الامتيازات الكثيرة ولكن بنى العباس جدت عندهم فكرة الدعوة إلى أنفسهم بعد وفاة أبي هاشم بن محمد بن علي عن غير عقب فزعموا أنه أدلى بالأمر إلى محمد بن علي ابن عبد الله بن عباس مع إضافتهم إلى ذلك أن العباس أولى بميراث رسول الله من عليّ لأن الأول عم والثاني ابن عم فاشتغلوا في الأمر بمهارة حيث كان لهم دعاة يدعون الناس اليهم سرّاً في دولة بنى أمية واتصل بهم ذلك الزعيم المقدم أبو مسلم الخراساني فنعم لهم الأمر ورد اليهم الخلافة بعد أن أسقط بنى أمية من تلك العروش السامية ومن المؤكد أنه كان يدعو الناس إلى الرضا

من أهل البيت ولا يصرح باسمه ولا بنسبه مما يدل على أن الأمة كان توجهها إلى علي وأهل بيته أكثر من توجهها إلى بني العباس فلما تم له الأمر أعلن اسم عبد الله السفاح بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس

عاد الاصطدام حينئذ بين البتين العلوي والعباسي ، فكان نصيب آل علي في خلافة بني هاشم أشد وأقسى مما لاقوه في عهد خصومهم من بني أمية فقتلوا وشردوا كل مشرد ، وخصوصا في زمن المنصور والرشيد والمتوكل من بني العباس وكان اتهام شخص في هذه الدولة بالميل إلى واحد من بني علي كافيا لاتلاف نفسه ومصادرة ماله وقد حصل ذلك فعلا لبعض الوزراء وغيرهم

إلا أن ذلك كله لم يذهب بفكرة استحقاق علي وأهل بيته للخلافة وأنهم قد ظلموا وسلب حقهم فصاروا يخرجون علي بن العباس كما كانوا يخرجون علي بن أمية والعاقبة القتل والتشريد : وحينئذ بدت لبعضهم فكرة الخروج إلى أرض لاتناهلها قوة العباسيين ومن بق منهم بالشرق سكنت على ما في نفسه

ذهب الفاروق إلى أفريقيا بعد أن سبقهم دعائهم فأسسوا بها دولا علوية لها ير ذكر في التاريخ كالدولة الفاطمية ودولة الأدارسة وغيرهما من سبأتي ذكرهم بعد والباقيون بالشرق كانت لهم شيعة تكبرهم وتميل اليهم في السر حتى كان شيء من ذلك فيما يقال سببا من أسباب سقوط الدولة العباسية فإن ابن العلقمي وزير المستعصم كان من غلاة الشيعة فساعد على مجيء النتر إلى بغداد وهم الذين أزالوا الخلافة العباسية من بغداد وكان أعظم سلطان إذ ذاك في الممالك الإسلامية - لمصر وملوكها فساعدوا على إعادة الخلافة العباسية ليستمدوا منها العهد اليهم حتى يكون سلطانهم مقبولا لا يتكلم الناس فيه وجاءت على أثرهم الدولة العثمانية فاستمدت من آخر خلفائهم بمصر عهد الخلافة

هذا كان شأن الاختلاف في البيت الذي يكون منه خليفة المسلمين شكل الانتخاب لم يرد في الكتاب أمر صريح بشكل انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إلا تلك الأوامر العامة التي تناول الخلافة وغيرها مثل وصف المسلمين بقوله تعالى (وأمرهم شورى بينهم) وكذلك لم يرد في السنة بيان نظام خاص لانتخاب الخليفة إلا بعض نصائح تبعد عن الاختلاف والفرق كأن الشريعة أرادت أن تملك هذا

الامر للمسلمين حتى يحلوه بأنفسهم ولولم يكن الامر كذلك لهدت قواعده وأوضحت سبله كما أوضحت سبل الصلاة والصيام وغيرهما . ولنتظر ما صار عليه المسلمون في ذلك وهامى طرائقهم

(١) الطريقة الاولى : طريقة الانتخاب الاستشارية وقد حصلت في انتخاب أبي بكر حيث اجتمع المسلمون في سقيفة بني ساعدة بالمدينة وتشاوروا في الامر ثم انتخبوا أبا بكر - بعد حوار وجدال - ولكن انتخاب أبي بكر كان أمراً يحتاج إلى السرعة في البت - حذر الاختلاف والفشل ويظهر أن المجتمعين في السقيفة لم يكن فيهم أحدهم . قریش يتطالع للخلافة دون أبي بكر أول رجل سبق إلى الإسلام وحضر المشاهد النبوية بأسرها ورافق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة فضلاً عما عرفه الصحابة من تقديم الرسول إياه ليصلي بالناس نيابة عنه في وقت مرضه ولذلك لما اقترح أبو بكر أن يكون الخليفة واحداً من اثنين عمر بن الخطاب أو أبا عبيدة عامر بن الجراح أراد عمر أن ينهى الامر بسرعة فذهب إلى أبي بكر فبايعه الناس وقد أترعن عمر أنه قال : عن بيعة أبي بكر كانت فلفة وفي الله شرها قال ذلك لماءلم أن بعض الناس قال لو أن أمير المؤمنين مات لباعته فلانا : مضت هذه البيعة من غير أن يتبين للناس البيعة التي لها الحق في انتخاب الخليفة إلا أنها سنت الانتخاب من حيث هو

(٢) الطريقة الثانية : أن يعهد الخليفة الموجود إلى شخص آخر بعده الخلافة وهي الطريقة التي كان بها انتخاب عمر بن الخطاب حيث اختاره أبو بكر وقد قال للناس : هل رضيتم من اخترته فقالوا نعم . وهذه الطريقة تجعل للخليفة الحزبية في انتخاب ولي عهده من غير قيد

(٣) الطريقة الثالثة : طريقة الاختيار الشورى من أفراد يعينهم الخليفة الموجود وهي الطريقة التي انتخب بها عثمان بن عفان فإن عمر لما ضرب وأحسّ بالموت خاف أن يترك المسلمين بدون خليفة لثلاث مختلفوا ولم يكن أمام نظره من لو استخلفه يكون مطمئن النفس من قبله فلم يشأ أن يتحمل أمر المسلمين حياً وميتاً فاخترت من كبار الصحابة ومن يرى أنه لا يتطالع لامر الخلافة غيرهم ووضع لهم نظاماً ينتخبون به الخليفة من بينهم فأمر أن يجتمعوا بعد وفاته في حجرة عائشة ويختاروا الخليفة في مدة لا تزيد على ثلاثة أيام وجعل للأغلبية الرأي المقبول فيجب على الأقل الرضوخ لحكمها :

ولم اعتبر خارجاً يستحق القتل وإذا تساوت الأصوات كان القسم الذى فيه عبد الرحمن ابن عوف مرجحاً

وهذه الطريقة كانت بذرة صالحة لو وجدت منبأً حسناً ولكننا لم نر فى مستقبل الامة من تناولها فضلاً عن أن يحسن فيها : لا يشكر أنها طريقة شورية ناقصة لانه لم يكن للقصد منها أخذ رأى الجمهور فيمن يكون خليفة عليهم وإنما المقصود أن تؤخذ كلمة المرشحين للخلافة لاحد هم حتى لا يجد محبوا الخلافة مجالاً للخلاف ويظهر لنا أن عمر كان محسباً بأن كلا منهم يتطلع لأن يكون خليفة وخاف على الامة الشقاق من بعده فعهد إليهم عهده ويظن أن هذه الفكرة لم تكن عنده بنت وقتها بل كان يفكر فى ذلك من قبل بعد أن سمع عبارة الرجل التى سبق ذكرها

لم يكن فى طريقة من هذه الطرق الثلاث حل لتلك المسألة المتشابهة الاطراف لان الطريقة الاولى لم يبين فيها من لهم حق الانتخاب الذين يكون صوتهم محترماً أم الامة بأسرها ؟ أم هم أفراد مخصوصون ؟ وإن كانوا مخصصين فمن هم ؟ وغاية ما أمكن شراح هذه القاعدة أن يقولوه أن قالوا هم أهل الحل والعقد ، ولكن من هم أهل الحل والعقد ؟ أم ولاة الامة صار أم قواد الجيش أم أعيان الامة ؟ كل ذلك لم يبين فالتطاع للخلافة يجد مجالاً واسعاً للتأويل كما حصل عند استخلاف على . والطريقة الثانية وهى طريقة العهد ايس فيها ضمان لاختيار من يحبه الناس ويكون قادراً على حماية مصالحها وإن يكن من الممكن فى بعض الاحيان أن يكون الشخص المختار لولاية العهد خير الناس كما حصل فى انتخاب عمر بن الخطاب وعمر ابن عبدالعزيز والطريقة الثالثة - فى حقيقة الامر - كالتانية إذا اقتصر فيها على الشكل الذى رآه عمر لانها عبارة عن عهد إلى واحد غير معين من أفراد محصورين يختارهم الإمام لذلك لما جاء دور على قام جماعة من أهل المدينة والثوار من الآفاق فبايعوه بالخلافة وهو بالمدينة ولم يؤخذ فى ذلك رأى غيرهم من المسلمين فى الحواضر الإسلامية كان أهل المدينة - وحدهم - هم الذين يقتضى إليهم أمر انتخاب الخلفاء وليس لغيرهم معه رأى ولو كانوا من أهل الحل والعقد فى الامة متى كانوا بعيدين عن الحاضرة الكبرى : كان من يتربص بالخلافة ويرى نفسه لها أهلاً معاوية بن أبى سفيان فقام بأهل الشام معلناً أنه مخالف لأن بيعته على ليست بصحيحة وحصل اصطدام بين

الطرفين في سهل صفيين فلما عضتهم الحرب بنابها عمدوا إلى شيء سموه تحكيما ومعنى ذلك أنهم اتخبوا رجلين من كل فريق أحدهما له هوى في صاحبه وأريد منهما أن يحكما في أهم مشكلة تهم الأمة الإسلامية بأسرها ومن المؤكد أن سلطة الحكمين لم تكن محدودة لأنهما لم يقتصرا في البحث على الحكم بين الشخصين المتنازعين بل تجاوزا ذلك إلى البحث في خلعهما معاً وتولية شخص آخر وبطبيعة الحال لم يكن لهذا التحكيم نتيجة شأن كل شيء لم يوضع له أساس ولا حدود ولكنه أوجد المتنازعين خصما ثالثا قوى الشكيمة وهم الخزارج الذين رأوا هذا التحكيم ضلالة بل مروقا من الدين منادين بشعار اتخذوه لهم وهو لاحكم إلا الله وعبادتهم تشعر أن الخليفة المختار معين من قبل الله فلا ينبغي له أن يكون في شك من أمره ولما كان على هر الخليفة وحكم الناس في أمره فقد شك ومن شك ضل فلم يعد يصلح في نظرهم للخلافة وكذلك معاوية لما تعرض لما ليس له بحق ضل فليس للخلافة بأهل وكذلك كونوا لهم جماعة أعطوها الحق في أن تنتخب لنفسها خليفة يكون بانتخاب ورأوا أن جميع مخالفهم كفار فاستباحوا دماءهم وأموالهم وهؤلاء لم يضروا لأمرهم حدوداً مقررّة لذلك تطرق إليهم الاختلاف كما تفرق غيرهم وطاردتهم الخلفاء بما عندهم من القوة حتى لم يكن منهم فائدة لا لأنفسهم ولا لغيرهم بل كان منهم الضرر الشامل والعين الحاصدة انتهى أمر على واستقر الأمر لمعاوية بفضل قوته وسياسته ويسميه التاريخ بالخليفة المتغلب وفي نظرنا أن خلافته وبيعته لم تنقص في الشكل عن بيعة على بقطع النظر عن التعرض لما في كل منهما من الصفات والامتيازات الدينية لأن معاوية بايعه فريق من الناس وعلى بايعه فريق آخر ومن الضروري أن يتغلب أقوى المتنازعين وليس هناك حدود معينة في الشريعة يقال أن أحدهما تعداها إلا إن سرناعلى رأى من يقول إن علياً معين للخلافة بالنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أمر لم يتأ كدالصحابة من صحته

سار بنو أمية من معاوية فمن دونه في ولاية العهد على أن الخليفة هو الذى يعينه كما هى طريقة أبى بكر في عهده لعمر إلا أن بينهما فرقا هو أن أبابكر اختار رجلا ليس من ذوى قرابته بل من بطن آخر بنو أمية كانوا يتخبرون من قرابتهم وكانوا فى الغالب أولادهم حتى تكون بذلك دولة من بيت واحد فمعاوية عهد إلى ولده يزيد ولكنه امتاز

في عهده بأن طلب من ولاية الأمصار أن يوفدوا إليه وفوداً من أمصارهم يعرض عليهم اختيار ولى عهده وبالطبع لم يوفد هؤلاء الولاية إلا من لهم هوى فى بقاء الأمر فى عقب معاوية فلما اجتمعوا لديه بدمشق عرض عليهم الأمر ، وأنه يخاف اختلاف المسلمين من بعده وطلب منهم أن يختاروا لأنفسهم فرشحوا ابنه يزيد للأمر بعد أن تكلم متكلموهم بالثناء عليه وكان البادئون بذلك قوما لهم علم بما عزم الخليفة عليه وتابعهم على ذلك غيرهم وبهذا أخذ اعترافهم قبل موته بين يزيد وبايعوه بولاية العهد إلا أنه كان هناك من هو أكبر من يزيد ، من كبار الصحابة من قریش ولهم فوقه شرف الصفة فلم يخضعوا لإرادة معاوية وكان من نتيجة هذا تلك الحوادث الكبرى التى حصلت فى عهد يزيد من خروج الحسين بن على وقتله وخلاف ابن الزبير

وعهد يزيد إلى ابنه معاوية إلا أن الرجل لم يقدر على تحمل ذلك للعبء فى وسط هذه الظلمات الحالكه فاعتزل وترك جبل الأمة على غاربها وفى تلك الظروف كانت الفتنة تروج موجاً حتى استقر الأمر بغلب مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية الذى عهده بالخلافة من بعده لاثنيين من أولاده يتلوا أحدهما الآخر وهما عبد المطلب وعبد العزيز وهى أول مرة ولى العهد فيها اثنان ^(١)

(١) ومن الغريب أنه ما من مرة ولى فيها اثنان إلا كانت النتيجة سيئة من جراء ذلك فإن أولهما كان يميل إلى نزاع ثانيهما إما لأنه يتوهم أنه يجتهد أن يتجمل الأمور لنفسه ولا يكون ذلك لإيهلاك الأول وإما لأن الأول يفضل ابنه على أخيه أو ابن عمه الذى جعل ولى عهد له فيجتهد فى نزعه وإقامة ابنه مقامه فقد اجتهد عبد الملك أن يؤخر أخاه عبد العزيز ويولى ابنه الوليد . وولى سليمان بن عبد الملك عهده ابن عمه عمر بن عبد العزيز ثم أخاه يزيد بن عبد الملك فكان عمر يألم جداً من أن يكون يزيد خليفة بعده ولولا أن عوجل لأخرجها عنه بل عن بنى أمية جميعاً وولى يزيد أخاه هشاماً ثم ابنه الوليد فكانت مدة هشام كلها تنقيصاً على الوليد حتى ساءت أخلاقه وولى السفاح عهده أخاه المنصور ثم من بعده ابن عمه عيسى بن موسى فلم يزل المنصور بعيسى حتى آخره وقدم المهدي . وولى المهدي ابنه الهادي ثم الرشيد فحاول الهادي أن يخلع الرشيد لولا أنه عوجل وولى الرشيد بنه الأمين ثم المأمون فكان بينهما من الحروب ما أدى إلى قتل الأمين ومن الغريب أن اللاحق لا يتعلم مما أصاب السابق

ولم تزل طريقة العهد سائدة في بني أمية حتى انقرضت دولتهم وجامت خلافة بني العباس فسارت على هذا النمط إلا أنه في عهد الضعف الذي استولى عليها لم يكن الخليفة يدرك أن العهد لأنه كان يجر من السرير إلى القبر فيجتمع أصحاب (العقد والحل) ويختارون من يشتهون ولولا ما كان يدين به الناس من استحقاق القوم الخلافة لآل أمرها إلى الفناء سريعا بعد أن جاءها سيل المتغلبين من الشرق من آل بويه ثم آل سلجوق وغيرهم من الملوك الذين استفحل أمرهم في مصر والشام إلا أنهم لما قدمنا كانوا يأخذون عهد السلطان من هؤلاء الخلفاء حتى أن الظاهر بيبرس البندقدارى ثالث المماليك بمصر لما رأى سقوط بني العباس ببغداد ورأى نفسه ليس بذى عهد من خليفة ساعد على إثبات نسب أحد الوافدين عليه المنتسبين إلى آل عباس ليتسمى باسم الخلافة ثم يوليه الملك نيابة عنه

جاء البيت العثماني وأخضع لسلطانته كثيرا من الأمم الإسلامية التي كان لها ملوك متفرقون وتسمى كبرى في عهد السلطان سليم فاتح مصر باسم خليفة المسلمين وهذا البيت اتخذ له قاعدة يسير عليها في شكل الاختيار وهي أن تكون الخلافة للأكبر فالأكبر من البيت ومع هذا لم يخل الأمر من طموح غير الأكبر لمنازعة أخيه وبسبب ذلك كان يحصل الاضطراب حتى أدى ذلك بكثير منهم إلى أن تكون فاتحة أعمالهم قتل من لهم من الأخوة حينما يتولى ومع هذا فإن نظامهم حفظ الملك في يديهم أكثر مما حفظه في أي بيت آخر

أما الانتخاب عند أهل التنصيص على البيت العلوي فإنه كان منظورا فيه إلى الوراثية فيقوم مقام الأب أكبر أولاده ولذلك ساقطها الفرقة الاثنا عشرية في بني الحسين بن علي وسموا عليا ومن يليه الأئمة وكانوا اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر الذي اختفى وينتظرون عودته آخر الزمان ولغيرهم طرق أخرى في سوق الخلافة لسننا الآن بصدد بيانها ومع ضيق الدائرة التي جعلت منها الأئمة عند الشيعة لم يمكنهم أن يتفقوا فنال شكل الانتخاب عندهم الخلاف ففرقوا ذلك فرقا

لم يكن يحل الخلاف في زمن من الأزمان إلا بالقوة فهي التي تجمل صاحبها صاحب الحق ظافرا ولم يلتفت أحد من هؤلاء أن يسعى في جمع الكلمة على قانون يتبع في انتخاب الخلفاء وهي نتيجة طبيعية لكثرة المتطلعين

تناول العلماء في الدولة العباسية مسألة الخلافة وأدخلوها ضمن مباحث العقائد الدينية ويخيل لنا أن أول من وضعها هذا الموضوع كان يرى رأى الشيعة فإن الخلافة عندهم من أمور الدين ثم جر اليه المتكلمين وصار أمرها موضوعا جدليا كغيره من المسائل الدينية وكان النزاع يدور بينهم على ستة أمور

(١) وجوب نصب الإمام أو واجب على الأمة من طريق السمع كما هو رأى الجمهور؟ أو من طريق العقل كما هو رأى المعتزلة والزيدية؟ أو من طريقهما معا كما هو رأى بعض المعتزلة؟ أو على الله لحفظ قوانين الشرع كما هو رأى الإمامية؟ أو على الله ليكون معرفا لله وصفاته كما هو رأى الإسماعيلية؟ أو لا يجب كما هو رأى الخوارج أو يجب عند الأمن أو عند الفتنة كما هو رأى هشام الغوطي وأتباعه؟ أو يجب عند الفتنة دون الأمن كما هو رأى الأصم ومن شايعه من المعتزلة (٣) شروط الإمام وقد عدوا منها شروطا لا خلاف فيها ومنها شروط فيها خلاف كالقرشية عند الجمهور والهاشمية عند الشيعة والعلم بجميع مسائل الدين وظهور معجزة على يده عند بعض الشيعة (٣) ما ثبت به الإمامة وهو النص من رسول الله أو من الإمام الموجود ويعة أهل الحل والعقد خلافا للشيعة ثم قالوا لا يحتاج الأمر إلى إجماع أهل الحل والعقد بل يكفي الواحد والاثنان وقال بعضهم لا بد أن يكون ذلك أمام بيعة عادلة وهل يجوز تعدد الأئمة أو لا يجوز؟ وهل يجوز خلعه ولاى شيء يكون ذلك؟

(٤) من هو الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أبو بكر أم على؟

(٥) من هو أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

(٦) ما حكم إمامة المفضول مع وجود الفاضل؟

وكانت هذه المناقشات مع حداثتها وغوصها على ممان جميلة شريفة في بعض الأحيان عديمة الجدوى من الوجهة العملية لأن هؤلاء يتجادلون بأسنة الأقلام في مدارسهم وعلى صفحات كتبهم وأولئك يحكمون صفحات الحساب ولا يلقون باللائك المناقشات كأن شأنها لا يهمهم والخلاصة: أن مسألة الخلافة الإسلامية والاستخلاف لم تسر مع الزمن في طريق يؤمن فيه العثار بل كان تركها على ما هي عليه من غير حل يحدد ترضاه الأمة وتدفع عنه، سببا لاكثر الحوادث التي أصابت المسلمين وأوجدت ماسيردها لكم من أنواع الشقاق والحروب المتواصلة التي قلبا يخلو منها من سواء كان ذلك بين يديتين أو بين شخصين

المحاضرة التاسعة عشر

انتخاب ابى بكر — أول خطاب له — ترجمته — أخلاق أبى بكر —
أخبار الردة

انتخاب أبى بكر

كانت الأنصار منقسمة إلى شعبتين الأوس والخزرج وكان الخزرج أكثر عدداً من الأوس والرياسة والتقدم لسعد بن عباد من بنى ساعدة وهو أحد النقباء الذين انتخبوا ليلة العقبة وكانت دار سعد ممالي سوق المدينة وعندها سقيفة وهى ظلة كانت بالقرب من داره فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلنت لهم وفاته اجتمع كبار الأنصار فى تلك السقيفة أوسهم وخزرجهم يريدون انتخاب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وكان نظرهم متوجهاً إلى اختيار سعد بن عباد فإن سعداً خطب فيهم مبداً مالا لأنصار من الفضل والسبق إلى حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لا ينبغي أن يبايعهم فى هذا الأمر أحد فأجابوه أصبت ووقفت ثم ترادوا الكلام فيما بينهم فقال قائل منهم فإن أبى ذلك المهاجرون من قريش وقالوا نحن عشيرته وأولياؤه فإذ أنقول لهم ؟ فقال له آخر نقول منا أمير ومنكم أمير ، ولن نرضى بدون هذا فقال سعد لما سمعها هذا أول الوهن بلغ هذا الاجتماع كبار المهاجرين أبابكر وعمر وغيرهما ففضوا إلى السقيفة مسرعين حتى وصلوا إليها وكان عمر يريد أن يتكلم بكلام هياه فى نفسه ليقوله فى هذا الموقف فقال له أبوبكر على رسلك وكان أبوبكر رجلاً وقوراً فيه أناة ثم تكلم فذكر تاريخ المهاجرين ومالهم من فضل السبق وتحمل المصاعب فى سبيل دينهم ثم كر على ذكر الأنصار فأثنى عليهم ولم يترك شيئاً مما لهم من المآثر إلا ذكره ، ثم روى لهم ما أثره الرسول عليه السلام من قوله (الائمة من قريش) ثم قال فبعن الأمراء وأنتم الوزراء لا تفتاتون بمشورة ولا تقضى دونكم الأمور ، فلما أتم خطابه قام إليه الحباب بن المنذر وهو من بنى جشم بالخزرج فقال يا معشر الأنصار املسوا أعليكم أمركم فإن الناس فى فيكم وظلمكم ولن يجترئ مجترئ على أخلاقكم ولن يصدر الناس إلا عن رأيكم أنتم أهل العز والثروة وأولوا العدد والمنعة والتجربة وذوو البأس والنجدة وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون

ولا تختلفوا فيفسد عليكم أمركم أبي هؤلاء إلا ما سمعتم فإنا أمير ومنهم أمير فقال عمر هيأت
لا يجتمع اثنان في قرن وبعد كلام له قام الحباب ثانياً فقال يا معشر الانصار املكو على
أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فيذهبوا بنصيديكم من هذا الأمر ثم قال أنا جديها^(١)
المحكك وعذيقها المرجب أما والله إن شئتم لنعيدنها جذعة فكان بينه وبين عمر حوار
ثم قال أبو عبيدة يا معشر الانصار إنكم أول من نصر وأزرفلاتكونوا أول من بدّل وغير
فقام بشير بن سعد وهو من بني زيد بن مالك من الخزرج فقال يا معشر الانصار إنا والله
لئن كنّا أولى فضيلة وجهاد وسابقة في هذا الدين ما أردنا به إلا رضاء ربنا وطاعة
نبيّنا والكذب لأنفسنا فما ينبغي لنا أن نستطيل على الناس بذلك ولا نبغى به من الدنيا
عرضاً فإن الله ولى المنة علينا بذلك ألا إن محمداً من قریش وقومه أحق به وأولى وأيم الله
لا يراني الله أنازهم هذا الأمر أبداً فأتقوا الله ولا تحالفوهم ولا تنازعوهم فقال أبو بكر هذا
عمر وهذا أبو عبيدة فأيهما شئتم فبايعوا فقال لا والله لا نتولى هذا الأمر عليك فإنك
أفضل المهاجرين وثاني اثنين إذ هما في الغار وخليفة رسول الله على الصلاة والصلاة أفضل
دين المسلمين فمن ذا ينبغي له أن يتقدمك أو يتولى هذا عليك أبسط يدك لنبايعك فدعمر يده
إليه فبايعه ثم أبو عبيدة ثم بشير بن سعد فلما رأى ذلك الحباب قال لبشير عقت أنفست
على ابن عمك الامارة؟ قال لا والله ولكني كرهت أن أنازع قومًا حقا جعله الله لهم
ولمارأت الأوس ما صنع بشير وما تدعو إليه قریش وما تطلب الخزرج من تأمير
سعد بن عباد قال بعضهم لبعض وفيهم أسيد بن حضير وكان أحد الثقباء والله لئن وليتها
الخزرج عليكم مرة لازالت لهم عليكم بذلك الفضيلة ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيباً
أبدأ قوموا فبايعوا أبا بكر فقاموا إليه فبايعوه فأنكسر على سعد وعلى الخزرج
ما كانوا أجمعوا له من أمرهم فأقبل الناس من كل جانب يبائعون أبا بكر حتى كادوا
يطؤون سعد بن عباد وهو مريض لا يقدر على النهوض ولم يتخلف عن هذه البيعة إلا على
ابن أبي طالب ومن معه لأنهم لم يحضروا السقيفة وكانوا مشغولين في جهاز رسول الله
صلى الله عليه وسلم

بهذا تمت بيعة أبي بكر لأن جمهور المسلمين بايعه وكان كبار الصحابة
(١) تصغير الجذل عود ينصب للجري لتحتك به والعذيق تصغير العذق وهو النخلة
وترجيها أن يبنى تحتها دكان تعتمد إليه

كلهم إذ ذاك في المدينة ، ولم يزل علي بن أبي طالب ممتعاً عن مبايعة أبي بكر ستة أشهر حتى ماتت فاطمة زوجة وكانت لعلي من الناس وجهة حياة فاطمة فلما ماتت استكرو وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر فأرسل إلى أبي بكر أن اتدأ ولا يأتنا معك أحد كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لأبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا بي ؟ والله لا أتيتهم فدخل عليهم أبو بكر فتشهد على ثم قال قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وما أعطاك الله ولا تنفس عليك خيراً ساقه الله إليك ولكك استبددت علينا بالامر وكنا نحن نرى لنا حقاً لقرايتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عيناه ثم قال أبو بكر والله لقراية رسول الله أحب إلى أن أصل من قرابتي وبعد أن أتم كلامه قال على لأبي بكر موعذك العشيعة للبيعة فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقى على المنبر فتشهد وذكر شأن على وتحلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر به ثم استغفر على وتشهد فعظم شأن أبي بكر وأنه لم يحمله على الذي صنع نفاسة على أبي بكر ولا إنكاراً للذي فعله الله به ولكما كنا نرى لنا في الامر نصيباً فاستبد به فوجدنا في أنفسنا فمر بذلك المسلمون وقالوا أصبت وكانوا إلى علي قريباً حينما راجع الامر بالمعروف

أول خطاب لأبي بكر

بعد أن تمت بيعته قام في الناس خطيباً ^(١) فقال أيها الناس قد وليت عليكم راساً بخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن صدفت فقوموني الصدق أمانة والكذب خيانة والصغير فيكم قوى هندی حتى آخذ له حقه والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع أحد منكم الجهاد فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالذل أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله فلا طاعة لي عليكم قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله . وهذه الكلمة هي بمجمل الطريقة التي اتبعها في خلافته أخبرهم بواجب عليهم وهو إعانته وحق لهم وهو تقويمه إذا صدق عن الحق وفي هذا ضمان لحريتهم في القول أعطاهم عهداً أن يعد فيهم فلا تمنعه قوة الظالم أن ينصف منه المظلوم ولا يمنعه

(١) كانت الخطبة بعد تمام أمر الخلافة عادة للخلفاء بعد أبي بكر يظهر بها

مالاً أنفسهم من الخطبة التي سببونها في سياسة أمتهم لإجمالا

ضعف المظلوم أن ينصفه من ظالمه - حثهم على الجهاد الذي كان لابد منه - أخبرهم أنه خليفة لينفذ الشريعة فإذا عدل عنها فإطاعة له عليهم
ترجمة أبي بكر

هو أبو بكر بن أبي قحافة من بني تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر وأمه أم الخير سلمى بنت صخر بن عامر من تيم بن مرة ولد لستين من عام الفيل وشب على الأخلاق الفاضلة والسيرة الكريمة وكان ذا يسار يحمل الكل ويكسب المعدوم وكان محبباً إلى قريش يعرف من أنسابهم ما لا يعرفه غيره وكان مصاحباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النبوة فلما شرف الله محمداً برسالاته كان أبو بكر أول رجل أجابه حتى قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت له كربة غير أبي بكر وكان له في الهجرة إلى الإسلام اليد الطولى وقد أراد أن يهاجر إلى الحبشة حينما اشتد إيذاء المشركين على المسلمين فمنعه من ذلك ابن الدغنة سيد القارة وأجاره على قريش على شرط أن لا يستعلن بصلاته ولما لم يجد بعد ذلك بداً من أن يتخلص من هذا الشرط ردّ على ابن الدغنة جواره وأقام راضياً أن يصيبه ما يصيب إخوانه : ولما كانت هجرة المدينة كان له شرف الصحبة وكان ثاني اثنين إذ هما في الغار وشهد بعد الهجرة جميع المشاهد الإسلامية لم يتخلف عن واحدة منها وكان صاحب الراية في غزوة تبوك وأمره النبي صلى الله عليه وسلم على الحج في السنة التاسعة ولما مرض عليه السلام أمره أن يقوم مقامه في الصلاة

تزوج أبو بكر في الجاهلية قتيلة بنت عبد العزى من بني عامر بن لؤي فولدت له عبد الله وأسماء التي تزوجها الزبير بن العوام - وتزوج في الجاهلية أيضاً أم رومان بنت عامر من بني غنم بن مالك بن كنانة فولدت له عبد الرحمن وعائشة التي تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم - وتزوج في الإسلام أسماء بنت عميس من خثعم بعد أن قتل عنها زوجها جعفر بن أبي طالب فولدت له محمداً - وتزوج في الإسلام أيضاً حبيبة بنت خازجة ابن زيد من الخزرج فولدت له بعد وفاته جارية سميت أم كلثوم - فذكر أولاده ثلاثة وإناهم ثلاث

أخلاق أبي بكر

لكل عظيم أخلاق يظهر أثرها في أعماله ظهوراً واضحاً وتظهر للناس صورتها كلها

ذكر اسمه وإذا أردنا أن نعرف ذلك من أى بكر فإننا نجد أظهر أخلاقه

صدق العزيمة . الرقة

وصدق العزيمة أن يبحث الإنسان فى الأمر على قدر ما يتهيأ له من طرق البحث ويستعين بأراء غيره إن كان شوريا فإذا اتضح له السبيل عزم ومتى عزم لا يثنيه شيء عما عزم عليه حتى إذا رأى الجبال أمامه تريد صده حاول أن يفتح له منها طريقا : هكذا كان أبو بكر

والرقة أن يكون شديد الوجدان سريع التأثر وضدها القسوة فترى الرقيق يتأثر من الآلام التى تصيب الناس حتى أعداءه وتجدها عبراته تسابق قلبه إلى التأثر وهذان الخلقان يدفع أحدهما شر الآخر فى سواس الآلام لأن الرقة المتناهية تجعل الإنسان مترددا فى أموره حسب المؤثرات التى تنال نفسه فإذا كان معها صادق العزيمة أمن شر التردد المهلك

أول ما ظهر من صدق عزيمة أبى بكر ما كان منه فى بعث أسامة بن زيد قبيل مرض الرسول صلى الله عليه وسلم ، هيا بعثا ليرسله إلى مشارف الشام حيث قتل زيد بن حارثة وأصحابه فى مؤتة وكان فى هذا البعث أبو بكر وعمر وكثير من كبار الصحابة ولما كاد البعث يبرح المدينة مرض عليه السلام فوقف خارجها حتى كانت الوفاة ويوبع بالخلافة أبو بكر وحينئذ بلغه أن الأعراب ارتد كثير منهم عن الاسلام فكلم فى تأخير بعث أسامة ليكون عدة على المخالفين فأبى شديد الإباء وصمم على تنفيذ البعث مهما تسكن النتيجة ولو كان قد تردد فى الأمر أو أخرج البعث لكان قد شرع للناس لأقول مرة بخلافه ما أمر به الرسول أمرا حتما وكان يدور على لسانه وقت مرضه التأكيد بانفاذ بعث أسامة . ثم تكلم فى أن يغير أسامة برجل أسن منه يقود الجيش فغضب غضبا شديدا وقال يولى رسول الله ويعزله أبو بكر ١١٤ واشتد فى الكلام مع عمر الذى كان يكلمه فى ذلك عن بعض الانصار حتى قام وأخذ بلحيته وقال هدمتك أملك وثقتك يا ابن الخطاب استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمرنى أن أنزعه . ولما كان عمر من ضمن ذلك البعث وكان من الضرورى وجوده بالمدينة ليعين أبا بكر لم يشأ الخليفة أن يستبد على رئيس السرية بأبقائه بل قال لأسامة إن

رأيت أن تعينى بعمر فافعل فأذن له . وهذا مقام كبير فى احترام ذى السلطان فى سلطانه وفى الحقيقة ذلك راجع إلى احترام الأمر النبوى حيث رغب أبو بكر أن ينفذ تماما واعتبر أن أسامة مولى من سلطان أعلى من سلطانه فلا ينبغي له أن يفتات عليه . ولما ودع أبو بكر هذا البعث أوصاهم بتلك الوصية وهى :

لاتخونوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمنلوا ولا تقتلوا طفلا صغيرا ولا شيخا كبيرا ولا امرأة ولا تندروا ولا تعقروا ولا تخلوا ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيرا إلا لما كله وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا أنفسهم فى الصوامع فدعهم وما فرغوا أنفسهم له وسوف تقدمون على قوم يأتونكم باقية فيها ألوان الطعام فإذا أكلتم منها شيئا بعد شيء فاذكروا اسم الله عليها . وتلقون أقواما قد خسوا أوساط رؤوسهم وتركوا أحولهم مثل العصائب فاخفهم بالسيف خنقا يدفعها باسم الله ^(١) فسار أسامة وشن الغارة على بلاد قضاة وأخاهم وغنم منهم واستمر فى بعثه أربعين يوما ثم عاد وكان هذا البعث معيدا للمسلمين لأن أعداءهم لما تسامعوا به قالوا لم يكن للقوم قوة ما أرسلوا جيوشهم تغير على من بعد عنهم من القبائل الغوية ! وما يظهر صدق عزيمة أبى بكر ما كان منه فى أخبار الردة

أخبار الردة

قدمنا أن كثيرا من أعراب البادية بنجد واليمن لم يتأثروا بعد بأثر الاسلام ولم ترك أنفسهم الزكاة المطلوبة وقد بين الكتاب ذلك بقوله فى سورة الحجرات (قالت الاعراب آئنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم) فهذه

(١) فى لسان العرب . وفى الحديث أنه أوصى أمراء جيش مؤتة - ومستجوبين آخرين . للشيطان فى رؤوسهم مفاحص فافعل بها بالسوف أى أن الشيطان قد استوطن رؤوسهم فجعلها له مفاحص كما استوطن القط مفاحصها وهو من الاستعارات اللطيفة لأن من كلامهم إذا وصفوا انسا بسدة الغى والاهمك فى الشر قالوا قد فرخ الشيطان فى رأسه وعشش . وفى حديث أبى بكر ومستجد قوما فخصوا عن أوساط رؤوسهم الشعر فاضرب ما فخصوا عنه بالسيف وفى الصحاح كأنهم حلقوا وسطها وتركوها مثل أفاحيص القطا وهى بجائها

كانت حالهم خضوع في الظاهر والقلوب بعد لم يتمكن منها الدين فرأوا أن موت الرسول صلى الله عليه وسلم فرصة يتخلون بها عن الفروض الإسلامية خصوصا ما كان منها في المال كالزكاة ومنهم فريق قام فيها دعاة يدهون إلى أنفسهم مدهين أنهم أنبياء فتبعوا دعتهم وبذلك كانوا فريقين :

(١) فريق امتنع عن أداء الزكاة (٢) وفريق تبع المتنبيين ورفض الدين كله : فكانت عزيمة أبي بكر صادقة في حرب هؤلاء الذين خرجوا من الدين وحاربوه بعد أن دخلوا فيه مع ما يعلمه من هذا الانتفاض الذي كاد يكون في عامة الاعراب ولكن صدق العزيمة يذل كل شيء .

فلما جاءت الاخبار مكث ينتظر بعث أسامة لأنه كان فيه معظم القوة وكان جيران المدينة من عبس وذيان قد اجتمعوا عليها يريدون مهاجمتها فلما قدم بعث أسامة استخلف أبو بكر أسامة على المدينة وكان قصده بذلك أن يرتاح جنده ويريحوا ظهورهم وهم بالخروج فيمن معه من الجند وحرس المدينة لحرب عبس وذيان فقال له المسلمون : نشدك الله يا خليفة رسول الله أن لا تعرض نفسك فإليك إن تعصب لم يكن للناس نظام ومقامك أشد على العدو فابعث رجلا فإن أصيب بعثت آخر فقال : والله لا أفعل ولا واسينكم بنفسى فخرج في تعبيته حتى نزل على أهل الربيعة فالا برق فاقبل جنده مع بنى عبس فهزم العباسيون وأخذ الحطيمة الشاعر أسيراً وأقام أبو بكر بالابرق أياماً ، وقد غلب بنى ذيان على البلاد وحماها لخيول المسلمين وأرعى سائر الربيعة الناس ثم عاد أبو بكر إلى المدينة فلما استراح جند أسامة خرج إلى ذى القصة فنزل بهم وذو القصة على بريد من المدينة تلقاه نجد فقطع فيها الجند وعقد الاولوية عقد في ذلك اليوم أحد عشر لواءً لأحد عشر أميراً وهم :

(١) خالد بن الوليد ووجهته طليحة بن خويلد الأسدي بزاخه فاذا فرغ منه قصد مالك بن نويرة بالبطاح (٢) عكرمة بن أبي جهل ووجهه إلى مسيلة باليمامة (٣) ووجه في أثره شرحبيل بن حسنة (٤) المهاجر بن أبي أمية ووجهه إلى جنود الاسود العنسي بصنعاء ومعاونة الابناء (٥) حذيفة بن محصن ووجهته أهل دبا بعمان (٦) عرجة بن هرثة ووجهته أهل مهرة وأمر هذا ومن قبله أن يجتمعا وكل أمير على صاحبه في عمله (٧) سويد بن مقرن إلى تهامة اليمن.

(٧) العلاء بن الحضرمي ووجهه إلى البحرين (٩) طريفة بن حازم ووجهه إلى بني سليم ومن معهم من هوازن (١٠) عمرو بن العاص ووجهه إلى قضاة (١١) خالد بن سعيد ووجهه إلى مشارف الشام .

وبعد أن عين الجنود والأمراء كتب للمرتدين من العرب كتاباً واحداً (منشوراً) أرسله إليهم قبل أن تسير الجنود قال فيه بعد أن بدأه باسم الله وذكر الرسالة والوفاة قال : (وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه أقر بالاسلام وعمل به اغتراراً بالله وجهالة بأمره وإجابة للشيطان) قال الله تعالى : (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) وقال : (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) واني قد بعثت إليكم فلانا في جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعوه إلى داعية الله فمن استجاب له وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه وأعانه عليه ومن أبى أمرت أن يقاتله على ذلك ثم لا يبق على أحد منهم قدر عليه وأن يحرقهم بالنار ويقتلهم كل قتلة وان يسبي النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الإسلام فمن اتبعه فهو خير له ومن تركه فإن يعجز الله وقد أمر رسولي أن يقرأ كتابي في كل مجمع لكم والداعية الاذان فإذا أذن المسلمون فأذنوا كف عنهم وإن أقرأوا قبل منهم وحملهم على ما ينبغي ، فنفذت الرسل بالكتب أمام الجنود وهذا فيما نعلم أول منشور عام صدر عن خليفة المسلمين ليقرأ في مجامع الناس وأنديتهم .

وكتب إلى القواد عهداً صورته واحدة وهو هذا :

هذا عهد من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لفلان حين بعثه فيمن بعثه لقتال من رجع عن الإسلام وعهد إليه أن ينقي الله ما استطاع في أمر كله سره وعلايته وأمره بالجد في أمر الله وبمجاهدة من تولى عنه ورجع عن الإسلام إلى أماني الشيطان بعد أن يعذر إليهم فيدعهم بداعية الإسلام فان أجابوه أمسك عنهم وإن لم يجيبوه شن غارته عليهم حتى يقرأوا له ثم ينبتهم بالذي عليهم والذي لهم فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذي لهم لا ينظروهم ولا يرد المسلمين عن قتال عدوهم فنأجاب إلى أمر الله عز وجل وأقر له قبل ذلك منه وأعانه عليه بالمعروف وإنما يقاتل من

كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله فإذا أجاب إلى الدعوة لم يكن عليه سبيل وكان الله حسيبه بعد فيما استسر به ومن لم يجب داعية الله قتل وقول حيث كان وحيث بلغ مراغة لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام فمن أجابه وأقر قبل منه وعلمه ومن أبى قاتله فإن أظهره الله عليه قتل منهم كل قتلة بالسلاح والنيران ثم قسم ما أفاء الله عليه إلا الخنس فإنه يبلغناه وأن يمنع أصحابه العجلة والفساد وأن لا يدخل فيهم حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم لا يكونوا عيوناً ولا يأتوا المسلمون من قبلهم وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنازل ويتفقدهم ولا يعجل بعضهم عن بعض ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول طليحة ومالك بن نويرة .

كان طليحة رجلاً من بني أسد بن خزيمه علم بمرض رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من حجة الوداع فسولت له نفسه أن يدعى للناس البوة ليكون له من الشأ ما رأى لبني قريش فدعا إلى ذلك قومه من بني أسد فشايعوه والتفت إليه طيء لما كان بينها وبين أسد من الحلف ودخلت في غمارهم غطمان إلا ما كان من خواص أقوام فيهم لم يغيروا من دينهم وكان مقام جنده ببراخة وهو ماء أطيب بارض نجد .

وكان بالمدينة عدى بن حاتم الطائي وهو سيد من ساداتهم فطلب من أبي بكر أن يذهب إلى قومه فاذن له فقدم عليهم فصار يقتلهم في الذروة ، والغارب حتى قالوا فاستقبل جيش خالد فكفهم عنا حتى نستخرج من لحق ببراخة منا فإننا إن خالفنا طليحة وهم في يديه قتلهم أو ارتبهم فاستقبل عدى خالداً وقال له أمسك عني ثلاثاً يجتمع لك . . . مقاتل تضرب بهم عدوك : ففعل خالد ، ثم عاد عدى إلى قومه ، وقد أرسلوا إلى إخوانهم فأنزهم من براخة كالمدد لهم ، ثم راجعوا الإسلام ، فعاد إلى خالد وأجبره ، ثم فعل ذلك بجديلة فلحق بالمسلمين من الجيش ألف مقاتل فسار حتى أتى براخة ، واصطدم الجيشان اصطداماً شديداً فلما أحس عينة بن حص الفزاري بالضعف جاء إلى طليحة وهو ملف بكسائه فقال له : ألا ترى ما يصنع بنا فهل جامك ذوالبون بشيء قال نعم قد جاءني وقال إنك يوماً ستلقاه ليس لك أوله ولك آخره ورحا كرحاه وحديثاً لا تنساه فقال عينة أرى والله أن لك حديثاً لا تنساه يا بني فزاره هذا كذاب وولى عن أسكره فاهزم الناس وهرب طليحة وانضت جموعه ثم جاء بعد ذلك مسلماً فقال له عمر أنت الكاذب على الله حين

زعمت أنه أنزل عليك أن الله لا يصنع بتعفير وجوهكم فاذكروا الله قياماً فإن الرغبة فوق الصريح فقال يا أمير المؤمنين ذلك من فتن الكفر الذي هدمه الإسلام كله فلا تعنيف على يبعضه فأسكت عمر

بنو تميم ومالك بن نيرة

كان الرسول قد أمر على بطون تميم أمراء منهم الزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم ووكيع بن مالك ومالك بن نيرة فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم من ظل على الوفاء بما عاهد عليه الله فأرسل الزكاة إلى أبي بكر ومنهم من منعها كمالك بن نيرة ومنهم المتردد في الأمر وكان ذلك الخلاف مدعاة أن يشتغل بعضهم ببعض ويبنّاهم على ذلك الخلاف أقبلت عليهم من الجزيرة سباح بذت الحارث وكانت هي وأبوها في بني تغلب وأصلها من بني يربوع من تميم ادعت النبوة فتبعها جمع كبير من نصارى تغلب فهبط بهم تريد غزو أبي بكر فلما قربت من ديار بني تميم راسلت حالك بن نيرة سيد بني يربوع ودعته إلى المواجهة فإدعها وثناها من غزو أبي بكر وحامها أن تغزو بعض الأحياء من تميم وهم الذين يخالفونه ثم أرسلت إلى وكيع ابن مالك سيد بني مالك بن حنظلة تدعوه إلى مثل مادعت ابن نيرة فأجابها فاجتمع وكيع ومالك وسباح وترددوا بأى تميم يبدؤن فسجدت لهم سجاح قائلة أعدوا الركاب واستعدوا للثياب ثم أغيروا على الباب فليس دونهم حجاب فكانت بذلك خطوط في بطون تميم ولكن لم يستتم لها أمر بين أظهرهم فزكت بني تميم وعولت على المسير إلى اليمامة بمجموعها وكان بها مسيلة الحنفى فلما سمع بها هاب جموعها وصالحها وبيناهم على ذلك إذ سمعوا بقدرم خالد بن الوليد في جيوشه فتفرقت جموعها وعادت إلى الجزيرة. وحينذاك ندم مالك بن نيرة على ما فعل وتحرى في أمره وكذلك من فعل ففعله من رؤساء تميم غير أن من عداه ندموا ندما ظاهراً وأخرجوا الزكاة وأرسلوها إلى خالد وأما مالك فوقف وأمر بني يربوع أن يتفرقوا فلما ورد خالد البطاح لم يجد أحداً أثبت سراياه مغيرة على القوم فجاءته بمالك في نفر من بني يربوع فأمر بهم خالد فحبسوا ثم أمر بقتلهم فقتل مالك ومن معه وكان بعض أفراد الجيش منهم أبوقتادة شهدوا أنهم أذنوا فلما حصل القتل رأوه مخالفاً لأمر الخليفة وبما أكبر الأهمية أن خالد تزوج زوجة خالد بن نيرة فلما بلغ ذلك أبا بكر أسف وقال له عمر إن في سيف خالد

وهذا فإن لم يكن هذا حقاً حق عليه أن تقيده وأكثر عليه في ذلك وكان أبو بكر لا يقيد من عمله ولا وزعته فقال به ياعمر تأول فأخطأ فأرفع لسانك عن خالد وودي مالكا وبخذلان بني يربوع عاودت تميم كلها الاسلام ورضيت أن تدفع صدقاتها إلى أبي بكر كما كانت تدفعها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بنو حنيفة ومسيلة

كانت بنو حنيفة قد وفدت على الرسول في حياته وأسلمت وكان فيهم مسيلة فلما شاع مرض الرسول تنبأ مسيلة ودعا الناس إلى اتباعه وكان من طلبه أن يكون نصف الأرض لقرش وابني حنيفة نصفها ثم يقول ولكن قريشاً قوما لا يهدلون ، فلما وجه أبو بكر الجيوش إلى المرتدين وجه عكرمة لمحاربة بني حنيفة باليمامة ووجه في أثره شرحبيل وأمرهما أن يجتمعا فتعمل عكرمة ليفوز بمغفرة اليوم فنكب دون قصده فلما بلغ ذلك أبا بكر غضب ووجه كلا من عكرمة وشرحبيل وجها آخر ثم اختار خالد بن الوليد بعد أن انتهى من مالك بن نويرة ليسير إلى اليمامة واتدب معه قوة كبيرة وكانت قوة مسيلة كبيرة جداً تبلغ أربعين ألفاً لأن أكثرها اتبعه عصبية حتى كان بعضهم يقول أشهد أن مسيلة كذاب وأن محمداً صادق ولكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر . سار خالد حتى وصل طرف اليمامة فكان بينهم يوم شديد الهول نذامر فيه بنو حنيفة وقتلوا عن أنفسهم وعن أحسابهم قتالا شديداً حتى انكشف المسلمون وكادت تتم الهزيمة عليهم لولا رجال من ذوى الحمية والغيرة صرخوا في الناس فتبعتهم فئة ثم كروا بجمعهم ثانية على عدوهم حتى قتل مسيلة واشترك في قتله وحشي قاتل حمزة ورجل من الأنصار ولما رأى بنو حنيفة ذلك دخلوا حصونهم واحتموا بها فصالحه عنهم جماعة بن مرارة وكان القصد من الصلح أن لا يقتل المقاتلون ويكتفى بأخذ ما عندهم من النقود ذهباً وفضة والسلاح وربع السبي فانفقا على ذلك وكان أبو بكر قد أرسل إلى خالد أن يقتل مقاتلهم فجاءه الكتاب بعد أن كتبت شرط الصلح فوفي لهم خالد بما عاهدهم عليه ثم راجعت بنو حنيفة البراءة مما كانت عليه والإقرار بالإسلام فبعث خالد منهم وفداً إلى أبي بكر فقال لهم حينما قدموا عليه ويحكم ما هذا الذي استنزل منكم ما استنزل قالوا يا خليفة رسول الله لقد كان الذي بلغك مما أصابنا كان أمر لم يبارك الله عز وجل له ولا لعشيرته فيه ثم

سألم عن بعض أجماع مسيلة فقالوا له شيئاً منها فقال ويحكم إن هذا الكلام ما خرج من إل ولا بر فإن يذهب بكم : وأقام خالد بعد فراغ الأمر في وادهن أودية اليمامة يقال له الوبر
الين والأسود العنسى

ولما أسلم أهل الين ولى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بإذان الذى كان عاملاً
لكسرى فلم يزل والياً عليها حتى مات فجعل عليه السلام ابنه شهراً والياً على صنعاء وعين
ولاء آخرين على بقية بلاد الين حيث قسمها إلى عشر عمالات وكان معاذ بن جبل معلماً
يتنقل في هذه الولايات قبل وفاة الرسول . ثم قام رجلاً من عنس إحدى قبائل قحطان
اسمه الأسود قتباً وتبعه قوم من أعراب الين سار بهم إلى نجران فاستولى عليها العشر
من مخرجه ودخل معه هوام مذحج ثم جاء صنعاء وقتل عامها شهراً واستولى عليها
وهزم الأبناء الخمس وعشرين ليلة من مخرجه فجعل أمره بعد ذلك يستطير استطارة
الحريق وقد وصل الخبر بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أهل الين في
أمره قسمين فقسم يتيقه وهو على إسلامه وقسم تابعه وارتد عن دينه فأرسل عليه السلام
كتاباً إلى يد وبر بن يحسن إلى من بصنعاء من الأبناء يأمرهم فيه بالقيام على دينهم
والنهوض إلى الحرب والعمل في أمر الأسود إما غيلة وإما مصادمة وإن يبلغوا عنه من
رأوا أن عنده نجدة وديناً . وقد صادف ذلك أن تغير الأسود على رئيس جنده قيس
ابن عبد يغوث المرادى فهو يخافه خوفاً شديداً فقاتله الأبناء في أمر اغتيال الأسود
فأجابهم إلى ذلك وصاروا يهدون لذلك الأمر واتفقوا على ذلك مع امرأة شهر التى
اغتنصها الأسود بعد قتل زوجها وبعد خطوب طويلة تمكن فيروز أحد الأبناء من قتله
غيلة داخل منزله ولما طلع فجر تلك الليلة نادوا على القصر بشعار المسلمين وهو
الأذان وبذلك خلصت صنعاء والجند من هذا الشر المستطير واتفق الناس أن يولوا
أمرهم معاذ بن جبل فكان يصلى بهم وكتبوا إلى رسول الله بالخبر فوصل الرسول
بالمدينة صبيحة اليوم الذى توفى فيه عليه السلام وكان بين خروج الأسود ومقتله
نحواً من أربعة أشهر

ولما بلغ أهل الين موت رسول الله صلى الله عليه وسلم عادوا إلى ما كانوا عليه
من الخلاف وقادهم إلى ذلك بعض الرؤساء من المرتدين فبعث أبو بكر إلى من بقى
على إسلامه من رؤس الين يأمرهم بالوقوف حيال المرتدين حتى تصلهم النجدة وما

زالوا كذلك حتى وصلتهم الجنود يقودها المهاجرين أبي أمية فاستردت صنعاء وأسرت زعماء الفتنة قيس بن عبد يغوث وعمرو بن معد يكرب ثم ذهبت إلى كندة بحضور موت وكانت قد ارتدت أيضاً وهناك اجتمع جند المهاجرين وعكرمة بن أبي جهل فخاربوا كندة حتى غلبوهم وأسروا الاشعث بن قيس سيد كندة وبعثوا إلى أبي بكر يبشرونه بالفتح البحرين والحطيم

كان عليه السلام قد ولي على البحرين المنذر بن ساوى وبها قبائل من عبد القيس وبكر بن ربيعة فأتى المنذر في الشهر الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحينذاك ارتد أهل البحرين فأما عبد القيس فإنها فاءت إلى الدين من غير قتال تبعوا نصيحة الجارود بن المعلى حيث جمعهم فقال يامعشر عبد القيس إني سائلكم عن أمر فأخبروني إن علمتم وما تجيئوني إن لم تعلموا : تعلمون أنه كان لله أنبياء فيما مضى قالوا نعم قال فما فعلوا قالوا ماتوا قال فإن محمداً مات كما ماتوا وأما أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فقالوا ونحن نشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأنت سيدنا وأفضلنا وثبتوا على إسلامهم . أما بكر فإنها تمت على ردة يقودها إلى ذلك الحطيم بن ضبيعة واستغوى كثيراً ممن يسكنون القطيف وهجر ولم يزل كذلك حتى قدم عليه العلاء بن الحضرمي أميراً على الجند الذي سيره أبو بكر لقتال من ارتد بالبحرين ولحق به ثمانية بن إثال في مسلة نبي حنيفة وجوع من تميم وبعد مقام طويل اصطدم المسلمون مع جند الحطيم فغلبهم المسلمون وقتل الحطيم وضرب الإسلام بجرانه في البحرين وكتب العلاء إلى أبي بكر يخبره بالفتح ورجوع العرب من ربيعة إلى الإسلام

وكانت هناك وقائع أخرى بين القواد وبين المرتدين من العرب في غير هذه الجهات في جميعها انتصر المسلمون

اشتغل أبو بكر في أمر الردة بعزيمة لم تعرف لغيره من الأبطال الذين لا تزعمهم الكرارث ولا تلين من قلوبهم الخطوب وما ظلك بهذه البار التي هاجت في جميع أنحاء الجزيرة حينما شمرت بفقد الرسول صلى الله عليه وسلم فأطفأها وليد عجاها قبل أن تنقضى السنة التي لحق فيها الرسول بربه وأن الإنسان ليحارب بادئ بدء في هذا الأمر ولكي إذا رجع إلى قوة العزيمة وحسن النظام في تسيير الجنود وتوارد المكاتب من رؤساء الجند

والإله في مواعيد قليلة لا يلبث أن تقتز نفسه ويعترف لأبي بكر أن له نفساً أكبر نفس
عرفت من خليفة

كان أبو قتادة وهو من كبار الصحابة وعن لهم الشرف العريض في جند خالد بن الوليد
فلما نتم عليه ما كان منه من قتل مالك بن نويرة وزواج زوجته فارقه وذهب إلى أبي بكر
يخبره بالحادثة فغضب أبو بكر منه غضباً شديداً ولم يكن هناك هوادة في رجوعه إلى خالد
ثانية ونهيه عن أن يترك الجند لأى سبب كان من غير أمر الرئيس ولم يشفع له مقامه
العظيم وطول صحبته وحاول عمران أن يوقع أبو بكر بخالد مع جسامته ذنبه فلم يفعل لأنه خاف
الوهن واعتذر عنه بأنه تأول فأخطأ

إننا نقول في ذلك قولاً صريحاً لولا أبو بكر وعزيمته القوية بعد معونة الله وتأيدته
ما كان يسير بالمسلمين مسيره الذى عرف . حصل ذلك في وقت استولى فيه الذهول
على أفئدة المسلمين كافة حتى أقوام شكيمه وأشدهم قلباً

المحاضرة العشرون

ظهور الأمة العربية — حال الفرس والروم لأول عهد أبي بكر —
غزوة الفرس — غزوة الروم

ظهور الأمة العربية

مكنت الأمة العربية تلك الأزمنة الطويلة وهي محصورة في جزيرتها قانعة بصعراؤها
ومفاوزها ووديانها قوام متفانية في حروبهم بعضهم مع بعض بأسهم بينهم شديد
والأمم المجاورة لهم قد ملكت عليهم أمرهم في أخصب بقاعهم وإن كان للعرب ملك
أو رياسة فعلى أنهم عاملون لغيرهم من الفرس أو الروم حتى جاء الإسلام فتكون منهم
تلك الأمة العظيمة التي سلبت أقوى الأمم سلطانها وتغيرت الحال فصار المقهور قاهراً
والمسود سيداً

كان يجاور الأمة العربية دولتان عظيمتان تعترف للعرب لها بالسيادة والتغلب من
قديم الأعصار وهما دولة الفرس ودولة الرومان الشرقية

دولة الفرس

فأما دولة الفرس ويقال لها دولة الآكاسرة فكانت قاعدتها (المدائن) وهي مدينة عظيمة كانت على شاطئ دجلة الشرق والغرب جنوب بغداد في منتصف المسافة بينها وبين واسط ودور الآكاسرة هذه تكونت منذ وجد أزدشير بن نابك وغلب ملوك الطوائف على أمرهم واستبد بالامر دونهم ووحد كلمة الفرس ثانية بعد أن كانت تفرقت في عهد اسكندر المقدوني وكان ظهور أزدشير سنة ٢٣٠ م وأدخل في ملكه العراق وما يجاوره من بلاد العرب وجميع الممالك الفارسية المتفرقة وكان يسمى شاهنشاه أى ملك الملوك وأمراء الأقاليم يسمى واحدهم شاهها وما زال بنوه يتوارثون ملك الفرس من بعده حتى كان كسرى أنوشروان الملقب بالملك العادل وهو الذى ولد لعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ملكا عظيما الشأن واسع السلطان ثم جاء بعده هرمز ثم كسرى أبرويز وهو الذى أرسل إليه الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإسلام فرأى ذلك أمرا عظيما أن يدعو عبد من عبيده زعم ليكون خاضعا لدينه فراسل عامله على اليمن يطلب منه أن يرسل إليه ذلك الراعى ليرى فيه رأيه وحصل عند ذلك أن قام عليه ابنه شيرويه فقتله واستلب منه تاج الملك ولكن شيرويه لم يتمتع بالملك طويلا بل مات بعد سنة وتسعة أشهر من ولايته بعد أن أساء كثيرا إلى أهل بيته فولى من بعده ابنه أزدشير وهو صغير السن فكفله أحد عظماء المملكة وكان في ذلك الوقت من كبار القواد شيريزار مرابطا بجنده بشغور الروم فلما رأى أن ولى أزدشير من غير استشارته أقبل بجمرعه إلى مدينة الملك قاستولى عليها وقتل أزدشير واستلب تاج الملك لنفسه ولم يكن من أهل بيت الملك إلا أن ذلك لم يرق لبعض العظماء منهم فأجمعوا أمرهم على قتله فقتلوه لأربعين يوما من ولايته ثم ولوا أمرهم بوران بنت كسرى أبرويز أخت شيرويه ولهذا ذكر حسن في تاريخ الفرس وكانت ولايتها في آخر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمرت ملكة سنة وأربعة أشهر ثم ملك بعدها جشنسده من بنى عم أبرويز الأبعدين أقل من شهر وبعده وليت آزر ميدخت بنت كسرى أبرويز أخت بوران وهى التى جاءها رستم وقتلها لقتلها أباه فرخهز من أصهب خراسان وعظيم فارس وولى بدلها رجلا من عقب أزدشير بن بابك يقال له كسرى بن مهر جشنس ولكن لم يبق مائة

إلا أياها وما زال حالم في اختلاف حتى ملك يزدجرد بن شهريار وهو آخرهم
الرومان

كانت الدولة الرومانية الدولة الثانية العظمى في العالم تناصى دولة الفرس
في سعة الملك وقوة السلطان وكانت عاصمتها الكبرى رومية أدخلت تحت نيرها
أكثر الأمم الشرقية وفي مقدمتها مصر وسوريا ولم يزلوا على تلك العظمة حتى
انقسمت دولتهم إلى قسمين الشرقية وقاعدتها قسطنطينية والغربية وقاعدتها رومية
في زمن القيصر تيودتيوس الذى ولى أمر الرومان إلى سنة ٣٩٥ وأجزأ الملك بين
ولديه وكان المشرق من نصيب ابنه رقادىوس الذى ولى من سنة ٣٩٥ إلى سنة ٤٠٨
وما زالت الملوك تتوالى على هذا الكرسي حتى كان ملكهم لاول العهد الإسلامى
هرقل الذى كان قبل أن يتولى الملك واليا في أفريقية ثم خرج على الملك فوقاه فقتله
وتوج بالملك بدله سنة ٦١٠ واستمر ملكا حتى سنة ٦٤١ وهو الملك الذى سقطت
على يده سوريا وملكها المسلمون

وكانت الدولتان الفارسية والرومانية في نزاع دائم وكان ميدان النزاع
بينهما بلاد العراق وسوريا حيث كانت نار الحرب لا تخبث في هذه البقاع وكانت
الحرب بينهما سجالا : فمرة يغلب الفرس فيمتد سلطانهم حتى يصل إلى شواطئ
بحر الروم ومرة يطفى عليهم الجيش الرومانى فيستلب منهم بلاد الجزيرة ويملك
النهرين دجلة والفرات ومايسقيان من تلك الاراضى الحصينة الجميلة

وأقرب تلك الوقائع إلى العهد الإسلامى ما حصل أولا من الحروب بين جنود
فوقاملك الرومان وجنود كسرى أنوشروان ملك الفرس وقد انتصرت فيها الفرس
انتصارات متتابعة حتى أجلاوا الروم عما كان لهم من الجزيرة في الشمال وما زالت
جنود الفرس توالى فتوحها حتى وصلت إلى البسفور تسفك دماء من يقف في طريقها
وشنوا غاراتهم على فينيقيا وفلسطين وفعلوا بتلك البلاد الافاعيل ثم أعادوا كراتهم
في عهد هرقل الذى خلف فوقاه على سرير الملك وأخذوا من أورشليم خشبة الصليب
المقدسة وأتلفوا كثيرا من الآثار المسيحية ثم زحفوا سنة ٦١٦ إلى مصر فأخذوا
اسكندرية . وقد أشار الكتاب إلى هذه الواقعة في أول سورة الروم التي نزلت بمكة
لمبان هذه الحروب قال تعالى (غلبت الروم في أدنى الارض) ثم قال مخبرا عن تكون

له العاقبة فقال (وهم من بعد غابهم سيغلون في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد) ثم أخبر بعد ذلك عما يصادف انتصار الروم من انتصار المسلمين على أعدائهم من المشركين فقال (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم) وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون

وقد حصل ذلك فعلا فإن هرقل تنبه من غفلاته سنة ٦٢٢ بعد عشر سنين من ولايته وتهايا لحرب الفرس وأعد لذلك عدته ورتب جنوده وهاجم الفرس هجمات المستقل فاتصر عليهم في الوقت الذي كان المسلمون فرحين بانتصارهم في بدر وقد كانت بدر في مارس من سنة ٦٢٤ والروم في ذلك الوقت يذيقون الفرس مذاقوه منهم قبلا : ولم يزل الأمر على ذلك حتى تولى على الفرس شيرويه بعد أن قبض على أبيه ثم قتله فصالح الروم سنة ٦٢٨ ورد جميع النصارى الذين كان أخذهم أسرى وخشبة الصليب المقدسة فال هرقل بذلك منتهى الفخار وذهب إلى اورشليم سنة ٦٢٩ ليشكر الله على ما آتاه من النصر وهذه السنة هي التي أرسل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الملوك يدعوم إلى الاسلام وكان ممن راسله هرقل وهو في ذلك الوقت باورشليم (أول يناير سنة ٦٢٩ م ٢٩ شعبان سنة ٧ من الهجرة) وطرد في ذلك الوقت اليهود من اورشليم وأمر أن يستمروا بعيدين عنها ثلاثة أميال : وبعد ذلك عاد هرقل إلى حصص وكانت منزله لأنها كانت مكان لهُ وترف

هذا بمجل حال تلك الدولتين لأول همد الخلفاء الراشدين

غزو الفرس

انتدب أبو بكر أعظم قواده خالد بن الوليد بعد أن انتهى من حروب الردة ليغزو بلاد الفرس وأمره أن يبدأ بغزو الهند وهو الإبله وانتدب عياض بن غنم ليغزو الفرس من الشمال ويسدأ بالمصيخ وهو في شمال العراق وأمرهما أن يستنفر من قاتل أهل الردة وأن لا يستعينا بمرتد وقد وصل لخالد كتاب التعيين وهو باليامة فكتب لصاحب الثغر وهو هرمز كتاب إنذار يقول له فيه أما بعد فاسلم تسلم أو اعتقد لنفسك وقومك الذمة وأقر بالجزية وإلا فلا تلومن إلا نفسك فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة

ثم فرق جيشه ثلاث فرق واتعدوا جميعهم الحفير ليصادموا به عدوهم والحفير ماء

بالقرب من البصرة : فلما بلغ الكتاب هرمز بعث به إلى كسرى يعلمه وجمع جموعه ثم تعجل إلى الكواظم وهي من جادة اليمامة فبلغه أن الجنود العربية قد اتخذت طريقها إلى الحفير فجاج يبادرهم إليه وهناك عبأ جيشه ولما أتى خالداً الخبر أن هرمز بالحفير عدل عنه إلى كاظمة فلحقه هرمز بها وكان هرمز هذا من أسوأ أمراء ذلك الثغر جواراً للعرب فكل العرب عليه مغيط وقد كانوا ضربوه مثلاً للخبث تراحف الجيشان وكان كل من خالد وهرمز في مقامة جيشهما فتبارزا فقتل خالد هرمز فلم يكن للعجم بعده ثبات فانهزموا

ثم أمر خالد بالرحيل وسار حتى بلغ قريبا من موضع البصرة والبصرة لم تبين إذ ذاك كان كسرى قد أمده هرمز بجند تحت قيادة قارن بن قريانس وبينما هو قادم إذ بلغت هزيمة هرمز فتوقف بالمدار^(١) وعسكر به فسار خالد إليه على تعبئة فنقاتل الجيشان على حق وحفيظة ولم يطل الأمر حتى هزمهم خالد وقتل قائدهم فعبروا إلى الجهة الشرقية وضموهم إليهم السفن فلم يتمكن المسلمون من طلبهم وقتل من الفرس عدد جسيم قدره الطبري بثلاثين ألفاً

بلغت هذه الهزيمة ملك الفرس فبعث جنداً كشيفاً يقوده الأندرزغر ففصل عن المدائن حتى أتى الوجة^(٢) ثم اتبعه كسرى جنداً آخر يقوده بهمن جاذويه وقد انضم إلى صفوف الفرس كثير من العرب المنتصرة ولما بلغ خالداً خبر تجمعهم أذن بالرحيل إليهم على تعبئة بعد أن ترك خلفه حامية تحمي خط رجعتهم ولما وصل الوجة رتب الهجوم على عدوه من ثلاث جهات وصادمهم هو من إحداها ولم يلبث الفريقان إلا أن خرجا على الفرس من مكنهما فلم يلبث الفرس أن انهزموا وهضى قائد الجيش في هزيمته حتى مات في طريقه عطشاً وقتل في هذه الواقعة كثير من بكر بن وائل الذين أعانوا الفرس فغضب لهم نصارى قوههم فكاتبوا الأعاجم وصاروا معهم بدأ على حرب المسلمين واجتمعوا بأليس^(٣) وقائد الجميع بهمن جاذويه فسار إليهم خالد وأوقع بهم موقعة كبيرة قتل فيها مقتلة عظيمة

- (١) المذار بينها وبين البصرة أربعة أيام إلى الشمال بالقرب من واطط وهي قسبة ميسان
(٢) وهي من الشمال من المذار من أرض كسكر (٣) قرية من قرى الأنبار

ولما فرغ من أليس نهض إلى أمغيشيا وهي بالقرب من أليس وكان فرات باذقلى ينتهى إليه فلما وصلها خالد أمر بهدمها وكانت مصرية كالحيرة: لما علم الأزدية مرزبان الحيرة بما كان من خالد في أمغيشيا علم أنه غير متروك فنهبا الحرب خالد مرة مابنه أمامه وكان مما فعله أن فجر الأنهار الآخذة من الفرات فقل الماء فيه حتى لم يعد يحمل السفن تسير فيه وكان خالد قد حمل الرحل في السفن مع الأنفال والأثقال فلم يفجأه إلا والسفن جوارخ فسأل عن السبب فأعلم به فتعجل خالد نحو ابن الأزدية حتى لقيه هو وجنده على قم فرات باذقلى فهزمهم وفجر الفرات وسد الأنهار فسلط الماء سبيله ثم سار خالد حتى عسكر بالخررتق مشرفا على الحيرة وأهلها متحصنون بقصورهم فحاصرهم خالد ولما رأى أهل الحيرة أن لا طاقة لهم بحرب خالد مالوا إلى الصلح وأول من طلبه منهم عمرو بن عبد المسيح الملقب ببقيلة ثم تبعه بقية الرؤساء فصالحه على ١٩٠ ألف درهم وأهدوا له هدايا فاعتذرها من الجزية بأمر أبي بكر وكتب لهم خالد كتابا هذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم : هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عديا وعمرا ابني عدي وعمرو بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحرير بن أكال وهم نقيب أهل الحيرة ورضى بذلك أهل الحيرة وأمرهم به عاهدم على ١٩٠ ألف درهم تقبل في كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا رهبانهم وقسيسهم إلا من كان منهم على غير ذى يد حيسا عن الدنيا تاركا لها وعلى المنة وإن لم يمنعمهم فلا شيء عليهم حتى يمنعمهم وإن غدروا بفول أو قول فالذمة منهم بريئة^(١) وكتب في شهر ربيع الأول من سنة ١٢ : ومما يستطرف ذكره أن رجلا من الأعراب اسمه شويل كان أسلم على يدى النبي صلى الله عليه وسلم فسمعه ذات مرة يبشر المسلمين بأن سفتح عليهم قصور الحيرة فسأله أن يعطى من سبهم كرامة بذت عبدالمسيح فقال له عليه السلام هي لك فلما أراد خالد صلحهم جعل من شروط الصلح أن يسلموا إليه كرامة فأعظم أهلها ذلك لخطرها فقالت لهم كرامة دعوه فإنهم رجل أحق رآنى في شيبتي فظن أن الشباب يدوم فأسلموني له فإنى سأنتدى منه فلما وصلت إلى الرجل قالت ما أربك من عجرك كما ترى فادنى قال لا إلا على حكى قالت فلك حكمك فقال فلست لأم شويل أن نقصتك عن ألف درهم فاستكثر

(١) يظهر أن هذه الجملة مدرجة في الرواية لأن التاريخ بالهجرة لم يكن إلا أيام عمر

ذلك لئلا يذمهم ثم أتته بها ورجعت لاهلها فتسامع الناس بذلك فعنفوه قال ما كنت
أرى أن عدداً يزيد على ألف فأبوا عليه إلا أن يخاصمهم فقال كانت نيتي غاية العدد
وقد ذكروا أن العدد يزيد على ألف فقال خالد أردت أمراً وأراد الله غيره فأخذ
بما يظهر وندعك ونيثك . ولما صالح أهل الحيرة خرج صلوبا بن نسطونا صاحب
قس الناطف فصالحه على بانقيا وباروسما وضمن له ما عليهما وعلى أرضيهما من
شاطيء الفرات على عشرة آلاف وكتب لهم كتاباً هذا نصه :

(بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا
وقومه إني عاهدتكم على الجزية والمنعة على كل ذي يد بانقيا وباروسما جميعاً على
عشرة آلاف دينار سوى الخرزة : القوي على قدر قوته والمقل على قدر إقلاله في كل
سنة وإنك قد نقبت على قومك وإن قومك قد رضوا بك وقد قبلت ومن معي من
المسلمين ورضيت ورضى قومك فلك الذمة والمنعة فإن منعناكم فلنا الجزية وإلا فلا
حتى نمنعكم)

ولما رأى دهاقين البلاد ما تم لخالد من الظفر أتوه فصالحوه على ما بين
الفلايج^(١) إلى هرمز جرد^(٢) على ألفي ألف درهم وكتب لهم بذلك كتاباً : ثم بعث
خالد عماله ومسالحه منهم عمال الخراج لجبايته ومنهم أمراء الثغور : وكتب
في مقامه بالحيرة كتابين أحدهما إلى ملك فارس والآخر إلى مرزابة الفرس
وؤسائهم وصورة الأول - بسم الله الرحمن الرحيم . من خالد بن الوليد إلى ملوك
فارس أما بعد فالحمد لله الذي حل نظامكم ووهن كيدكم وفرق كلمتكم ولو لم يفعل ذلك
بكم لكان شراً لكم فادخلوا في أمرنا ندعكم في أرضكم ونجوزكم إلى غيركم وإلا كان
ذلك وأنتم كارهون على غلب على أيدي قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة : وصورة
الثاني - (بسم الله الرحمن الرحيم من خالد بن الوليد إلى مرزابة فارس أما بعد فاسلخوا
تسلخوا وإلا فاعتقدوا مني الذمة وأدوا الجزية وإلا فقد جشتم بقوم يحبون الموت
كما تحبون شرب الخمر وكان أهل فارس في ذلك الوقت في ارتباك داخلي بشأن من

(١) فلايج السواد قرأها واحدها فلوجة والفلوجة الكبرى والصغرى قريتان
من سواد بغداد والكوفة قرب عين التمر (٢) ناحية من أطراف العراق

يتولى الملك فيهم ولم يكن منهم في ذلك الوقت إلا المدافعة عن بهر سير وهي إحدى المدائن التي سميت بها مدائن كسرى وكانت في الغربي من دجلة أمام الإيوان الذي كان في الجهة الشرقية منها : فلما جاءتهم كتب خالد أرادوا أن ينهوا أمر اخلافهم فاخاروا رجلا يولونه الملك وليس من بيته إلى أن يجحدوا من آل كسرى من يولونه وهو الفرخذاذا بن البندوان

ولما استقام لخلد أمره أراد أن يسير لإغاثة عياض بن غنم الذي أرسل ليفتح العراق من شماليه ويلتقي بخالد فاستخلف خالد على الحيرة القعقاع بن عمرو وخرج حتى انتهى إلى الأنبار ^(١) وقد تحصن أهلها وخندقوا على أنفسهم وأشرافوا من أعلى الحصون فأمر خالد جنده أن يرشقوهم بالنبل ففعلوا وأصابوا في عدوهم ثم انتهى الأمر بأن طلب قائد جند الأنبار الصلح على أن يخليه ويأخذه بمأمنه في جزيرة خيل ليس معهم من المتاع والاموال شيء فأجاب به إلى ذلك خالد وتسلم الأنبار وصالح من حولها ثم استخلف عليها الزرقان بن بدر وقصد عين التمر ^(٢) وبها يومئذ مهرا بن بهرام جويين في جمع عظيم من الفرس وعقة بن أبي عقة في جمع عظيم من العرب من النمر وتغلب وإياد ومن لف لفهم فلما سمعوا بقدوم خالد فقال له صدقت لعمري لا أتم أعلم بقتال العرب وإنكم لمثلنا في قتال العجم فلزم مهرا بن التمر وخرج عقة على تعبئة يريد مقابلة خالد بالطريق فقدم عليه خالد في تعبئة واقتل الجندان فأسر خالد عقة ولم يكن إلا قليل قتال حتى انهزم جنده ولما وصل خبر الهزيمة إلى مهرا بن هرب في جنده تاركا الحصن أما فل جند عقة من العرب والعجم فإنهم رجعوا إلى الحصن واعتصموا به حتى جاءهم خالد فاستنزاهم من حصنهم بدون أمان وقتل معظمهم ووجد في بيتهم أربعين غلاما يتعلمون الإنجيل منهم نصير أبو موسى بن نصير وسيرين أبو محمد بن سيرين وحران مولى عثمان وغيرهم فقسمهم خالد في الناس وكان من عقب هؤلاء علماء أجلاء وجاء خالد وهو بمقامه كتاب من عياض بن غنم يستجده وهو محاصر دومة الجندل وأهلها محاصروه فأرسل إليه خالد هذا الكتاب :

(١) مدينة على الفرات غربي بغداد بينهما عشرة فراسخ

(٢) بلدة قريبة من الأنبار غربي الكوفة وهي على طرف البزبة

من خالد إلى عياض إياك أريد

وهو أخصر كتاب فيما نعرف : ثم سار إلى دومة وقد تجمعت بها طوائف كثيرة من العرب المنتصرة ولما بلغهم دنو خالد قال لهم أحد رئيسهم أكيدر بن عبد الملك أنا أعلم الناس بخالد لأحد أيمن طائرا منه ولا أحد في حرب ولا يرى وجه خالد قوم أبدا فلوا أو كثروا إلا أنهزموا عنه فأطيعوني وصالحوا القوم فأبوا عليه فقال لن أمائتكم على حرب خالد فثأرناكم فخرج لطيته وقتل في خروجه هذه ثم سار خالد حتى نزل بدومة وعلى من فيها الجردى بن ربيعة ورؤساء القبائل التي جاءت لنجدتهم فناهدهم خالد بجوده هو من جهة وعياض من جهة فكانت الهزيمة على أهل دومة ولم ينج منهم من القتل إلا بني كلاب لأنهم كانوا حلفاء نعيم فأجارهم عاصم بن عمرو التميمي وبعد أن أقام خالد قليلا عاد إلى الحيرة لما بلغه من تحرك العجم لاعادة الكرة على المسلمين وأرسل سريتين إلى الحصيد^(١) والخنافس فأوقعت بمن تجمع بهما من العدو ثم سار خالد حتى أتى المصيح وهناك واقفه سراياه كما أمر فكانت لهم واقعة مع العرب المتجمعين هناك أذاقوهم نكالا ثم كانت له وقائع بالتي^(٢) والزميل ثم في الفراض وهي تخوم ما بين الشام والعراق والجزيرة وكان ذلك في رمضان وفي الفراض اجتمع عليه الروم والفرس والعرب فانتصر عليهم خالد جميعا وكانت هذه الواقعة في منتصف ذي القعدة ثم أقام بها عشرا وبعد ذلك أذن في الرجوع إلى الحيرة لخمس بقين من القعدة سنة ١٢ وأمر عاصم بن عمرو أن يسير بالجند وأظهر أنه في الساقة ولكنه خرج من الفراض حاجا معه عدة من أصحابه يعتسف البلاد حتى أتى مكة بالسمت فتأتى له من ذلك ما لم يتأت لدليل أوريان فسا توافى إلى الحيرة أخرجته حتى واقام مع صاحب الساقة فتمدا معا وخالدا وأصحابه ملحقون لم يعلم بحجة إلا من أفضى إليه بذلك من الساقة ولم يعلم أبوبكر بذلك إلا بعد فغضب عليه ووافاه كتاب أبي بكر بصرفه إلى الشام منصرفه من حجه إلى الحيرة وهذا هو الكتاب الذي أرسله إليه أبوبكر دسر حتى تأتى جوع المسلمين باليرموك

(١) موضع في أطراف العراق من جهة الجزيرة والخنافس قرب الأنبار تقام فيه

سوق للعرب (٢) موضع بالجزيرة قرب الرصافة وبقره الزميل

فإنهم قد شجروا وأشجوا وإياك أن تعود لمثل ما فعلت فإنه لم يشج الجموع من الناس بعون الله شجيك ولن ينزع الشجى من الناس نزعك فليبتك أبا سليمان النية والحظوة فأتمم يتمم الله لك ولا يدخلك عجب فخمسر وتحذل وإياك أن تدل بعمل فإن الله له المن وهو ولي الجزاء»

كانت مدة خالد بالعراق سنة وشهرين من المحرم بدء السنة الثانية عشرة إلى صفر من سنة ١٣ وقد فعل في هذه السنة ما لم يفعله قائد جيش : اقتطع من بلاد العجم حوض نهر الفرات من شمالى الأبله إلى الفراض وهى تخوم الشام والعراق والجزيرة فى شرقى الفرات ومأدم جنود الفرس والعرب والروم فى عدة مواقع لم يقهر فيها مرة وكان اسمه يسبقه إلى كل موقعة أرادها وكان فى كل عمله فاتحاً لا مغيراً فإنه كان يعد حاة طريقه ليأمن أن يؤتى من خلفه وكان إذا افتتح بلداً أقام فيه أميراً من قبله ينظر شؤونه وآخر يجبى الخراج من أهل الذمة ومن أحسن ما يؤثر عنه أنه لم يكن يتعرض للفلاحين بسوء بل كان يعاملهم بالرفقة ويمنعهم من عدوهم حتى صاروا يفضلون حكمه على حكم الفرس الذين كان عظماءهم يستعبدونهم ويذلونهم وعلى نسبة رافته بهؤلاء كانت شدته على المقاتلين وأهل الحرب وكان لا يصبر عن الميدان إذا رأى الجنود ينظر بعضها بعضاً بل سرعان ما يخرج طالباً رئيس القوم للبارزة وفيها القضاء على خصمه فلا يطول أمر الحرب بعده . وعلى الجملة فهذه السنة كانت لخالد غزوة فى جبين تاريخه ومما بين عظيم علمه ما قاله الهيثم البكائى . قال : كان أهل الأيام من أهل الكوفة يوعدون معاوية عند بعض الذى يبالغهم ويقولون ماشاء معاوية نحن أصحاب ذات السلاسل (وهى أول واقعة بين خالد والفرس) ويسمون ما بينها وبين الفراض ما يدكرون ما كان بعد احتقاراً لما كان بعد فيما كان قبل

غزو الروم

كان إرسال الجيوش لافتح بلاد الشام متأخراً عن إرسال خالد لافتح العراق فإن أبا بكر فى أواخر سنة ١٢ من الهجرة اختار من قواد المسلمين أربعة من كبار القواد وهم عمرو بن العاص ويزيد بن أبى سفيان وأبو عبيدة بن الجراح وشرحيل بن حسنة والثلاثة الأتولون قرشيون والرابع قحطاني وتخير لكل منهم جنده وأمر كل واحد أن يسير بجنده من طريق سماها له وعين لكل منهم الولاية التى يتولاها بعد

الفتح لجعل لعمر فلسطين وليزيد بن أبي سفيان دمشق ولا بني عبيدة حصص ولشرحيل الاردن فسارت هذه الجيوش من الطريق التي عينها لهم يتبع بعضهم بعضا وكان عدد جميع الجنود التي سيرت قبل أن يأتهم مدد خالد بن الوليد ستة وثلاثون ألفاً

لما علم الروم بمسير الجنود الإسلامية إليهم اهتم بالامر هرقل وكان نازلاً بمحصص وكان قد علم تفرق جنود المسلمين على أربعة من القواد فأراد أن يقاتلهم متفرقين لأن العدد عنده كثير فيمكنه أن يشغل كل أمير بأضاف مامعه ولما علم بذلك الرؤساء الأربعة تكتأبوا وسألوا عمرو بن العاص ما الرأي ؟ فراسلهم أن الرأي الاجتماع وذلك أن مثلنا إذا اجتمع لم يغلب من قلة وإذا نحن تفرقنا لم يبق الرجل منا في عدد يقرن فيه لأحد من استقبلنا وأعد لنا لكل طائفة منا فاستحسنوا الرأي واتعدوا باليرموك ^(١) ليجمعوا به وكتبوا إلى أبي بكر بمثل ما كتبوا به عمرو فجاءهم كتابه بمثل رأي عمرو وأمرهم أن يجتمعوا باليرموك متساندين وأن يصلي كل رجل بأصحابه . بلغ ذلك هرقل فكتب إلى قواده أن اجتمعوا فاجتمعوا ونزلوا بالروم منزلاً واسع العطن واسع المطرد ضيق المهرب ففرلوا الواقعة ^(٢) وهي على ضفة اليرموك وصار الوادي خندقاً لهم وهو لطيب لا يدرك وقد أراد رؤساء الروم أن تستفيق الجنود ويأمنوا بالمسلمين وترجع إليهم أفقدتهم عن طيرتها وقد وافتهم الجنود الإسلامية هناك فنزلوا بجنادهم على طريقهم وليس الروم طريق إلا عليهم فصاؤوا كأنهم محصورون ودام الأمر على ذلك صفر من سنة ١٣ وشهر ربيع لا يقدر من الروم على شيء ولا يخلصون إليهم للهب وهو الواقعة من ورائهم والخندق من أمامهم وكان المسلمون استعدوا أبابكر في شهر صفر فكتب إلى خالد ليأحق بهم وأمره أن يخلف على العراق المثني بن حارثة بمن استخلص من جند العراق وهم نحو عشرة آلاف وسار سيراً حديثاً حتى وجى فرسه وصادف قدوم خالد أن قدم مدد عظيم على الروم وكانت عدة جنود الروم على ما حكاه الطبري ٢٤٠ ألفاً

جاء خالد فوجد المسلمين يقاتلون متساندين أي أن كل أمير يحرك جنوده مستقلاً

(١) واد في طريق الغور يصب في نهر الأردن

(٢) واد في أرض حوران

عن غيره وقد علم أن الروم قد عزموا على الخروج من خنادقهم للصدمة الكبرى لجمع الأمراء وخطب فيهم قائلاً إن هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغى أخلصوا جهادكم وأريدوا الله بعملكم فإن هذا يوم له مابعده ولا تقاتلوا قوما على نظام وتعبية وأنتم على تساند وانتشار فإن ذلك لا يحل ولا ينبغي وإن من ورائكم لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون أنه الرأي من واليكم ومحبة ، قالوا فهات فما الرأي قال إن أبابكر لم يبعثنا إلا وهو يرى أننا ستناسر ولو علم الذي كان ويكون لكان قد جمعكم إن الذي أنتم فيه أشد على المسلمين مما قد غشيه وأنفع للمشركين من إمدادهم ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم فالله الله فقد أفرد كل رجل منكم ببلد من البلدان لا ينتقصه منه إن دان لأحد من أمراء الجنود ولا يزيد عليه إن دانوا له إن تأمير بعضكم لا ينتقصكم عند الله ولا عند خليفة رسول الله هلما فإن هؤلاء قد تهيئوا وهذا يوم له مابعده إن رددناهم إلى خنادقهم اليوم لم نزل نردم وإن هزمونا لم نفلح بعدها فهلوا فلتعاود الإمارة فليكن عليها بعضنا اليوم والآخر غداً والآخر بعد غد حتى يتأمر كلكم ودعوني اليكم اليوم فأمره فمضى خالد الجيش تعبياً لم تعبها العرب قبل ذلك قسم الجيش إلى ثمانية وثلاثين كردوساً (فرقة) رتب القلب ١٨ كردوساً وأقام فيه أباعبيدة وجعل الميمنة ١٠ كراديس وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وجعل الميسرة ١٠ كراديس وعليها يزيد بن أبي سفيان وجعل لكل كردوس رئيساً ياتمر بأمر رئيس الميمنة أو الميسرة أو القلب وكان كل كردوس يزيد قليلاً عن الألف وجعل للجيش قاصداً يذكركم وكان القاص أبو سفيان بن حرب فكان يقف على الكراديس ويقول الله الله لأنكم ذادة العرب وأنصار الإسلام وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك اللهم إن هذا يوم من أيامك اللهم أنزل نصرك على عبادك . وقال رجل لخالد ما أكثر الروم وأقل المسلمين فقال خالد ما أقل الروم وأكثر المسلمين إنما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان لا بعدد الرجال والله لوددت أن الأشقر براء من توجيه وأهم أضعفوا في العدد (الأشقر فرسه)

وخرجت الروم في تعبئة لم ير مثلاً فأمر خالد مجنبتى القلب أن ينشبا القتال وكان فيهما عكرمة بن أبي جهل والقوتاع بن عمر ففعلوا وكان القعتاع يرتجز :

يا ليتني ألقاك في الطراد قبل اعتزام الجحفل الورد وأنت في حلبتك الورد
يرتجز عكرمة :

قد علمت بهكنة الجوارى أنى على عكرمة أحامى

وكانت هذه الأراجيز لهم تقوم الموسيقى في تشجيع القلوب
نشب القتال والتحم الناس وطارد الفرسان : وأمر خالد بالزحف العام ونهد
خالد بالقلب حتى كان بين خيل الروم ورجلهم وكان مقاتلهم واسع المطرد ضيق
المهرب فلما وجدت خيلهم مذهبا ذهبت وتركوا رجلهم في مصافهم وخرجت خيلهم
تشتد بهم في الصحراء ولما رأها المسلمون كذلك أفرجوا لها ولم يخرجوها
فذهبت فتفرقت في البلاد وأقبل خالد ومن معه على الرجل فكأنما هدم بهم حائط
خافتحموا في خندقهم فاقحمه عليهم فعمدوا إلى الواقصة من رراتهم حتى هوى فيها
كثير منهم فتهاقت فيها على ما يقول الطبرى ١٢٠ ألف سوى من قتل بالمركة من
الخيال والرجل وكان القتال قد استمر طول النهار ومعظم الليل وأصبح خالد وهو
في رواق رئيس جند الروم

وكان لكثير من فرسان المسلمين في ذلك اليوم القدح المعلى في الثبات والصبر منهم
عكرمة بن أبى جهل فإنه كان يقول قاتلت رسول الله في كل موطن وأقر اليوم ثم
ينادى من يبايع على الموت فيبايعه أرباب النجدة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا
جميعاً قدام فسطاط خالد وهو في وسط القلب حتى أثبتوا جميعاً جراحاً وقتلوا إلا من
برأ منهم وأتى خالد عند الصبح بعكرمة جريحاً فوضع رأسه على نخذه وبعمرو بن
عكرمة فوضع رأسه على ساقه وجعل يمسح عن وجوههما ويقطر في حلوقهما الماء
ويقول كلا زعم ابن الحنتمة أنا لانتشهد (يريد عمر) وقاتل النساء في ذلك اليوم
في جولة وقتل من المسلمين في اليرموك نحو ثلاثة آلاف بينهم كثير من الوجوه والفرسان
ولما بلغ خبر هذه الموقعة هرقل واهزام نخبة جيوشه هذه الهزيمة المنكرة وهو
دون حمص ارتحل لجمع حصص يثرب بين الجنود الإسلامية وقال سلام عليك يا سوريا
سلاماً لالقاء بعده

في أثناء الموقعة جاء بريد المدينة وفيه خبر وفاة أبى بكر وخلافة عمر بن الخطاب
وعزل خالد عن إمارة الجيش وتولية أبى عبيدة قائداً عامامكانه فأخذ خالد الكتاب

وأُسره إلى أبي عبيدة ولم يذعه لثلاثين به قوة الجنود وأخذ الكتاب فوضعه في كنيسته حتى انتهت الموقعة بهذا النصر فسلم الكتاب إلى أبي عبيدة وسلم عليه بالإمارة وبما يؤثر عن خالد في هذا اليوم قوله : الحمد لله الذي نضى على أبي بكر بالموت وكان أحب إلى من عمر . والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبغض إلى من أبي بكر ثم ألزمني حبه جيش عدته أربعون ألفاً يغلب جيشاً فيه خمسة أمثاله لا بد أن يبحث فيه عن سبب ذلك الفوز والعدد الكبير . مدّرب على الحروب وخوض المعامع وكان قريب عهد بالانتصار على الجنود الفارسية . يقولون أن ارتباطك الدول التي حاربها المسلمون كان سبباً في فوزهم هذا الفوز السريع : كان يمكن أن يكون هذا سبباً لو كانت الارتباكات منعت تلك الدول من حشد الجنود ومساعدة النفور فكان في ذلك فرصة لمن يفزهم أما وقد حشدوا ذلك العدد الجسيم مسلحاً منظماً معبئاً أعظم تعبية فلا بد أن يكون هناك سبب وراء العدد والعدد ذلك أن الجندي المسلم كان يخوض هذه المعامع وقلبه متأثراً بما رآه من العاقبة له قرأه من الكتاب وما سمعه من الرسول عليه الصلاة والسلام من التبشير بهذه الفتوح العظيمة : وهذه الثقة في قلبه بمنزلة مدد من الله يؤيده الثاني أنه واثق بالعاقبة في الأخرى فهو إن قتل كان شهيداً عاقبته الحسنى وزيادة وإن ظفر كان ذلك خيراً فهو يرجو إحدى الحسينين إماموت بعده سعادة وإما فوز فيه فخر الدنيا وإسعاد دينه أضف إلى ذلك ما وقفوا إليه من هؤلاء القواد العظماء الذين أعجزوا من بعدهم أن يقدم أقدامهم وقليل كانت أمثالهم في تاريخ الشرق فرحم الله خالداً فقد كان زينة في تاريخ أبي بكر : وإلى هنا انتهت الأعمال الكبرى التي حدثت بين المسلمين وبين دولتي الروم والفرس في أيام أبي بكر وقطبها خالد بن الوليد المخزومي . يظهر لنا هذا التاريخ القصير الذي لم يستمر أكثر من سنتين وأربعة أشهر ما وصفنا . به أبا بكر من صدق العزيمة ومضائها

إدارة البلاد في عهد أبي بكر

كانت الجزيرة العربية هي البلاد التي تحت الإدارة الإسلامية نهائياً وكان أبو بكر قد جزأها إلى ولايات وعلى كل ولاية أمير من قبله وكان لهذا الأمير إقامة الصلاة . والفصل في القضايا وإقامة الحدود فهو أمير قاض منفذ لأن أبا بكر لم يعين قضاة . يتولون القضاء دون الأمراء وهذه ولايات الجزيرة لعهد :

- (١) مكة وأميرها عتاب بن أسيد وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
- (٢) الطائف وأميرها عثمان بن أبي العاص وهو الذي ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
- (٣) صنعاء وأميرها المهاجر بن أبي أمية وهو الذي ولي فتحها بعد الردة
- (٤) حضرموت وواليها زياد بن لبيد (٥) خولان وواليها يعلى بن أمية
- (٦) زيدور مع وواليها أبو موسى الأشعري (٧) الجند وأمرها معاذ بن جبل
- (٨) نجران وواليها جرير بن عبد الله البجلي (٩) جرش وواليها عبد الله بن ثور
- (١٠) البحرين وواليها العلاء بن الحضرمي

أما العراق والشام فكانت لاتزال الحروب قائمة فيها وكان أمراء الجندهم ولاية الأمر فيها ولم يكن لأبي بكر وزير وإنما كان عمر بن الخطاب وأبو عبيدة أمينا لبيت المال قبل أن يسيره إلى الشام

وكان يكتب له زيد بن ثابت ويكتب له الأخبار عثمان بن عفان وكان يكتب له من حضر وفي عهده كتب القرآن لأول مرة في مصحف واحد يجمع سورة كلها وكان قبله محفوظاً مرتباً في الصدور ومكتوباً آيات وسوراً ليست مجتمعة فلما حصلت حروب الردة وكان تقتل فيها كثير من القراء رأى أبو بكر أن يجمع القرآن في مصحف واحد واختار لذلك كاتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد القراء الذين كانوا يستظهرون القرآن وهو زيد بن ثابت فقام بالأمر وكتب أول مصحف بملا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحفاظ منهم ووضع هذا المصحف عند أبي بكر رزق الخليفة

كان أبو بكر رجلاً تاجراً قبل أن يستخلف واشتغل بالتجارة بعد الخلافة ستة أشهر ثم وجد أن التجارة تشغله عن أمور الناس فقال لا والله ما تصاح أمور الناس التجارة وما يصالحهم إلا التفريغ لهم والنظر في شأنهم ولا بد لي إلى ما يصالحهم فترك التجارة واستنق من مال المسلمين ما يصاحه ويصالحه يوماً بيوم وكان يحج ويعتمر وكان الذي فرضوه له في السنة ستة آلاف درهم (— بالتقريب ١٢٨ جنبها مصر يا) ولما حضرته الوفاة قال ردوا ما عندنا من مال المسلمين فإني لأصيب من هذا المال شيئاً وإن أرضى التي بمكان كذا وكذا للمسلمين بما أصبت من أموالهم فدفع ذلك إلى عمر فقال عمر لقد أتيت من بعده . فن هذا يفهم أن المبدأ الذي اختطه أبو بكر هو أن الخليفة

لا ينبغي أن يشغله شيء من التجارات عن النظر فيما وكل إليه من أمور العامة وأنه يأخذ ما يفرض له من بيت المال والظاهر أن الفرض لغيره وليس هو الذي يفرض لنفسه وكان هذا المأخوذ فيه شبهة في نظر أبي بكر فأمر برده إلى بيت المال لإرزاق الجند

كان الجند متطوعين لا يجمعهم ديوان وكانوا يأخذون أربعة أخماس الغنيمة يوزعها عليهم رئيس الجند غير ما يناله القاتل من سلب القتل وغير ما ينقله رئيس الجند المتأزين وكان أبو بكر يسوى في العطاء لا يفضل أحداً على أحد لإرزاق العمال

كان يرد لبيت المال خمس الغنائم وصدقات المسلمين وجزية أهل الذمة ومن ذلك كان يعطى العمال أرزاقهم ويرزق ما بقي على من عيّن في الكتاب لمصارف الزكاة وفاة أبي بكر

حم أبو بكر لسبع خلون من جمادى الآخرة سنة ١٣ ومكث محموراً ١٥ يوماً وتوفي في مساء ٢١ جمادى الآخرة سنة ١٣ (٢٢ أغسطس سنة ٦٣٤) فكانت مدته سنتين وثلاثة أشهر وعشر ليال ودفن في حجرة عائشة بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم يميل عنه قليلاً إلى الجهة الشرقية

المحاضرة الحادية والعشرون

كيف انتخب عمر - ترجمته - أول خطاب له - الفتوح في بلاد الفرس
بده القادسية

٢ - عمر بن الخطاب

كيف انتخب

لما مرض أبو بكر وأحسن بدنو أجله رأى مصلحة المسلمين في أن ينتخب خليفته قبل موته وذلك ما يعبر عنه بولاية العهد وكانوا يحسون دائماً بأن كثيرين يرون أنفسهم أهلاً للخلافة وهم أحق بها فإذا ترك الناس من غير عهد انتشر عقد نظامهم

وكان يرى عمر بن الخطاب أجدر الناس بالخلافة ولكنه أحب أن يستشير فيه كبار الصحابة فدعا بعبد الرحمن بن عوف وقال أخبرني عن عمر فقال يا خليفة رسول الله هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ولكن فيه غلظة فقال أبو بكر ذلك لأنه يراني رقيقا ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيرا مما هو عليه ويأبأ بمحمد قدمته فرأيتني إذا غضبت على الرجل في شيء أراني الرضاعنه وإذا كنت له أراني الشدة عليه لا تذكر يا أبا محمد مما قلت لك شيئا قال نعم ثم دعا عثمان بن عفان فقال يا أبا عبد الله أخبرني عن عمر قال أنت أخبر به فقال أبو بكر على ذاك يا أبا عبد الله قال اللهم علمي به أن سريره خير من علانيته وأن ليس فينا مثله قال أبو بكر رحمك الله يا أبا عبد الله لا تذكر مما ذكرت لك شيئا قال ففعل فقال له أبو بكر لو تركته ما عدوتك وما أدري لعله تاركة والخيرة له الأيلى من أموركم شيئا ولوددت أنى كنت خلوا من أموركم وأنى كنت فيمن مضى من سلفكم

ولما تم له الرأي دعا عثمان بن عفان فأملى عليه (بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر بن أبي تحافة إلى المسلمين أما بعد) - ثم أعمى عليه فكتب عثمان - (فإني قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ولم آسكم خيرا) ثم أفاق أبو بكر فقال اقرأ على فقرأ عليه فكبر أبو بكر وقال أراك خفت أن يختلف الناس إن افلتت في غشيتي قال نعم قال جزاك الله خيرا عن الإسلام وأمله وأقرها أبو بكر من هذا الموضع قال الطبرى ثم أشرف على الناس وزوجه أسماء بنت عميس بمسكته فقال لهم أترضون بمن استخلف عليكم فإني والله ما ألوت من جهد الرأى ولا وليت ذا قرابة وإني قد وليت عليكم عمر بن الخطاب فاسعوا له وأطيعوا فقالوا سمعنا وأطعنا

وكان بدء خلافة عمر بن الخطاب يوم الثلاثاء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٣ هـ (٢٣ أغسطس

سنة ٦٣٤ م)

ترجمة عمر

هو عمر بن الخطاب بن نفيل من بنى عدى بن كعب بن لؤى وأمه حنمة بنت هاشم بن المغيرة من بنى مخزوم بن يثظة بن مرة ولد لثلاث عشرة سنة خلت من ميلاد رسول الله ﷺ تربى على الشهامة والجدوة الجرأة وقول الحق لا يرى فيه هوادة فلما أشرف رسول الله ﷺ بالرسالة كانت سنه ٢٧ سنة ولما دعى إلى الإسلام لم يكن في بدء أمره مقتنعا بصحة الرسالة فخارب

الإسلام حرباً شديداً حتى كان ينال المسلمين منه أذى كثير حتى كانت هجرة الحبشة ورأى شدة تمسك المسلمين بدينهم وتحمل الأذى ومفارقة الاوطان فكان ذلك مما دعاه إلى أن يستمع الدعوة بقلب مفتوح فأمن وصدق وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي التي كان المسلمون مستخفين بها وهناك أعلن لإيمانه فكانت به للدسليين قوة وذهب إلى البيت الحرام فأعلن لقريش تصديقه بالدين الإسلامي وهناك أصابه من أذى المشركين ما كان يصيب إخوانه وكادوا يقتلونه لمولانا أجاره منهم العاصي بن وائل السهمي ولما كانت هجرة المدينة كان الناس يخرجون متسللين خيفة أن يحبسهم أهلهم أما هو فأعلن أنه مهاجر وقال من أراد أن تشكله أمه فليقتني وراء هذا الوادي ثم خرج مهاجراً فلم يتبعه أحد وحضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشاهدته كلها فلم يتخاف عن واحدة منها وكان كثيراً ما يشير على الرسول فينزل القرآن موافقاً لما أشار وكان هو وأبو بكر بمنزلة الوزيرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صاهره عليه السلام فتزوج بنته حفصة بعد أن قتل عنها زوجها : ولما لحق عليه السلام بربه كان اعمراً كبير الفضل في الإسراع ببيعة أبي بكر قطعاً للنزاع في أمر الخليفة وخوفاً أن يتشدد الأمر وكان لأبي بكر بمنزلة الوزير الأول يشير عليه ويعينه وكان أبو بكر يحيل عليه فصل القضايا فكانه كان قاضيه وإن لم يتسم باسم القاضي وقد أفادته صحبة أبي بكر الأمانة في الأمور وكثيراً غيرها

أول خطاب له

بعد أن يوبع بالخلافة عقب وفاة أبي بكر صعد المنبر فقال هذه الكلمات القصيرة وهي تنبئ عن سياسته التي ساس بها العرب قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه (إنما مثل الجمل كمثل جمل أتبع قائده فليظفر قائده أين يقوده أما أنا فوربّ الكعبة لأحملكم على الطريق) والجمل الأتف هو الجمل الذليل الموالي الذي يأنف من الزجر والضرب ويعطى ما عنده من السير عفواً سهلاً وهذا تشخيص حسن للأمة الإسلامية لعهد فأنها كانت سامة مطيعة إذا أمرت اتمرت وإذا نهيت انتهت ويتبع ذلك المسؤولية الكبرى على قائدها بأنه يجب عليه أن يتبصر حتى لا يوجه هذه الأمة إلى ما فيه خطر عليها بل يتخير لها أساس الطرق وأسئله ولذلك وعدمهم مقسماً فقال أما أنا فوربّ الكعبة لأحملكم على الطريق ويفهم بالبداهة أنه الطريق الأقوم الذي لا اعوجاج فيه والعرب

من شأن لغتها الاكتفاء بدلالات الأحوال

الفتوح في عهد عمر

في بلاد الفرس

لما صرف أبو بكر خالد بن الوليد إلى العراق أمره أن يستخلف على البلاد المثنى بن حارثة الشيباني ويترك عنده نصف الجنود ففعل خالد ما أمر به وأقام المثنى بالحيرة وهي دار إمارته وكان قد استقام أمر الفرس على شهر براز فوجه إلى المثنى والتقى به عند بابل وأوقع بهوقعة شديدة انهزم فيها بهمن وجنده وتبع الطلاب الفل إلى قرب المدائن ثم عاد المثنى إلى الحيرة وأبطأت عليه أخبار أبي بكر وتوقع أن الفرس يجمعون له جموعاً لا يقدر على مقاومتها يخلف على الجند بشير بن الخصاصة وخرج نحو المدينة ليخبر أبا بكر خبر المسلمين وأعدائهم وليستأذنه في الاستعانة بمن قد ظهرت توبته وندمه من أهل الردة وليخبره أنه لم يخلف أحداً أنشط إلى قتال فارس وحررها ومعونة المهاجرين منهم فقدم المثنى وأبو بكر في مرضه الأخير فاستدعى عمر فقال له استمع يا عمر ما أقول لك ثم أعمل به إنني لأرجو أن أموت من يوى هذا فإن أنامت فلا تمسين حتى تدب الناس مع المثنى ولا تشغلنكم مصيبة وإن عظمت عن أمر دينكم ووصية ربكم وقد رأيته يتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صنعت ولم يصب الخلق بمثله وبالله لو أني عن أمر الله وأمر رسوله لخذلنا وتعاقنا فاضطربت المدينة نارا وإن فتح الله على أمراء الشام فاردد أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهله وولاة أمره وحده وأهل الضراوة بهم والجرأة عليهم . ومات أبو بكر من يومه فبعد أن دفنه عمر ندب الناس مع المثنى وقال عمر كان أبو بكر قد علم أنه يسوءني أن أؤمر خالداً على العراق حين أمرني بصرف أصحابه وترك ذكره كان الناس يجمعون عن الخروج إلى فارس لما في أنفسهم من عظمتها وشوكتها القديمة فخطبهم المثنى فقال أيها الناس لا يعظن عليكم هذا الوجه فإننا قد تبجحنا ريف فارس وغلبناهم على خير شقي السواد وشاطرناهم ولنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم . ولها إن شاء الله ما بعدها وقال لهم عمر إن الحجاز ليس لكم بدار إلا على النجعة ولا يقوى عليه أهله إلا بذلك أين الطراء ^(١) المهاجرون عن موعود الله سيروا في الأرض

(١) الطراء الغرباء وهم الذين يأتون من مكان بعيد

الإسلام حرباً شديداً حتى كان ينال المسلمين منه أذى كثير حتى كانت هجرة الحبشة ورأى شدة تمسك المسلمين بدينهم وتحمل الأذى ومفارقة الأوطان فكان ذلك مما دعاه إلى أن يستمع الدعوة بقلب مفتوح فأمن وصدق وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي التي كان المسلمون مستخفين بها وهناك أعلن إيمانه فكانت به للدسليين قوة وذهب إلى البيت الحرام فأعلن لقريش تصديقه بالدين الإسلامي وهناك أصابه من أذى المشركين ما كان يصيب إخوانه وكادوا يقتلونه لولا أن أجاره منهم العاصي بن وائل السهمي ولما كانت هجرة المدينة كان الناس يخرجون متسللين خيفة أن يحبسهم أهلهم أما هو فأعلن أنه مهاجر وقال من أراد أن تشكله أمه فليلقني وراء هذا الوادي ثم خرج مهاجراً فلم يتبعه أحد وحضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشاهدته كلها فلم يتخاب عن واحدة منها وكان كثيراً ما يشير على الرسول فينزل القرآن موافقاً لما أشار وكان هو وأبو بكر بمنزلة الوزيرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صاهره عليه السلام فزوج بخته حفصة بعد أن قتل عنها زوجها : ولما لحق عليه السلام بربه كان لعمراً كبير الفضل في الإسراع ببيعة أبي بكر قطعاً للنزاع في أمر الخليفة وخوفاً أن يتشدد الأمر وكان لابي بكر بمنزلة الوزير الأول يشير عليه ويعينه وكان أبو بكر يحيل عليه فصل القضايا فكانه كان قاضيه وإن لم يتسم باسم القاضي وقد أفادته صحبة أبي بكر الأمانة في الأمور وكثيراً غيرها

أول خطاب له

بعد أن بويع بالخلافة عقب وفاة أبي بكر صعد المنبر فقال هذه الكلمات القصيرة وهي تنبئ عن سياسته التي ساس بها العرب قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه (إنما مثل الجمل كمثل جمل أنف اتبع قائده فليظن قائده أين يقوده أما أنا فو ربّ الكعبة لأحملكم على الطريق) والجمل الأنف هو الجمل الذليل الموالي الذي يأنف من الزجر والضرب ويعطى ما عنده من السير عفواً سهلاً وهذا تشخيص حسن للأمة الإسلامية لعهدده فإنها كانت سامة مطيعة إذا أمرت انتمرت وإذا نهيت انتهت ويتبع ذلك المسؤولية الكبرى على قائدها بأنه يجب عليه أن يتصرح حتى لا يوجه هذه الأمة إلى ما فيه خطر عليها بل يتخير لها أسس الطرق وأسفلها ولذلك وعدم مقدما فقال أما أنا فو ربّ الكعبة لأحملكم على الطريق ويفهم بالبداهة أنه الطريق الأقوم الذي لا اعوجاج فيه والعرب

من شأن لغتها الاكتفاء بدلالات الاحوال

الفتوح في عهد عمر

في بلاد الفرس

لما صرف أبو بكر خالد بن الوليد إلى العراق أمره أن يستخلف على البلاد المثنى بن حارثة الشيباني ويترك عنده نصف الجنود ففعل خالد ما أمر به وأقام المثنى بالحيرة وهي دار إمارته وكان قد استقام أمر الفرس على شهر براز فوجه إلى المثنى والتقى به عند بابل وأوقع بهوقعة شديدة انهزم فيها بهمن وجنده وتبع الطلب الفل إلى قرب المدائن ثم عاد المثنى إلى الحيرة وأبطأت عليه أخبار أبي بكر وتوقع أن الفرس يجمعون له جموعا لا يقدر على مقاومتها تخلف على الجند بشير بن الخصاصة وخرج نحو المدينة ليخبر أبا بكر خبر المسلمين وأعدائهم بوليتأذنه في الاستعانة بمن قد ظهرت توبته وندمه من أهل الردة وليخبره أنه لم يخلف أحداً أنشط إلى قتال فارس وحررها ومعونة المهاجرين منهم فقدم المثنى وأبو بكر في مرضه الأخير فاستدعى عمر فقال له استمع يا عمر ما أقول لك ثم أعمل به إنى لأرجو أن أموت من يوى هذا فإن أنا مت فلا تُمسين حتى تندب الناس مع المثنى ولا تشغلنكم حصية وإن عظمت عن أمر دينكم ووصية ربكم وقد رأيتنى متوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صنعت ولم يصب الخلق بمثله وبالله لو أنى عن أمر الله وأمر رسوله لخذلنا وتعاقبا فاضطربت المدينة نارا وإن فتح الله على أمراء الشام فاردد أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهله وولاة أمره وحده وأهل الضراوة بهم والجرأة عليهم . ومات أبو بكر من يومه فبعد أن دفنه عمر ندب الناس مع المثنى وقال عمر كان أبو بكر قد علم أنه يسوءنى أن أؤمر خالداً على العراق حين أمرنى بصرف أصحابه وترك ذكره كان الناس يجمعون عن الخروج إلى فارس لما فى أنفسهم من عظمتها وشوكتها القديمة لخطبهم المثنى فقال أيها الناس لا يعظمن عليكم هذا الوجه فإن اقد تبججنا ريف فارس وغلبناهم على خير شقى السواد وشاطرناهم ولنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم لوها إن شاء الله مابعدا وقال لهم عمر إن الحجاز ليس لكم بدار إلا على النجمة ولا يقوى عليه أهله إلا بذلك أين الطراء ^(١) المهاجرون عن موعود الله سيروا فى الأرض

(١) الطراء الغرباء وهم الذين يأتون من مكان بعيد

التي وهبكم الله في الكتاب أن يورثكموها فإنه قال (ليظهره على الدين كله) والله مظهر دينه ومعز ناصره ومولى أهله مواويث الأمم أين عباد الله الصالحين - فكان أول منتدب المسير أبو عبيد بن مسعود الثقفي ثم قفاه رجلان سعد بن عبيد وسليط ابن قيس فأمر عمر على هؤلاء المنتدبين أسبغهم لإجابة وهو أبو عبيد وقال له اسمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشركمهم في الأمر ولا تتجهد مسرعا حتى تبين فإنها الحرب والحرب لا يصلحها إلا الرجل المكث الذي يعرف الفرصة والكف . فصار أبو عبيدة بالجند وهو الأمير حتى باغ الحيرة - كان الفرس في ذلك العهد قد ولوا عليهم آزره يدخت ملكه واختارت هي رسم أحد عظماء الفرس قائدا عاما للجنود الفارسية فدانت له الفرس عقب ورود أبي عبيد

كان أول ما صنعه رسم أن كتب إلى دهاقين السواد أن يشوروا بالمسلمين ودس في كل رستاق رجلا ليثور بأهله وكان ممن أرسله جابان ونرسي من القواد فأثاروا الناس من أعلى الفرات إلى أسفله واجتمع جند عظيم قام في التمارق ^(١) لما رأى ذلك المثني ضم إليه مسالحه وحذر وحينما جاء أبو عبيد أراح الجند قليلا ثم سار إلى التمارق لخارب جابان ومن معه وهزم جنده وأسر جابان أسره رجل من عامة العرب من ربيعة فقال له جابان إنكم معاشر العرب أهل وفاء فهل لك أن تؤمنني وأعطيك كذا وكذا قال نعم قال فادخاني على ملككم حتى يكون ذلك بمشهد منه ففعل فأجاز أبو عبيد ما فعل الربي وما علم القوم أنه الرئيس كدوافيه بأبي عبيد فقال ماتروني فاعلام معاشر ربيعة أيؤمنه صاحبكم وأقبل أنا معاذ الله ما لزم بعض المسلمين فقد لزمهم كلهم

لما انهزم الفرس ذهبوا إلى كسكر ^(٢) لاجئين إلى نرهى فاجتمع إليه الجند الذين معه وقل جابان فتبعهم أبو عبيد والذين بهم أسفل من كسكر فهزمهم وغلب على عسكر نرسي وأرضه وأخرب ما كان حول معسكرهم من كسكر : وهناك جاءه الدهاقين مسلمين فسالمهم وجأؤوه بهدايا من أطعمة فارس وألوانها فلم يأكل منها وقال بئس المرء أبو عبيد إن صحب قوما من بلادهم أهرقوا دماهم دونه أولم يهرقوا فاستأثر عليهم.

(١) موضع قريب من الكوفة من أرض العراق (٢) كورة واسعة كانت قصبتها قبل أن يحصر الحجاج واسطأخسر وسابور ثم صارت واسط قصبتها ومن مشهور نواحيها المبارك والمدار ونفيا وميسان ودست ميسان

بشيء يصيبه لا والله لا يأتى كل مما أفاء الله عليهم إلا مثل ماياً كل أو ساطهم
لما جاء رستم خبر الهزيمة جهز جيشاً آخر عظيماً يقوده بهمن جاذويه وأعطاه الراية
الكبرى لفارس المسماة درفش كايان وهرضها ثمانية أذرع وطولها اثنا عشر متراً
من جلود الثور فسار إليه أبو عبيد حتى نزل المروحة ^(١) موضع البرج والعاقول
فبعث إليه بهمن إما أن تعبروا إلينا وندعكم والعبور وإما أن تدعونا نذهب إليكم فأشار
الناس على أبي عبيد بعدم العبور فاج وترك الرأى وعبر بالمسلمين فدارت رحا الحرب
وفى آخر النهار قتل أبو عبيد لجال المسلمين جولة ثم تموا عليها وركبهم أهل فارس
فبادر رجل من ثقيف فقطع الجسر فاتمى الناس إليه والسيوف تأخذهم من خلفهم فنهضوا
في الفرات فأصيب منهم يومئذ أربعة آلاف بين غريق وقيل وحى المثنى ومن معه الناس
وعقد الجسر وعبروا وأقاموا بالمروحة وهرب من الناس يشر كثير على وجوههم
واقضحوا في أنفسهم واستحبوا مما نزل بهم

وبلغت هذه المصيبة عمر فقال اللهم إن كل مسلم في حل منى أنافة كل مسلم يرحم الله
أبا عبيد لو كان عبر فاعتصم بالخيف أو تحيز إلينا ولم يستقل أسكننا له فسة وحصل
في هذه الواقعة غلطان الأولى مخالفة أبي عبيد لمن معه من رؤساء الجيش فإنهم نهوه
عن العبور فلم ينتهوا الذى زاد تلك الغلظة تأييداً ففعله ذلك الرجل الاحق عبد الله بن مرثد
الثقى من قطعه الجسر عند ما رأى جولة المسلمين وإرادتهم العبور ولولا ثبات المثنى بن
حارثة لهلك المسلمون عن آخرهم

لم يبق مع المثنى من الجنود إلا القليل لا قدرة لهم على أن يحافظوا على مراكزهم ولأن
يردواعهم هجمات عدوهم وقد تلم بذلك عمر فشرع يبعث الامداد إلى المثنى منهم جرير
ابن عبد الله البجلي في قومه من بني بجيلة فلما علم المثنى بقدهم طلب منهم أن يسيروا إليه
حتى يقابلوه على البويب ^(٢) وتقدمهم هو إليه فساروا إليه وكان رستم قد أرسل إلى المسلمين
جنداً مع قائد اسمهم مهرا ن فوقف أمامهم ويفصل بين الفريقين الفرات فأرسل مهرا ن إلى المثنى
يخبره بين أن يعبر بخنوده أو يعبر مهرا ن إليه وكان الجواب طبعاً أن طلب من مهرا ن العبور لأن
واقعة الجسر لم يمح أثرها بعد فعبأ الفرس واقتلوا مع المسلمين وكان ذلك في رمضان وقد أمر المثنى

(١) على شاطئ الفرات الغربى تجاه قس الناطف وذلك بالقرب من الكوفة

(٢) نهر كان بالعراق موضع الكوفة يأخذ من الفرات

بالإفطار فأفطروا وكانت تعبئة الجيش خالدية فأبصر المثنى رجلا يستوفز ويستتبل من الصف فقال ما بال هذا قالوا هو من فز يوم الجسر وهو يريد أن يستقتل ققره بالرمح وقال لأبالك الزم موقفك فإذا أتاكَ قرنك فأغنه عن صاحبك ولا تستقتل قال إنى بذلك لجدير فاستقتل ولزم الصف وكانت الحرب في هذه الموقعة من أشد ما صافه المسلمون هولا لكثرة عدوهم ولكنهم اضطربوا صبراً جيلاً وكانت الهزيمة على الفرس بعد أن كاد يفنى قلب جنودهم ولما شرعوا في الهزيمة سبقهم المثنى إلى الجسر فقطعه فأرادوا العبور فلم يمكنهم فذهبوا في البلاد مصعدين ومنحدرين بعد أن قتل منهم ما قدر بمائة ألف وما يؤثر عن المثنى حكمه على نفسه في قطعه الجسر وإحراجه العدو قال لقد عجزت عجرة وفي الله شرها بمسابقة إياهم إلى الجسر وقطعه حتى أخرجتهم فإني غير عائد فلا تعودوا ولا تقتدوا بي أيها الناس فإنها كانت منى زلة لا ينبغي لإحراح أحد إلا من لا يقوى على الامتناع : ثم أرسل المثنى في أثر المنهزمين من اتبعهم إلى أن وصلوا إلى السيب ^(١) بعد أن عقد لهم جسراً : وكانت هذه الواقعة من الوقائع الكبرى التي أوقعت الرعب في قلوب أهل فارس حتى سار المسلمون فيما بين الفرات ودجلة لا يمنعهم مانع ولا يقف في وجوههم محارب

وأقام المثنى بعد ذلك يصعد ويصوب في الجزيرة ويبتك السرايا للإغارة وما يدل على تنبه عمر لما كان يحصل بين أولئك الجنود أن المثنى أرسل رجلين من بكر بن وائل في جند فأغاروا على صفين وبها النمر وتغلب متساندين فأغاروا عليهم حتى رموا بطائفة منهم في الماء فنادوهم فلم يقلعوا عنهم وجعلوا ينادونهم الغرق العرق وجعل عتية وفرات البكريان يذمران الناس وينادونهم تغريق تغريق بتحريق يذكرونهم يوماً من أيامهم في الجاهلية أحرقوا فيه قوماً من بكر بن وائل في غيضة من الغياض ثم انكفؤا راجعين إلى المثنى وقد غرقوا : كانت لعمر عيون في كل جيش فكتب العين إلى عمر بما قال عتية وفرات يوم بنى تغلب والماء فاستقدمهما عمر فسألهما فأخبراهما أنها قالوا ذلك على وجه طلب ذحل الجاهلية فاستحفلهما خلفاً أنها ما أرادا بذلك إلا المثل واعزاز الإسلام فصدقهما وردهما حتى قدما على المثنى

(١) كورة من سواد الكوفة وهما سديان الأعلى والأسفل من طسوج سورا

أمر القادسية (١)

نظر الفرس بعد هزيمة مهران إلى أنفسهم فوجدوا أنفسهم يضعفون أمام العرب ورأوا أنَّ الاختلاف الذي هم فيه مما ساعد العرب على تقدمهم وانتصاراتهم فقالوا لرستم والفيروز وهما عظماء فارس والمستنقذان في أمر سلطانها أين يذهب بكما لم يبرح بكما الاختلاف حتى وهتم أهل فارس وأطمعنا فيهم عدوهم وإنه لم يبلغ من خطر كذا أن تترك فارس على هذا الرأي وإن تعرضا لها للهلاك ما بعد بغداد وساباط وتكريت إلا المدائن والله لنجتمعان أولئذ إن بكما قبل أن يشمت بنا شامت فرأى الرجلان أن كلام القوم حق فبحثا في كل نساء كسرى وسراييه عن عقب له يدينه فبعدلای وجدار جلا يدعى يزدجرد من ولد شهریار بن كسرى وهو ابن احدى وعشرين سنة فملكه الفرس واجتمعوا عليه وتبارى الرؤساء في طاعته ومعاونته وحينئذ سمى الجنود لكل مساحة كانت لكسرى أو موضع نفر فسمى جند الحيرة والانبار والمسالخ والإبله . بلغ المثنى ذلك كله فكتب به إلى عمر ولم يصل الكتاب إلى عمر حتى كفر أهل السراة من كان له عهد ومن لم يكن له عهد فخرج المثنى على حاميته حتى نزل بذي قار (٢) ثم جاءهم كتاب من عمر يأمرهم بالانسحاب من بين أظهر الأعاجم والفرق في المياه التي تلي حدود بلادهم فكان منزل المثنى ذا قار ونزل الناس بالجل (٣) وشراف (٤) إلى غضى وغضى حيال البصرة وكانوا يبحث يغيث بعضهم بعضا إن كان فرع تم ذلك في ذى القعدة سنة ١٣ أما عمر فكتب إلى عمال العرب على الكور والقبائل في ذى الحجة سنة ١٣ لاندعوا أحدا له سلاح أو فرس أو نجدة أو رأى إلا أن يتختموه ثم وجهتموه إلى والعجل العجل وكان يريد توجيهه جيش كشف إلى العراق حتى يقاتل جموع العجم بجموع العرب فأما القبائل التي طرقها على مكة والمدينة فوافته بالمدينة وكذلك من كان من أهل المدينة على الصنف ما بينه وبين العراق وأما من كانوا أسفل منهم فأنضموا إلى المثنى

(١) بينها وبين الكوفة ١٣ فرسخا وبينها وبين العذيب أربعة أميال وهي على جادة الكوفة

(٢) ماء لبكر بن وائل قريب من الكوفة بينها وبين واسط

(٣) موضع بالبادية على جادة طريق القادسية إلى ذبالة بينه وبين القرعا ١٦٠ ميلا

(٤) بين واقصة والقرعاء ومن شراف إلى واقصة ميلان

فلما تكامل ورود الجنود على عمر خرج بهم من المدينة حتى نزل على ماء يدعى صرار^(١) فمسك به ولا يدري الناس ما يريد أيسير أم يقوم وكانوا إذا أرادوا أن يسألوه عن شيء رموه بعثمان أو بعبد الرحمن بن عوف وكان عثمان يدعى في أمانة عمر رديفاً والرديف الرجل الذي يكون بعد الرجل فإذا لم يقدر هذان على علم شيء مما يريدون ثلثوا بالعباس بن عبد المطلب فقال عثمان لعمر ما تريد فنأدى الصلاة جامعة فاجتمع الناس عليه فأخبرهم الخبر وانتظار ما يقول الناس فقالت العامة سروسر بنا معك فدخل معهم في رأيهم وكره أن يدعهم حتى يخرجهم منه في رفق فقال استعدوا وأعدوا فإني سائر إلا أن يجيء رأي أمثل من هذا ثم بعث إلى أهل الرأي فاجتمع إليه وجره الصحابة وأعلام العرب فاجتمع رأيهم جميعاً على أن يبعث رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقيم ويرميه بالجنود فإن كان ما يرجو من الفتح والإعلاء رجلاً وندب جنداً آخر فنأدى عمر الصلاة جامعة وبعث إلى علي وكان قد خلفه على المدينة وإلى طلحة وكان على مقدمته ولما تكامل جمعهم قال لهم إن الله قد جمع على الإسلام أهله فألف بين القلوب وجعلهم فيه إخواناً والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه شيء من شيء أصاب غيره وكذلك يحق على المسلمين أن يكون أمرهم شوري بينهم بين ذوى الرأي منهم فالناس تبع لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاً لهم ومن أقام بهذا الأمر تبع لأولى رأيهم ماراً وهم ورضوا به لهم من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاً لهم أيها الناس إنى إنما كنت كرجل منكم حتى صرفنى ذوى الرأي منكم عن الخروج فقد رأيت أن أقيم وأبعث رجلاً وقد أحضرت هذا الأمر من قدمت ومن خلفت (يريد علياً وطلحة) وهذا الخطاب بين ما كان يدور في رأس عمر من النظام الشورى ويوضح الأساس لذلك النظام . ثم أجال معهم الرأي فيمن يوليه قيادة ذلك الجيش العظيم واتفق الرأي أخيراً على تولية القائد العظيم سعد بن أبي وقاص الزهري القرشى وكان في ذلك الجيش حدة الأمانة العربية فإن عمر لم يدع رئيساً ولا ذا شرف ولا ذا رأى ولا ذا سلطة ولا خطيباً ولا شاعراً إلا أراهم به فرماهم بوجوه الناس وغرهم

المحاضرة الثانية والعشرون

تمام القادسية - فتح المدائن

ثم أمر سعداً بالمسير وقال إذا انتهيت إلى زرود ^(١) فانزل بها فسار حتى إذا وصل إلى زرود فنزل بها وتفرق الجنود فيما حولها من أمراء بني تميم وأسد وانتظر اجتماع الناس وأمر عمر . وفي ذلك الوقت مات المثنى بن حارثة من جراحة كانت أصابته وقبل وفاته أرسل إلى سعد وصيته لأنه قد اختبر أمر العجم قبله أوصاه أن يقاتل الفرس على حدود أرضهم على أدنى حجر من أرض العرب وأدنى مدر من أرض العجم فإن يظهر الله المسلمين عليهم فلهم ماوراءهم وإن تكن الأخرى فاؤا إلى فئة ثم يكون أعلم بسيلهم وأجرأ على أرضهم إلى أن يرد الله الكرة لهم . ثم سار سعد من زرود حتى أتى شراف وفيها جاءه كتاب من عمر يقول فيه إذا جاءك كتابي هذا فاعشر الناس وعرف عليهم وأمر على أجنادهم وعينهم ومر رؤساء المسلمين فليشهدوا وقدرهم وهم شهود ثم وجههم إلى أصحابهم وواعدهم القادسية واكتب إلى بالذى يستقر عليه أمرهم ففعل سعد ما أمر به ففقد الناس وهبأهم بشراف وأمراء الأجناد وعرف العرّاف فعرف على كل عشرة رجلا وأمر على الرايات رجلا من أهل السابقة وعشر الناس وأمر على الأعشار رجلا من الناس لهم وسائل في الإسلام وولى الحرب رجلا فولى على مقتدماتها ومجنباتها وساقتها ومجرداتها وطلائعها ورجلها وركبانها فكان أمراء التعبئة يلون الأمير ويليهام أمراء الأعشار ثم أصحاب الرايات ثم القواد رومس القبائل ولم يفصل سعد من شراف إلا على تعبئة ويأذن عمر وهذا كتابه الذى أمره فيه بمبارحة شراف :

أما بعد : فسر من شراف نحو فارس بمن معك من المسلمين وتوكل على الله واستعن به على أمرك كله واعلم أنك تقدم على أمة هددهم كثير وعدتهم فاصلة وبأسهم شديد وعلى بلد منيع وإن كان سهلا كؤودا لبحوره وفيوضه ودآدته ^(٢) إلا أن توفقوا

(١) رمال بين الثعلبية والخزيمية على طريق الحاج إلى الكوفة

(٢) الدآدىء ما اتسع من التلاع وهى مسايل الماء

غيضامن فيض وإذا لقيتم القوم أو أحداً منهم فابدؤم الشدو والضرب ولما كنتم والمناظرة
لجموعهم ولا يتخذ عنكم فإنهم خدعة مسكرة أمرهم غير أمركم إلا أن تجادوهم وإذا انتهت
إلى القادسية والقادسية باب فارس في الجاهلية وهي أجمع تلك الأبواب لمآذتهم
ولما يريدونه من تلك الأصل وهو نزل رغب خصب حامين دونه قناطر وأنهار
ممتعة فتكون مسالحك على أنقابها ويكون الناس بين الحجر والمدرك على حافات
الحجر وحافات المدرك والجراخ بينهما ثم أزم مكانك فلا تبرحه فإنهم إذا أحسوك
أنضتم رموك بجمعهم الذي يأتي على خيلهم ورجلهم وخدمهم وخدمهم فإن أتم صبرتم
لعدوكم واحتسبتم لقناله ونوئتم الأمانة رجوت أن تصروا عليهم ثم لا يجتمع لكم
مثلهم أبداً إلا أن يجتمعوا وليست معهم قلوبهم وإن تكتب الأخرى كان الحجر
من أرضكم ثم كنتم عليها أجراً وبها أعلم وكانوا عنها جبن وبها أجهل حتى يأتي الله
بافتح عليهم ويرد لكم الكرة. وكتب إليه باليوم الذي يرتحل فيه من شراف فصار
سعد على تعيينه والكتب بينه وبين عمر متواصلة

ثم جاءه كتاب آخر يقول فيه - واكتب إلى أين بلغ جمعهم ومن رأسهم الذي
يلي مصادمتكم فإنه قد منعتني من بعض ما أردت الكتاب به فله على بما هجمتم عليه
والذي استقر أمركم عليه نصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين المدائن
صفة كافي أنظر إليها واجمعي من أركم على الجلية - فكتب إليه سعد بصفة البلدان
القادسية بين الخندق^(١) والعنق وأن ما بين يسار القادسية بحر أخضر في جوف لاج^(٢)
إلى الحيرة بين طريقي فأتا أحدهما فعلى الظاهر وأما الآخر فعلى شاطئ النهر يدعى
الحوض^(٣) يطلع من سلكه على ما بين الخورتق^(٤) والحيرة وأن ما بين القادسية
إلى الوجبة فيض من فيض مياههم وأن جميع من صالح المسلمين من أهل السواد قبل

(١) خندق سابور في بركة الكوفة حفره سابور بينه وبين العرب خوفاً من
شرم وأوله من هيت يشق طف الباذية إلى كاظمة مما يلي البصرة وينفذ إلى البحر
وبني عليه المناظر والجواسق ونظمه بالمساح ليكون مانعاً لأهل التادية من السوار
(٢) ضيق (٣) نهر كان بين الحيرة والقادسية (٤) قصر كان بظاهر الحيرة
بناه أحد ملوك العرب بالحيرة وهو النعمان بن أمية القيس شرق الفرات وغريه بساتين

إلب لاهل فارس قد خفوا لهم واستعدوا لنا وإن الذى أعتدوا المصادمتارستم فى أمثال
له منهم فهم يحاولون إنفاضنا وإقحامنا ونحن نحاول انفاضهم وإبرازهم وأمر الله بعد
ماض وقضاء مسلم إلى ما قدر لنا وعلينا فنسأل الله خير القدر فى عافية - فكتب إليه
عمر يأمره بالمقام بالقادية وكان مما حزنه به على الوفاء بالأمانة قوله له إني قد ألتى
فى روعى أنكم إذا لقيتم العدو هزمتموهم فاطرحوا الشك وآثروا التقية عليه فان لاهب
أحد منكم أحد أ من العجم بأمان أو قرنه بإشارة أو لسان كان لا يدري إلا عجمى ما كله
به وكان عندهم أمانا فأجروا ذلك بجرى الأمان وإياكم والضحك الوفاء الوفاء فان الخطأ
بالوفاء بقية وإن الخطأ بالغدر الهلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم وذهاب ربحكم وإقبال
ربحهم واعدوا أنى أحذركم أن تكونوا شينا على المسلمين وسببا لتوهمهم

كان الفرس قد اتفقوا على تولية رستم أعظم قوادهم قيادة الجيش الذى يوجهونه
لحرب المسلمين فرضى بذلك وقبل أن يفصل بجنوده بعث سعد دعاة إلى الملك حسب
أمر عمر فاختر من جنده قوما هلمهم نجار ولهم آراء ونفراً لهم منظر وعليم مهابة
ولهم آراء فخر حوا من العسكر حتى جاءوا المدائن فاستأذنوا بالدخول على الملك فأذن
لهم ومع يزدجرد وزراؤه ووجوه أرضه فلما دخلوا عليه أمرهم بالجلوس ثم قال
لترجمانه سلهم ما جاء بهم ومادعاهم إلى غزونا والولوع ببلادنا أمن أجل أنا أجمعناكم
وتشاكلنا عنكم اجترأتم علينا فرد عليه النعمان بن مقرن وكان رئيس الوفد قد كرتاريخ
إرسال الرسول وما كان من شأن العرب معه ودخولهم فى دينه وقال بعد ذلك ثم
أمرنا أن نبداً بمن يلينا من الامم فندعوم إلى الإنصاف فنحن ندعوكم إلى ديننا وهو
دين سن الحسن وقبح القبيح كله فان أبيتكم فأمر من الشر هو أهون من آخر شر منه
الجزاء فان أبيتكم فلما نجزه فإن أجبتم إلى ديننا خلفنا فيكم كتاب الله وأقناكم عليه على
أن تحكموا بأحكامه ونرجع عنكم وشأنكم وبلادكم وأن اتقيتمونا بالجزاء قبلنا منكم
ومنعناكم وإلا قتلناكم فقال يزدجرد إني لا أعلم فى الأرض أمة كانت أشقى ولا أقل
عدداً ولا أسوأ ذات بين منكم قد كنا نوكل بكم قرى الضواحي فيكفوننا إياكم
لا تفزوكم فارس وتعلمون أن تقوموا لهم فإن كان عدد لحق فلا يفرنكم منا وإن
كان الجهد قد دعاكم فرضنا لكم قوتا إلى خصبكم وأكرمنا وجوهكم وكسونناكم
وملكنا عليكم ملكا يرفق بكم فسكت القوم فقام المغيرة بن زرارة الاسيدى فقال

أيها الملك إن هؤلاء رموس العرب ووجوههم وهم أشراف وإنما يكرم الأشراف
الأشراف ويعظم حقوق الأشراف الأشراف ويفخم الأشراف الأشراف وليس
كل ما أرسلوا به جمعه لك ولا كل ما تكلمت به أجاوبك عليه وقد أحسنوا ولا
يحسن بمثلهم إلا ذلك لجأوني لا كون الذي أبلغك ويشهدون على ذلك . أما ما ذكرت
من سوء الحال فما كان أسوأ حالا . وأما جوعنا فلم يكن بشبه الجوع كنا نأكل
الخنافس والجعلار والمقارب والحيات فترى ذلك طعامنا وأما المنازل فانما هي ظهر
الارض ولا نلبس الارض ولا نلبس إلا ما غزلنا من اوبار الإبل وأشعار الغنم
دينا أن يقتل بعضنا بعضا ويغير بعضنا على بعض وإن كان أحدنا ليدفن ابنه حية
كراهية أن تأكل من طعامنا فكانت حالنا قبل اليوم على ما ذكرت لك فبعث الله
إلينا رجلا معروفا نعرف نسبه ونعرف وجهه ومولده فأرضه خير من أرضنا وحسبه
خير من أحسابنا وبيته أعظم بيوتنا وقبيلته خير قبائلنا وهو بنفسه كان خيرا في الحال التي
كان فيها أصدقا وأحلمنا فدعا ما إلى أمر فلم يحبه أحد أول من ترب كان له وكان الخليفة من بعده
فقال وقد صدق ركذبنا وزادونقصنا فلم يقل شيئا إلا كان قد فذف الله في قلوبنا التصديق
له وأتباعه فصار فيما بيننا وبين رب العالمين فما قال لنا فهو قول الله وما أمرنا فهو
أمر الله فقال لنا إن ربكم يقول إني أنا الله وحدي لا شريك لي كنت إذ لم يكن شيء
وكل شيء هالك إلا وجهي وأنا خلقت كل شيء وإلى يصير كل شيء وإن رحمتي
أدركنكم فبعثت إليكم هذا الرجل لأدلكم على السبيل التي بها أنجيكم بعد الموت من
عذابي ولأحلكم داري دار السلام فنشهد عليه أنه جاء بالحق من عند الحق وقال من
تابعكم على هذا فله مالكم وعليه ما عليكم ومن أبي فأعرضوا عليه الجزية ثم امنعوه
مما تمنعون منه أنفسكم ومن أبي فقاتلوه فأنا الحكم بينكم فمن قتل منكم أدخلته جنتي
ومن بقي منكم أعقبته النصر على من ناواه فاختر إن شئت الجزية عن يد وأنت صاغر
وزن شئت فالسيف أو تسلم فتنجي نفسك فقال كسرى أتستقبلني بمثل هذا فقال
ما استقبلت إلا من كلني ولو كلني غيرك لم أستقبلك به فقال لولا أن الرسل لا تقتل
لقتلتكم لأشئ لكم عندي ثم قال اثنوني بوفر من تراب فاحملوه على أشرف هؤلاء ثم
سوقوه حتى يخرج من المدائن ارجعوا إلى صاحبكم فأعلموه أني مرسل إليه رستم
حتى يدفنكم . يدفنه في خندق القادسية وينكل بكم وبه من بعد ثم أوردكم بلادكم حتى

أشغلكم في أنفسكم بأشد مما نالكم ثم قال من أشر فكم فقال عاصم بن عمرو أنا لحملوه
وقر التراب على عنقه لحمله حتى أتى راحلته لحمله عليه ثم ساروا فأتوا بالتراب سعداً
وبشروه بالظفر متفائلين فصل رستم من المدائن في تعية كبرى وعدد جنده ١٢٠
ألف عدا من تبعهم وسارت طلائمه حتى أتت الحيرة فنزلت بها ثم سار رستم حتى
أتى النجف فمسكر بها والطلائع تسير أمامه ولم يزل الجيشان يتقاربان حتى كان رستم
على العتيق وسعد أمامه وكانت بين الفريقين مراسلات قال المسلمون فيها لرستم كثيراً
وما قيل في مجلسه ما قاله المغيرة بن شعبه أحد الوفد فإنه لما جاء جلس مع رستم
على سريره فوثب عليه الفرس وأنزلوه فقال لهم كانت تباغنا عنكم الاحلام ولا أرى
قوما أسفه منكم إنا معشر العرب سراة لا يستعبد بعضنا بعضاً إلا أن يكون محارباً
الصاحبه فظننت أنكم تواسون قومكم كما تتواسى وكان أحسن من الذى صنعت أن
تخبروني أن بعضكم أرباب بعض وأن هذا الامر لا يستقيم فيكم فلا نصنعه ولم آنكم
ولكنكم دعوتوني اليوم فملت أن أمركم مضطرب وأنكم مغلوبون وأن ملكا لا يقوم
على هذه السيرة ولا على هذه العقول فقال السفلة صدق والله العربى وقالت الدهاقين
لقد رمى بكلام لا يزال هيدنا ينزهون إليه قاتل الله أولينا ما كان أحقرهم حين كانوا
يصغرون أمر هذه الأمة

ثم أجمع رستم أمره على عبور العتيق فسكركه ثم عبر هو وجنده وكان البريد بينه
وبين المدائن متصلاً بحيث تصل الاخبار إلى يزدجرد ساعة حدوثها وكان سعد دعياً
لجيشه رانظمت حمانه ولم يكن سعد مع المقاتلين لأنه لم يكن يستطيع أن يركب لحبوب
كانت به فكان مقيماً بأعلى القصر يشرف على الناس ويرمى بالرقاع فيها الأمر والنهى
إلى خالد بن عرفة وهو أسفل منه وكان الصف يحجب القصر ثم قام في الناس الخطباء
خطبوا يوم وحثوا على الصبر وكان وراء الفرس العتيق ووراء المسلمين الخندق وميدان
الحرب بين ذلك وبعد أن أذن المؤذن بالظهر وأنموا صلاتهم كبر سعد تكبيراته
الثلاث التي كانت آخرها علامة بدء الحرب فبرز أهل النجدات فأثربوا القتال وبرز
غالب بن عبيد الله الأسدى وهو يقول

قد علمت واردة المسائح ذات اللبان والبنان الواضح
أنى سمام البطل المشايخ وفارج الامر المهم الفادح

وبرز عاصم بن عمرو وهو يقول:

قد لمبت يضاء صفراء اللبب مثل اللجين إذ تغشاه الذهب

أنى امرؤ لامن يعينه السبب مثل على ملك يغريه العتب

ثم كبر سعد التكيرة الرابعة وهى علامة الهجوم العام فرحفت الجنود واصطدمت صدمة هائلة وكان مما صعب الأمر على المسلمين فيلة الفرس فأتها لما حل أصحابها عاقها الخيل ففرقت فكادت بجيلة أن تؤكل حين فرت عنها خيائها تقاراً فأعانهم سعد بنى أسد وكان لهم فى ذلك أعظم نثار ولرئيسهم طليحة الاسدى ولم يكن للمسلمين حيلة فى الفيلة هذا اليوم إلا أن أعدوا رماة النبل يرمون ركباً الفيلة فلما أهرت الفيلة من ركبائها عادت إلى مواقفها فنفس عن بنى أسد بعد الجهد الشديد فقد أصيب منهم خمسمائة رجل وجالت المجنبات جولة خفيفة ولم يزل القتال إلى أن مضى جزء من الليل وكان النجاح أظهر فى صفوف الفرس فى هذا اليوم ويسمى يوم إرمات

وفى اليوم الثانى قتلوا القتلى والجرحى من الميدان فأما القتلى فندفونهم وأما الجرحى فأسلموهم إلى النساء يداوينهم وقبل الالتحام جاءت جنود خالد التى أمر عمر أباهييدة أن يصرفها إلى العراق وأميرها هاشم بن عتبة بن أبى وقاص فقوى بها المسلمون وكانوا قد جاؤا بالإبل والجمالها وبرقعوها حتى صار لها شكل غريب وأطافت بها خيولهم تحميها فليت خيول الفرس من هذه الإبل فى اليوم الثانى مالقت جنود المسلمين من الفيلة فى اليوم الأول ولم يزل القتال بين الفريقين شديداً إلى نصف الليل ويسمى هذا اليوم يوم أغواث وكانت كفة المسلمين فيه أرجح

وفى اليوم الثالث قتلت القتلى والجرحى ثم اصطدمت الجنود على حلق وفيلة الفرس. تفعل فعلها فى الخيول فانتدب لأكبرها رجلان من أصحاب النجدة فوضعا رمحيهما فى عيني الفيل ونفض رأسه فطرح سائسه وولى مشفره فنفعه أحدهما بالسيف فرمى به ووقع لجنبه ثم فعلا مثل ذلك بفيل آخر فولى فوثب فى العتيق فتبعته الفيلة فخرجت صفوف الفرس وكان ذلك مما أضعف قوتهم وقوى المسلمين ومازال القتال مشتداً حتى جاء الليل فلم ينفصل الفريقان وخشعت أصوات الناس فلم يكن يسمع إلا صليل السيوف وهرب الفرسان ورأى العرب والاهجم أمر لم يروا مثله ومازال القتال مشتداً حتى أصبحوا والناس حسرى لم يغمضوا لياتهم فصار القمعاق فى الناس

يقول لهم إن الدبرة بعد ساعة لمن صبرها فاصبروا ساعة فاقام قائم الظهيرة حتى انهزمت مجنبتا الفرس وانفرج القلب وكانت همه أصحاب النجدة موجهة إلى سراق وستم فلما رأى ذلك أراد الحرب فقبه هلال بن علفه حتى قبض عليه وقتله وصعد على سريره ثم نادى قتل رستم ورب الكعبة فأطاف به الناس وكبروا وتنادوا فلم يكن للقلب بعد ذلك مقام وتابعت الهزيمة وأخذوا الراية الفارسية وهي درفش كايان ثم تدبوا بقية المنزهين حتى أجلوهم إلى ماوراء القنطرة وكان اليوم الثالث من أيام القادسية يسمى يوم عماس وليلته تسمى ليلة الهربر ولم يمر على المسلمين موقعة أشد منها هولا لامع الفرس ولا مع غيرهم قتل منهم فيها نحو ثمانية آلاف فارس ومن الفرس نحو ثلاثين ألفاً

وبعد أن انتهت الموقعة كتب سعد إلى عمر هذا الكتاب (أما بعد فإن الله نصرنا على أهل فارس ومنحهم سنن من كان قبلهم من أهل دينهم بعد قتال طويل وزلزال شديد وقتلوا المسلمين بعدة لم ير الراؤن مثل زهاتها فلم يفهمهم الله بذلك بل سلبهموه ونقله عنهم إلى المسلمين واتبعهم المسلمون على الأنهار وعلى طفوف الأجام وفي الفجاج وأصيب من المسلمين سعد بن عبيد القارئ وفلان وفلان ورجال من المسلمين لانعلمهم الله بهم عالم كانوا يذوون بالقرآن إداجن عايهم الليل دوى النحل وهم آساد الناس لا يشبههم الأسود ولم يضل من مضى منهم من بقى إلا بفضل الشهادة إذ لم يكتب لهم). كان عمر مشغول القلب جداً بأمر القادسية فكان في كل يوم يخرج متنسفاً أخبارهم من حين يصبح إلى انتصاف النهار فيرجع إلى أهله ومنزله وفي اليوم الذي ورد فيه البشير لقيه عمر فسأله من أين فأخبره فقال يا عبد الله حدثني قال هزم الله العدو وعمر يجرى وراءه ويستخبره والآخر يسير على ناقته ولا يعرفه حتى دخل المدينة فإذا الناس يسلمون عليه بإمرة المؤمنين فقال الرجل فهلا أخبرتني رحمك الله أنك أمير المؤمنين وعمر يقول لا عليك يا أخى فقرأ كتاب الفتح على الناس ثم ورد عليه كتاب آخر من سعد يقول فيه (إن أقواماً من أهل السواد ادعوا عهداً ولم يقيم على عهد أهل الأيام لنا ولم يف به أحد علمناه إلا أهل بانقيا وبسما وأهل أليس الآخرة وادعى أهل السواد أن فارساً أكرههم وحشروهم فلم يخالفوا إلينا ولم يذهبوا في الأرض) ثم كتاب آخر يقول فيه (إن أهل السواد جلوا لجأنا من أمسك بعهدك ولم يجلب

علينا فتممنا لهم ما كان بين المسلمين قبلنا وبينهم وزعموا أن أهل السواد قد لحقوا بالمداين فأحدث إلينا فيمن تم وفيمن جلا وفيمن ادعى أنه استكره وحشر فهرب ولم يقاتل أو استسلم فإننا في أرض رغبة والأرض خلاء من أهلها وعددنا قليل وقد كثر أهل صلحنا وإن أعمر لها وأوهن لعدونا تألفهم فقام عمر في الناس واستشارهم فيما طلبه سعد فأجمعوا على أن الوفاء لمن أقام وكف لم يزد غلبه إلا خيراً وإن من ادعى فصديق أو في بمنزلتهم وإن كذب نبذ إليهم وأعادوا صلحهم وأن يحمل أمر من جلا إليهم فإن شأوا دعوم وكانوا لهم ذمة وإن شاءوا تموا على منعهم من أرضهم ولم يعطوهم إلا القتال وأن يخيروا من أقام واستسلم الجزاء أو الجلاء وكذلك الفلاح فكتب عمر جواب الكتاب الأول يقول

(أما بعد فإن الله جلّ وعلا أنزل في كل شيء رخصة في بعض الحالات لافي أمرين العدل في السيرة والذكر فأما الذكر فلا رخصة فيه في حالة ولم يرض منه إلا بالكثير وأما العدل فلا رخصة فيه في قريب ولا بعيد ولا في شدة ولا رخاء وإن روى لنا فهو أقوى وأطمأ للجور وأقم للباطل من الجور وإن روى شديداً فهو أنكش للكفر فن تم على عهده من أهل السواد ولم يعن عليكم بشيء فلهم الذمة وعليهم الجزية وأما من ادعى أنه استكره ممن لم يخالفهم إليكم أو يذهب في الأرض فلا تصدقوهم بما ادعوا من ذلك إلا أن تشاءوا وإن لم تشاءوا فأنبذوا إليهم وأبلغوهم ما منهم) وكتب جواب الكتاب الثاني (أما من أقام ولم يجل وليس لهم عهد فلهم ما لأهل العهد بمقامهم لكم وكفهم عنكم إجابة وكذلك الفلاحون إذا فعلوا ذلك وكل من ادعى ذلك وصدق فلهم الذمة وإن كذبوا أنبذ إليهم : وأما من أعان وجلا فذلك أمر جملة الله لكم فإن شئتم فادعوم إلى أن يقيموا لكم في أرضهم ولهم الذمة وعليهم الجزية وإن كرهوا ذلك فاقسموا ما آفاه الله عليكم منهم) - فلما عادت كتب عمر عرضوا على من يليهم مما جلا وتنجى عن السواد أن يترجعوا ولهم الذمة وعليهم الجزية فتراجعوا وصاروا ذمة كن تم ولزم عهده إلا أن أخرجهم أثقل فأنزلوا من ادعى الاستكره وهرب منزلتهم وعقدوا لهم وأنزلوا من أقام منزلة ذى العهد وكذلك الفلاحون ولم يدخلوا في الصلح ما كان لآل كسرى ولا ما كان لمن خرج معهم ولم يجهم إلى واحدة من اثنين الإسلام أو الجزاء وصارت فيما لمن آفاه الله عليه فهي والصواب في الأولى ملك لمن آفاه الله عليه وسائر

السواد ذمة واخذوهم بخراج كسرى وكان خراج كسرى على رؤس الرجال على ما في أيديهم من الحصة والاموال - ولم يأت قسمه ما كان لآل كسرى ومن صوب معهم لانه كان متفرقا في السواد فكان يليه لاهل الفء من وفاقوا به وترضوا عليه كان عمر يتخوف أن يؤتى المسلمون من جهة الابله لانها لم تكن فتحت بعد فتخير فصيلة من الجيش عليها عتبة بن غزوان ووجهها إلى الابله لتتبع إمداد فارس من هذا الوجه فساروا حتى أتوا المربد مريد البصرة فنزلوا هناك واختلطوا مدينة البصرة ونزل الجند منازلهم فيها ومن هناك فتحوا الابله وهى مرفأ فارس على خليج عمان الموصل إلى بحر الهند وكان فتحها في رجب من سنة ١٤ وصارت البصرة بعد ذلك مركزاً حربياً عظيماً تفصل منه الجنود لحرب فارس لأنها لم يتم تمصيرها إلا سنة ١٧ حينما مصرت الكوفة

أقام سعد بالقادسية شهرين ليرتاح الناس وليتظر أمر عمر ثم أجمعوا أمرهم على المسير إلى قاعدة الملك فكان مما يلعب به الصديان في العسكرو تلقيه النساء عليهم وهم على شاطئ العتيق أمر كان النساء يلعب به في زرو ودوى قارونك الامواه حين أمروا بالسير في جمادى إلى القادسية وكان كلاماً أبدن فيه كالأوابد من الشعر لانه ليس بين جمادى ورجب شئ العجب كل العجب بين جمادى ورجب أمر قضاء قد وجب

يخبره من قد شجب تحت غبار ولجب

ثم إن سعداً ارتجل وكان على مقدمته زهرة بن الحوية وكان معظم الجيش فرساناً مما غنموه من خيل الفرس ولقيتهم في سيرهم جنود فارسية بهرس وبها فل القادسية وبقياً رؤسائهم وفيهم الهرمزان فخاربهم حرباً غير طويلة ثم بلغهم أن الجنود قد تجمعت لهم ببابل على الفرزان فساروا إليهم وهزمهم في أسرع من لفت الرداء فتفرق رؤساء الفرس فسار الهرمزان نحو الأهواز وخرج الفرزان إلى نهاوند وصعدوا إلى المدائن وقطعوا الجسر. فأقام سعد ببابل أياماً ثم سيرا المقدمة مع زهرة حتى وصل بهرسير وهى المدائن الدنيا على شاطئ دجلة الفري وتلاحقت به الجنود وفي مقام سعد على بهرسير راسلته الدهاقين راضين أن يدفعوا الجزية على أن يمنعمهم المسلمون فرضى منهم سعد بذلك وصالحهم وحاصروا بهرسير شهرين ثم فتحوها بعد أن مركتها مقاتلة العدو وعبرت إلى المدائن القصى الشرقية فنزل سعد بهرسير أنزل بها الجند ثم دهم أهل البلاد على مخاضة يعبرون منها إلى الجهة

الشرقية لأنه لم يكن مراكب يعبر عليها الناس فإن الفرس كانوا قد ضموا إلى الشامي الثاني وكان سعد قد أعد فصيلة تحمي الفراض حتى يعبر الجند ثم أمر بالعبور فعبر الجند كله خوفاً والذي جعل سعداً يسرع بذلك خوفاً أن يزدجر دينقل كل ما في المدائن من ذخائره لعله ذلك على السرعة والمخاطرة ولما رأى أهل المدائن ما يفعله المسلمون دهشوا ولم يكن منهم إلا أن تركوا المدائن وخرج يزدجرد هارباً على وجهه وذهب بعياله إلى حلوان أما أهالي المدائن فأقاموا بها راضين بالجزاء والذمة

نزل سعد القصر الأبيض وهو يقول (كم تركوا من جنات وعبون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك وأورثناها قوماً آخرين) وصلى فيه صلاة الفتح وجعله مسجداً وفيه تماثيل الجصور رجال وخیل ولم يتمتع هو والمسلمون لذلك وتركوها على حالها وأتم سعد الصلاة يوم دخول المدائن لأنه أراد المفاهم بها وكانت أول جمعة جمعت بالعراق جمعت جماعة في المدائن في صفر سنة ١٦ ثم جمع سعد ما في خزان كسرى من الأموال والغنائم وكان ذلك شيئاً كثيراً وأصاب الفارس من المغنم اثني عشر ألفاً وكلهم كان فارساً ومعهم من الجانب شيء كثير ثم قسم دور المدائن بين الناس وأوطنوها ثم جمع الخس وأدخل فيه كل شيء أراد أن يعجب منه عمر من ثياب كسرى وحليه وسيفه ونحو ذلك وما كان يعجب العرب أن يقع إليهم وبما أرسله بساط ستون ذراعاً في مثلها فيه طرق كالصور وفصوص كالأنهار وخلال ذلك كالدير وفي حافاته كالارض المزروعة والارض الممبلة بالنبات في الربيع من الحرير على قضبان الذهب وفوارة بالذهب والفضة وأشياء ذلك ولما ورد الخس على عمر قسمه على مستحقيه ثم قال أشيروا عليّ في هذا القطف فأجمع ملؤم على أن قالوا قد جعلوا ذلك لك فز رأيك إلا ما كان من على فإنه قال يأمر المؤمنين الأمر كما قالوا ولم يبق إلا التروية إنك إن قبله على هذا اليوم لم تعدم في غدم يستحق به ما ليس له فقطعه عمر بينهم

وصدر بعد ذلك أمر عمر بولاية سعد بن أبي وقاص صلاة ما غلب عليه وحربه وولى النعمان وسويدا ابني عمر بن مقرن الخراج الأول على ماسمت دجلة والثاني على ماسق الفرات

المحاضرة الثالثة والعشرون

جلولاء - تمصير الكوفة والبصرة - فتح الجزيرة - الأهواز -
غزو فارس من البحرين - فتح فارس - فتح نهاوند وما بعدها
واقعة جلولاء.

لما انتهى فل الفرس إلى جلولاء كانت هي مفترق طرقهم إلى أفريجان والباب وإلى الجبال وفارس فتذا مروا وقالوا إن أفرقتم لم تجتمعوا أبدا وهذا مكان يفرق بيننا فلهولوا فلجتمع للعرب به ولتقاتلهم فإن كان لنا فهو الذي نريد وإن كانت علينا كنا قد قضينا الذي علينا وأبلىنا هذا لخصمنا جلولاء واحتفروا الخندق حولها واجتمعوا هناك على مهران الرازي وأقام يزدجرد في حلوان وصار يمدد بالرجال والأموال فأقاموا في خندقهم وأحاطوا به الحسك من الخشب لإطرقهم فأرسل سعد بالخبر إلى عمر فأمره أن يسرح اليهم جيشا أميره هاشم بن عتبة وعين أمراء تعبئته ففصل هاشم من المدائن في صفر سنة ١٦ (مارس سنة ٦٣٧) في اثني عشر ألفا حتى نزل بجلولاء وحاصرها فكان الفرس يراخفون المسلمين ثم يعودون إلى خندقهم ولما طال المطال صمم المسلمون على الهجوم عليهم في خندقهم واقحامه فصادفوا في سبيل ذلك حربا هائلة كانوا يشبهونها بالحرب ليلة الحرير وانتهت بتغلب المسلمين على الخندق وكان بطل الهجوم القعقاع بن عمرو ولما رأى الفرس أن لا طاقة لهم بمخالبة ذلك العدو الشديد أخذوا يمتنع ويسرة هاربين وتركوا المدينة فاحتلها المسلمون ثم أمر هاشم القعقاع أن يتبع المهزمين فقتلهم حتى وصل خائقين ولما بلغت الهزيمة يزدجرد بارح حلوان قاصدا إلى فزار القعقاع حتى أتى حلوان فاحتلها وأقام بها مرابطا لأنها هي الثغر الذي يفصل بين السواد والجبل وكان من رأى عمر في ذلك الوقت أن يقتصر على ما ملوكوه من سواد العراق وقال في كتاب له لوددت أن بين السواد وبين الجبل سدا لا يخلصون إلينا ولا نخلص اليهم حسبنا من الريف السواد وإنني آثرت سلامة المسلمين على الأناقل

كان سعد قد أرسل حساب المغنم والفء مع زياد وكان هو الذي يكتب للناس ويدونهم

فلما قدموا على عمر كرم زياد عمر فيما جاء له ووصف له فقال له عمر هل تستطيع أن تقوم في الناس بمثل الذي كلفتني به فقال والله ما على وجه الأرض شخص أهيب في صدرى منك فكيف لأقوى على هذا من غيرك فقام زياد في الناس بما أصابوا وبما صنعوا وبما يستأذنون فيه من الانسياح في البلاد فقال عمر هذا الخطيب المصقع فقال زياد هذه الجملة المأثورة (إن جندنا أطلقوا بالفعال لساننا) ثم كتب عمر لسعد بإقرار الفلاحين على حالهم إلا من حارب أو هرب منك إلى عدوك فأدركته وأجر لهم ما أجريت للفلاحين قبلهم وإذا كتبت إليك في قوم فأجروا أمثالهم بجرهم وأعطاهم الحرية في غير الفلاحين !! وأرسل سعد من المدائن فصيلة يقودها عبدالله بن المعتم لتكريت حين بلغه تجمع الفرس بها وكان معهم فيها جمع كثير من العرب من أباد وتغلب والنمر فوصلت الفصيلة وقد خندق الفرس حول تكريت لحصرهم أربعين يوما تراخفوا فيها أربعة وعشرين زحفا في جميعها يظفر المسلمون وفي أثناء ذلك راسل ابن المعتم العرب لينضموا إليه فأجابوه إلى ذلك وأسلموا فأعطاهم السلم وحينذاك قال لهم (إذا سمعتم تكبيرنا فكبروا) فأجابوه ثم أمر جنده بالهجوم على الخندق فهجموا معلنين الكبر فكبر العرب من تغلب وأباد والنمر فظن الفرس أن المسلمين جاءهم من خلفهم فتبادروا إلى الأبواب التي عليها جنود ابن المعتم فأصيب منهم كثير من بين أيديهم ومن خلفهم وبعد الانتصار أعطوا الفلاحين من أقام منهم مثل ما أعطى غيرهم من قبلهم وأرسلت من المدائن فصيلة أخرى يقودها ضرار بن الخطاب لفتح ماسبذان^(١) فسار إليها وافتتحها عنوة وكان أهلها قد تطايروا إلى الجبال فدعاهم ضرار إلى الرجوع بعد أن أمنهم فعادوا وأقام بها وخرجت فصيلة ثالثة لفتح قرقيساء^(٢) يقودها عمر ابن مالك فافتتح في مسيره هيت^(٣) وفتح قرقيساء عنوة وأقر أهله على الجزاء وبذلك صار السواد كله في يد المسلمين فهدوا طريقة إدارته وأقاموا الجنود مرابطة في الثغور بينهم وبين الجبال

(١) كورة بها عدة مدن منها أريوجان عن يمين حلوان للقاصد إلى همدان

(٢) بلد على نهر الخابور قرب رحبة مالك بن طوق على ستة فراسخ وعندها الخابور

في الفرات فهي مثلث بين الخابور والفرات

(٣) بلد على الفرات من نواحي بغداد فوق الأنبار مجاورة للبرية

تمصير الكوفة

كانت الرسل ترد على عمر بعد هذه الفتوح فيرى في أوجههم تغيرا فقال عمر (والله ما هيئتكم بالهيئة التي أبدأتم بها ولقد عدت وفود القادسية والمدائن وإنهم لكما أبدموا فما غيركم) قالوا وخومة البلاد فكتب إلى سعد أخبرني ما الذي غير ألوان العرب ولحومهم فكتب إليه سعد إن العرب خددم وكفى ألوانهم وخومة المدائن ودجلة - فكتب إليه عمر إن العرب لا يوافقها إلا ما وافق إبلها من البلدان فأبعث سلمان وحذيفة رائدين فايرتادا منزلا برياً بحرياً ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا جسر : فبعث سعد سلمان وحذيفة يسيران غربى الفرات مرتادين حتى أتيا موضع الكوفة وهو حصباء ورمل فأتيا عليها وفيها ديرات ثلاث فأعجبتهما البقعة فنزلا فيها وصليا ودعيا ثم كتبوا إلى سعد بالخبر فأباه سعد عمر فأمره أن يسير بالجنود إليها فأرسل سعد إلى أمراء الثغور أن يستخلفوا على الثغور ويسيروا إليه فقبلوا فارتحل سعد بالناس من المدائن حتى عسكر بالكوفة في المحرم سنة ٧ (يناير سنة ٦٣٨) وكان بين وقعة المدائن ونزول الكوفة سنة وشهران وكان قد أبقى بالمدائن جنداً ممن رضى الإقامة بها وكان عمر يريد أن يقيموا معسكرين في خيامهم ثم أذن لهم أن يبنيوا بيوتا من القصب فأصاب الكوفة حريق شديد فأذن عمر أن تبني بالبن . جعل على بناء المدينة أبا الهياج ابن مالك الأسدي وأوضح مناهجها وما يابها وأزقتها فجعل المناهج أربعين ذراعاً وما يابها ثلاثين وما بين ذلك عشرين والأزقة سبع أذرع وليس دون ذلك شيء وفي القطائع ستين ذراعاً

فأول ما أسس بالمدينة مسجدها فاخطوه ثم قام في وسطه رام شديد النزاع فرمى عن يمينه وشماله ومن بين يديه ومن خلفه ثم أمر بالبناء وراء مواقع السهام وبني في مقدمة المسجد ظلة ذرعها مثنان على أساطين رخام كانت الأكاسرة سماؤها كأسمية الكنائس الرومية وبنيوا أسعد بحماله داراً بينهما طريق منقب مثنى ذراع وجعل فيها بيوت الأموال والذي بناه له فارسي كناية الأكاسرة في الحيرة وجعل المناهج تخرج من أمام المسجد والشكل الذي وضعت عليه الكوفة بني عن نظام جميل لم يحجب عن العرب هواه البادية لكثرة المناهج واتساعها وفي هذا العام نفسه بنيت الابنية بالبصرة كما بنيت بالكوفة فهي وإن نزلها المسلمون

سنة ١٣ من الهجرة لم يتم تخطيطها وتأسيسها إلا في السنة التي اختطت فيها الكوفة ومن هنا نشأ اختلاف الناس في الزمن التي مصرت فيه

وكانت ثغور الكوفة في ذلك الزمن أربعة حلوان^(١) وماسبذان وقرقيساء والموصل^(٢) وأميرها سعد بن أبي وقاص وكانت البصرة ثنراً له أمير خاص يعينه أمير المؤمنين

صارت الكوفة والبصرة من هذا التاريخ مركزين حريين تفصل بينهما الجنود لحرب العجم ولكل منهما جنود خاصة

فتح الجزيرة^(٣)

فصلت من الكوفة ثلاث فصائل بأمر عمر إحداهما يقودها سهيل بن عدي لفتح الرقة والثانية يقودها عبدالله بن عتبان لفتح نصيبين والثالثة يقودها عقبة بن الوليد لإخضاع عرب الجزيرة من ربيعة وتنوخ وأمر عمر إن كانت حرب أن يكون القائد العام عياض بن غنم وكان مقصد عمر من ذلك أن يكسر شوكة الروم الذين ثاروا من الجزيرة قاصدين أبا عبيدة بحمص فلما توجه الجنود إلى كورهم تفرقوا كل إلى كورته فكان في ذلك تخفيفاً على جنود الشام

فسار عياض حتى أتى الرها فصالحه أهلها على الجزية ثم حران فصالحته ثم فتحت نصيبين ثم أرمينية أما عرب الجزيرة فإنهم لما رأوا الطلب خفوا وتركوا أرضهم وأوغلوا في أرض الروم وبعد مراسلات بينهم وبين هؤلاء العرب قال المسلمون منهم لا تنفروا العرب بالخراج ولكن ضعفوا عليهم الصدقة التي تأخذونها من أموالهم فيكون جزاء فإنهم يغضبون من ذكر الجزاء فرضى عمر بذلك وبهذا قبل العرب أن يعودوا إلى بلادهم ويقيموا بها على ما قبل منهم

- (١) في آخر حدود السواد لما يلي الجبال من بغداد وكانت مدينة كبيرة عامرة
- (٢) مدينة على طرف دجلة ومقابلة من الجانب الشرقي نينوى وهي من المدائن الإسلامية الكبرى
- (٣) ما بين دجلة والفرات من جهة الشام يسمى جزيرة أفرور تشتمل على ديار مضر وديار بكر ومن أهله مدنها حران والرها والرقة ورأس عين ونصيبين سنجار ووانخابور وماردين وآمدوميا فارقين والموصل وغير ذلك

فتح الأهواز^(١)

كانت الأهواز تتأخم حدود البصرة وكان فيها الهرمزان وهو من سادات فارس وعظماؤها وكان يغير على ما يبد المسلمون فأراد عتبة بن غزوان أمير البصرة أن يسير له جنداً فاستمد سعد بن أبي وقاص أمير الكوفة فأمدته فخرجت جنود البصرة وأمدادهم من أهل الكوفة فالتقت بالهرمزان بين ذت ونهر تيرى فمزمته ودحرته حتى جاز شاطئ دجيل فصار شاطئ دجيل بين المسلمين والهرمزان

ثم كاتبهم الهرمزان في الصلح فصالحوه على الأهواز كلها ومهرجان قذق^(٢) ما عدا ما أخذوه عوة وجعلوا مناذر ونهر تيرى مسلحتين للبصرة فيهما الجنود مرابطين : ثم حصل بين رؤساء القوة المرابطة خلاف في حدود الأرضين وقد دعا ذلك الهرمزان إلى نقض الصلح والاستعانة بالأكراد فأبلغ عتبة أمير البصرة بذلك فأبلغ الأمر عمر فأمر بتسيير الجنود لحرب الهرمزان وأرسل لهم أمداداً فسارت الجنود إلى الهرمزان وحاربوه عند جسر سوق الأهواز وهزموه فتوجه إلى رامهرمز وبذلك اتسق المسلمون جميع الأهواز إلى تستر فراساهم الهرمزان في الصلح مرة ثانية فأجابوه إلى الصلح على ما لم يفتحوه عنوة وكان عمر يتخوف أن يكون هذا النقص من الهرمزان لمظلمة لحقت أهل الذمة فطلب من عتبة أن يرسل إليه وفداً فيه عشرة من وجهاء الكوفة فأرسل عشرة فيهم الأحنف بن قيس فلما قدم على عمر قال له إنك هندی لمصدق وقد رأيتك رجلاً فأخبرني أن ظلمت الذمة المظلمة نفروا أم لغير ذلك فقال الأحنف لا بل لغير مظلمة والناس على ما تحب قال فنعم إذا انصرفوا إلى رجالكم فانصرفوا وكتب إلى عتبة أعزب الناس عن الظلم واتقوا واحذروا أن يدال عليكم لغدر يكون منكم أو بغى فإنكم إنما أدركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم اليكم فيما أخذ عليكم فأوفروا بعهد الله وقوموا على أمره يكن لكم عونا وناصرا

(١) يجمع كور عدما ياقوت عسراً وهي سوق الأهواز ورامهرمز وايدج وعسكر

مكرم وتستر وجندی سابور وسوس وسرق ونهر تيرى ومناذر

(٢) كورة واسعة ذات مدن وقرى قرب الصيمرة من نواحي الجبال عن يمين

الفاصد من حلوان العراق الى همدان في تلك الجبال

غزو فارس من البحرين

كان العلاء بن الحضرمي أميراً على البحرين لعمر وكان العلاء يبارى سعد بن أبي وقاص فلما كانت حروب الردة طار ذكر العلاء وظفر بالفضل فلما ظفر سعد بالقادسية وأزاح الأكاسرة وأخذ حدود مايلي السواد سر العلاء أن يصنع شيئاً في الأعاجم يكون له به من الشهرة والسيادة مايسعد فندب أهل البحرين إلى فارس فتنسرعوا إلى ذلك ورفقهم أجناداً خماتهم في البحر بغير إذن عمر وكان عمر لا يأذن لأحد في ركوب البحر غازياً : عبرت تلك الجنود بحر فيجوا اصطخر^(١) وبأزائهم أهل فارس فلما رأوهم حالوا بينهم وبين سفنهم فلما رأى المسلمون ذلك اشتدت حيتهم وقاتلوا أهل فارس مقاتلة المستميت فظفروا ثم ساروا يريدون البصرة لأنه قد حيل بينهم وبين الرجوع إلى البحرين فوجدوا شريك الفارسي قد أخذ عليهم الطرق فمسكرروا في موطنهم وامتنعوا

بلغ خبر ذلك عمر فاشتد غضبه على العلاء وأرسل إليه يعزله . أمره بأنقل الأشياء عليه وأبفض الوجوه إليه بتأمر سعد عليه وقال له الحق بسعد فيمن قبلك فخرج بمن معه نحو سعد . كتب عمر إلى عتبة بن غزوان أمير البصرة أن يسير جنداً لتخليص من أرسلهم العلاء فانتدب عتبة من يسير فأجابه جمع من ذوى النجدة فخرجوا في اثني عشر ألفاً وعليهم أبو سبرة بن أبي رهم فساحل بالداس لا يلقاه أحد في طريقه حتى وافوا شريك وهو أخذ على جنود البحرين طريقهم فقاتلوه وهزموه . خلصوا إخوانهم وهذه هي الغزوة التي شرفت بها ثابثة البصرة وكانوا فضل نوابت أمصار ثم انكفثوا بما أصابوا وذهب أهل البحرين عائدين إلى بلادهم من طريق البصرة .

ولما أحرز عتبة الأهواز وذلل فارس استأذن عمر في الحج فأذن له فلما قضى حجه استعفاه فأبى أن يعفيه وعزم عليه ليرجعن إلى عمله فأنصرف فأت في بطن نخله فدفن به وبلغ عمر خبره فمر به زائراً لقبره وقال أنا قتلتك لولا أنه أجل معلوم وكتاب مرقوم وأبى عليه بفضل له وولى عمر بدله المغيرة بن شعبة مفتتح سنة ١٨ هـ

(١) مدينة كبيرة لفارس وهي قاعدة بورة مسماة بهذا الاسم وكانت قصبة ملك

فارس حتى تحول ازدشير إلى جور

فتح رامهرمز والسوس وتستر

لم يزل يزد جرد بشير أهل فارس^(١) وهو بمروف كتب اليهم يذكرهم الاحقاد ويؤنبهم على رضام بغلبة العرب على سوادهم فتحرك من مكاتبه أهل فارس والاهواز وتماقدوا وتوافقوا على النصر فكتب أمراء الثغور إلى عمر فكتب إلى سمد أمير الكوفة يأمره أن يبعث إلى الاهواز جنداً كثيفاً يقوده النعمان بن مقرن وأرسل إلى أبي موسى الأشعري وكان ولاء البصرة بعد عزل المغيرة أن يبعث جنداً إلى الاهواز يقوده سهل بن عدى وأمير الجندين معا أبو سبرة بن أبي رهم ففصلت جنود الكوفة مع النعمان حتى إذا وصلت رامهرمز وبها الهرمزان خرج يقاتلها فهزم دونها فترك رامهرمز وألحق بتستر فاحتل النعمان رامهرمز ثم توجهت الجنود إلى تستر وهناك توافقت جنود المصيرين لخاصروا تستر أشهراً وقتل في الحصار جماعة من ذوي النجدة وزاحمهم المشركون مدة الحصار ثمانين زحفاً كانت الحرب فيها سجالاتاً وفي آخر زحف هزمت الفرس حتى دخلوا خنادقهم ثم احتال المسلمون لدخول المدينة فدلوا على ثغرة فيها منها تدخل المياه إلى البلد فهدوا إلى ذلك المكان ومنه هجموا على المدينة فدخلوها بعد جهاد عنيف فذهب الهرمزان إلى القلعة ولما رأى شدة الأمر عليه نادى متبعيه وقال أضع يدي في أيديكم على حكم عمر يصنع بي كيف يشاء قالوا فلك ذلك واستأسرهم فلك المسلمون بذلك تستر ثم أرسلوا الطلائع لآخذ ما أحاط بها من البلدان وأرسل أبو سبرة وفداً إلى عمر معهم الهرمزان فلما وصلوا إلى المدينة دخلوا على عمر وهو في المسجد نائم ودرته معلقة في يده فقال الهرمزان أين عمر فقالوا هو ذا فقال أين حرسه وحجابه قالوا ليس له حارس ولا حاجب قال فينبغي أن يكون نبياً قالوا بل يعمل عمل الأنبياء فلما استيقظ عمر قالوا له هذا ملك الاهواز قال له عمر كيف رأيت وبال الغدر وعاقبة أمر الله فقال يا عمر إنا وإياكم في الجاهلية

(١) فارس اسم لولاية واسعة وإقليم منيع أول حدودها من جهة العراق راجان ومن جهة كرمان السرجان ومن جهة ساحل بحر الهند سيراف ومن جهة السند مكران وأعظم مدنها شيراز وكورها المشهورة خمس (١) اصطخر (٢) أردشير (٣) دارابجرد (٤) سابور (٥) قبادخرة

كان الله قد خلى بيننا وبينكم فغلبناكم إذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتمونا فقال عمر إنما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا ثم قال عمر ما عذرك وما حجتك في انتفاضك مرة بعد أخرى فقال أخاف أن تقتلني قبل أن أخبرك قال لا تخف ذلك واستسقي ماء فأتى به في قدح غليظ فقال لو مت عطشاً لم أستطع أن أشرب في مثل هذا نأتى به في إمام يرضاه فجعلت يده ترتجف وقال إني أخاف أن أقتل وأنا أشرب الماء فقال عمر لا بأس عليك حتى تشربه فأكفاه فقال عمر أهدوا عليه ولا تجمعوا عليه القتل والمعيش فقال لا حاجة لي في الماء إنما أردت أن أسألكم به فقال له عمر إني قاتلك قال قد أمنتني فقال عمر كذبت فقال أنس صدق يا أمير المؤمنين آمنتته قلت له لا بأس عليك حتى تخبرني وقلت لا بأس عليك حتى تشربه وقال له من حوله مثل ذلك فأقبل على الهرمزان وقال خدعني والله لا أنخدع إلا ما سلم فأسلم ففرض له في العطاء على ألفين وأرسله المدينة

ثم قال عمر الوفد لعل المسلمين يفضون إلى أهل الذمة بأذى وبأمور لها ما ينتفضون بكم فقالوا ما نعلم إلا وفاء وحسن ملكة قال فكيف هذا فقال له الأحنف يا أمير المؤمنين أخبرك أنك نهيتنا عن الانسياح في البلاد وأمرتنا بالانقصار على ما في أيدينا وأن ملك فارس حتى بين أظهرهم وأنهم لا يزالون يساجلوننا مادام ملكهم فيهم ولم يجمع ملكان قاتفا حتى يخرج أحدهما صاحبه وقد رأيت أنا لم نأخذ شيئاً بعد شيء إلا بانبعائهم وأن ملكهم هو الذي يبعثهم ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن لنا فلنسحق في بلادهم حتى نزله عن فارس ونخرجه من مملكته وعز أمته فهالك ينقطع رجاء أهل فارس فقال عمر صدقني والله وشرحت لي الأمر من حقه ثم قدمت الكتب على عمر باجتماع أهل نهاوند : فكان ذلك مما جعل عمر يأذن بالانسياح

فتح نهاوند^(١)

اجتمع بنهاوند من جنود الفرس من كل أنحائها جمعهم يزدجرد يريد إعادة الكرة بهم لاستعادة ملكه ونهاوند من بلاد الجبل^(٢) جنوبي همدان فكتب عمر إلى النعمان

(١) مدينة عظيمة في قبة همدان بينهما ثلاثة أيام ١٤ فرسخاً وهي أعرق مدينة في الجبل (٢) بلاد الجبل علم على ما يسميه العجم ببلاد العراق وهي ما بين أصهبان

ابن مقرن يوليه محاربه المجتمعين بها وحشد إليه الجنود من البصرة والكوفة فلما وصلت إليها الجنود رأوا بها جمعاً عظيماً متحصناً في حصون قوية ولا يخرجون إلا إذا شأوا فلما طال عليهم المطال جمع النعمان رجال النجدة والرأى في الحروب من معه وقال لهم قد ترون المشركين واعتصامهم بالحصون من الخنادق والمدائن وأنهم لا يخرجون إلا أن يشأوا وقد ترون الذي فيه المسلمون من التضايق بالذي هم فيه فما الرأى فتكلم عمرو بن ثبي وكان أكبر الناس يومئذ سناً وكانوا إنما يتكلمون على الاسنان فقال التحصن عليهم أشد من المطاولة عليكم فدعهم ولا تخرجهم وطاولهم وقاتل من أذاك منهم فرتد رأيه وتكلم عمرو بن معديكرب مشيراً بمناهدتهم فقالوا إنما تاطح بنا الجدران والجدران لهم أعوان علينا وتكلم طليحة الاسدي فقال أرى أن تبعث خيلاً تحرق بهم ثم يرمونهم لينشبوا القتال ويمحسوم فإذا استحمسوا واختلطوا بهم وأرادوا الخروج أرزوا إلينا استطراداً فإننا لم نستطرد لهم في طول ما قاتلناهم إنا إذا فعلنا ذلك ورأوا ذلك منا طمعوا في هزيمتنا ولم يشكوا فيها فخرجوا فجأونا وجاددناهم حتى يقضى الله فيهم وفيما ما أحب فقبل منه رأيه وأمر النعمان القعقاع أن ينشب القتال ففعل وتم ذلك الترتيب الحربي المنفق عليه فخرجت الفرس يتبعونه وحينذاك أمر النعمان بالهجوم فاقتلوا بالسيوف قتلاً شديداً وفي أثناء الموقعة قتل النعمان رئيس الجند فأخفوا موته واسلم الراية لخليفته من بعده حذيفة بن اليمان ولم يأت آخر النهار حتى تمت الهزيمة على الفرس واتبعت فصائل عليها القعقاع الفل إلى همدان فدخلها المسلمون وملكوها وحينئذ جاؤهم رؤساء البلاد من الفرس وصالحوهم على همدان . أما نهاوند فإن المسلمين دخلوها عقب الهزيمة واحتوا ما حولها وكانوا يسمون فتح نهاوند فتح الفتوح لأنه لم يكن بعده كبير حرب ولما جاء البريد إلى عمر بالفتح وباستنهاض النعمان بكى عليه بكاء شديداً

وبعد انتهاء هذه الموقعة أذن عمر بالانسحاب في بلاد الفرس كما أشار عليه بذلك الأحنف بن قيس فعين رؤساء الجنود التي نذهب لافتتاح البلاد وأرسل بالالوية إلى أصحابها وهم :

إلى زنجان وقزوین وهمدان والدينور وقرميسين والرى وما بين ذلك من البلاد الجبلية والسكر العظيمة قال ياقوت وتسمية هذا الجزء بالعراق غلط

(١) الأحنف بن قيس النيمى ووجه إلى خراسان (٢) مجاشع بن مسعود السلى ووجه إلى أردشير خرة وسابور (٣) عثمان بن أبى العاص الثقفى ووجه إلى اصطخر (٤) سارية بن زئيم السكتانى ووجه إلى فسا ودرا مجرد (٥) سهيل بن هدى ووجه إلى كرامان (٦) عاصم بن عمرو ووجه إلى بستان (٧) الحكم بن عمير النغلبى ووجه إلى مكران فاستعدت الجنود للخروج إلى أوجهها مفتتح سنة ١٨ هـ

فتح أصهان^(١)

سار عبدالله بن عبدالله بن عتبة بجنده نحو أصهان وقاعدتها جى والملك بها الفاذوسفان فلما التقت الفئتان قال الفاذوسفان لعبدالله لا تقتل أصحابى ولا أقتل أصحابك ولكن ابرز لى فإن قتلتك رجع أصحابك وإن قتلنى سالمك أصحابى وإن كان أصحابى لا يقع لهم نياية فبرز له عبد الله وقال إما أن تحمل علىّ وإما أن أحمل عليك فقال أحمل فوقف له عبد الله وحمل عليه الفاذوسفان فطعنه فأصاب قربوس سرجه فكسره وقطع اللبب والحزام وزال اللبد والسرج وعبدالله على الفرس فوقع عبدالله قائما ثم استوى على الفرس هريا وقال له أثبت فقال الفاذوسفان ما أحب أن أقاتلك فقد رأيتك رجلا كاملا ولكن أرجع معك إلى عسكرك فأصالحك وأدفع المدينة إليك على أن من شاء أقام ودفع الجزية وأقام على ماله وعلى أن تجرى من أخذتم أرضه عنوة مجراهم ويتراجعون ومن أبى أن يدخل فيما دخلنا فيه ذهب حيث شاء ولكم أرضه قال لكم ذلك فرضى أهل جى بالصلح إلا ثلاثين رجلا منهم خالفوا قومهم وتجمعوا فلهقوا بكرمان فى حاشيتهم لجمع كان بها ودخل المسلمون جى واغبط من الفرس من أقام وندم من شخص ثم استخلف عبدالله بجى خليفة له وسار حسب أمر عمر إلى كرمان لمساعدة سهيل بن عدى

فتح أذربيجان^(٢)

بينما نعيم بن مقرن فى همدان إذ بلغه تجمع الفرس واحتشادهم فى واج روذين همدان

(١) إقليم من نواحي الجبل كان قاعدته جيا ثم صارت اليهودية (٢) صقع جليل ومملكة عظيمة الغالب عليها الجبال وحدها من رذعة مشرقا إلى أرنجان مغربا ويتصل حدّها من جهة الشمال ببلاد الجبل والديلم وقصبتها تبريز وكانت قبل مدينة المراغة

وقزو بن فسار إليهم وقال لهم في ملحمة كبرى كانت تعدل وقعة ناهوندروهم هزيمة منكرة

فتح الرى ^(١)

بعد أن انتهى نعيم من واج الروذ سار إلى الرى فصالحه أهلها بعد أن قهرهم وكان
المصالح عنهم رأسهم الزبني بن قوله وكتب لهم كتاب صالح ثم وجه أخاه سرید بن
مقرن إلى قومس فسار إليها وأخذها سلباً ومن هناك كاتبه ملك جراجان ^(٢) بالصالح
فصالحه وكتب له كتاب صالح وتابعهم على ذلك أهل طبرستان

فتح الباب ^(٣)

كان قائد الجيش الذى وجه إلى الباب سراقه بن عمرو وعلى مقدمته عبد الرحمن
ابن ربيعة فلما أطل عبد الرحمن على الباب كاتبه ملكها شهربراز مستأناً لياثيه فأمنه
عبد الرحمن فجاءه الملك وقال له إني يلزأ عدو كلب وأمم مختلفة لا ينسبون إلى أحساب
ولا ينبغي لذى الحسب والعقل أن يعين أمثال هؤلاء ولا يستعين بهم على ذوى الأحساب
والأصول وذو الحسب قريب ذى الحسب حيث كان ولست من القبيح فى شيء ولا من
الآرامن وإنكم قد غلبتم على بلادى وأمتى فأنا اليوم منكم ويدي مع أيديكم وصغوى
معكم وبارك الله لنا ولكم وجزيئنا إليكم والنصر لكم والقيام بما تحبون فلا تذولونا
بالجزية فتوهونوا لعدوكم فقال عبد الرحمن فوقى رجل قد أظلك فسر إليه فجوزه فسار
إلى سراقه فلقبه بمثل ما كلمه عبد الرحمن فقال سراقه قد قبلت ذلك فيمن كان معك على
هذا مادام عليه ولا بد من الجزاء بمن يقيم ولا ينهض قبيل ذلك وصار سنة فيمن كان
يحارب العدو من المشركين وفيمن لم يكن عنده الجزاء إلا أن يستنفر فتوضع عنهم
جزاء تلك السنة وكتب بذلك سراقه إلى عمر فأجازه وحسنه وكان فى كتاب صلحهم
الأمان لأنفسهم وأموالهم وأن ينفروا لكل غارة وينفذوا لكل أمر ناب أو لم ينب
رأه الوالى صلاحاً على أن يوضع الجزاء عن ذلك إلا الحشر والحشر عوض
من جزائهم ومن استغنى عنه منهم وقعد فعليه مثل ما على أهل أذريجان من الجزاء

(١) قصبة بلاد الجبال بينها وبين نيسابور ١٦٠ فرسخاً وإلى قزوین ٢٧ فرسخاً

وكانت مدينة عظيمة جداً ويقال فى النسب إليها رازى (٢) مدينة عظيمة بين طبرستان

وخراسان (٣) مدينة عظيمة على بحر طبرستان (بحر الخزر) وهى ثغر عظيم

والدلالة والنزل يوما كاملا فإن حشروا وضع ذلك عنهم وإن تركوا أخذوا به - وهذه سنة حسنة في عهد عمر بن الخطاب فليست الاستعانة بالمخالفين في الدين من أهل الشرك ووضع جزية الحماية عنهم بدعة جديدة

فتح خراسان ^(١)

كان يزدجرد قد سار إلى خراسان فأقام بمر و نقل نار فارس إليها وأطمأن في نفسه وأمن أن يؤتى وكاتب من مرو من بقي من الأجاجم فيألم بفتحته المسلمون فدناؤه فوجه إليه الأحنف بن قيس فدخل خراسان من الطلبيين فافتتح هراة عنوة ثم سار نحو مرو والشاهجان فخرج منها يزدجرد إلى مرو الروذ وكتب إلى خاقان ملك الترك يستمده وإلى ملك الصغد وملك الصين أما الأحنف فاتجه إلى مرو الروذ حتى إذا بلغ ذلك يزدجرد سار عنها إلى بلخ فنزل الأحنف على مرو ووجه فصيلة من الجند نحو بلخ وتبعهم الأحنف حتى إذا التقى الجند انهم يزدجرد وعبر بمن معه في أهل فارس فعاد الأحنف إلى مرو فنزلها وكتب إليه عمر ينهيه عن عبور النهر وأن يقتصر على ما يده : ولما عبر يزدجرد النهر أته جنود مدد آمن ملوك الترك والصغد فعاد بهم يريد أخذ مرو من الأحنف فخرج إليه الأحنف لما حس به فلم يكن من الترك كبير حرب بل عادوا إلى بلادهم تاركين يزدجرد ولما رأى ذلك ترك البلاد ثانية وعبر النهر أما أهل خراسان فإنهم تعاندوا مع الأحنف وتراجعوا إلى بلدانهم وأموالهم على أفضل ما كانوا من الأكاسرة فكانوا كأنما هم في ملكهم إلا أن المسلمين أوفى لهم وأعدل فأغلبوا

ثم وجه سراقة فصائل للرجال المحيطة بأرمينية موقان وتغليس وجبال اللان

فتح أهل البصرة

كان مما فتحه أهل البصرة من البلاد توج فتحها سارية بن زعيم الدؤلى ثم فتح فساو دارا بجر وفتح عثمان بن أبي العاص اصطخر . وفتح سهيل بن عدى كerman : وفتح عاصم بن عمرو بجمستان ، وفتح الحكم بن عمرو الثغلي مكران وما يستظرف من الأخبار حديث قيس بن سلمة الأشجعي فإن عمر ولاه قيادة جيش

(١) بلاد واسعة في شرق البلاد الفارسية وقصبتها مرو وبها نيسابور وهراة وبلخ وطالقان وسرخس وغير ذلك من المدن التي دونها نهر جيحون

للقائلة الا كراد فسار اليهم وهزمهم ولما قسم عليهم النفل رأى شيئا من حلية فقال إن هذا لا يبلغ فيكم شيئا قطيب أنفسكم أن نبعث به إلى أمير المؤمنين فإن له برداً ووة قالوا نعم قد طابت أنفسنا لجل تلك الحلية في سفل ثم بعث برجل من قومه ليوصل ذلك إلى عمر قال الرسول فأتيت المدينة فإذا عمر يغدى الناس متكئاً على عصا كما يصنع الراعى وهو يدور على القصاع فلما دفعت إليه قال اجلس للجلسة في أدنى الناس فإذا طعام فيه خشونة طعمى الذى معى أطيب منه فلما فرغ الناس قال يا برأ ارفع قصاعك ثم أدبر فاتبعه فدخل داراً ثم دخل حجرة فاستأذنت وسلمت فأذن لى فدخلت عليه فإذا هو جالس على مسح متكئ على وسادتين من آدم محشوتين ليفاً فنبذ إلى ياحدهما للجلسة عليهما وإذا به فى صفة فيها بيت عليه ستير فقال يا أم كلثوم غداً نأفأخرجت إليه خبزة بربت فى عرضها ما لم يدق فقال يا أم كلثوم لا تخزجين إلينا نأكلين معنا من هذا فقالت إني أسمع عندك حس رجل قال نعم ولا أراه من أهل البلد قالت لو أردت أن أخرج إلى الرجال لكسوتنى كما كسا ابن جعفر امرأته وكما كسا الزبير امرأته وكما كسا طاحه امرأته قال أو ما يكفيك أن يقال أم كلثوم بنت على بن أبى طالب وامرأة أمير المؤمنين عمر ثم قال كل فلو كانت راضية لأطعمتك أطيب من هذا قال فأكلت قليلاً وطعمى الذى معى أطيب منه وأكل فسا رأيت أحداً أحسن أكلًا منه ما يتابس طعامه بيده ولا فاه ثم قال اسقونا فجاءوا بهس من سلت فقال أعط الرجل قال فشربت قليلاً ثم أخذه فشرب حتى قرع القدح جهته فقلت حاجتى يا أمير المؤمنين أنا رسول سلمة بن قيس قال مرحبا بسلمة بن قيس ورسوله حدثنى عن المهاجرين كيف هم قلت هم كما تحب من السلامة والظفر على عدوهم قال كيف اللحم فيهم فإنها شجرة العرب ولا تصاح العرب إلا بشجرتها قلت البقرة بكذا والشاة بكذا ثم أدى إليه رسالته وأخبره خبر الحلية التى اختصه بها سلمة فلما نظر إلى فصوصها وثب ثم جعل يده فى خاصرته ثم قال لا أشبع الله إذا بطن عمر ثم قال ماجئت به أم والله لئن تفرق المسلمون فى مشاتهم قبل أن يقسم هذا فيهم لأفعلن بك وبصاحبك الفارقة قال فارتحلت حتى أتيت سلمة فقلت ما بارك الله فيما اختصصتنى به أقسم هذا فى الناس قبل أن يصينى وإياك فافرة قسمه فيهم ولست فى حاجة إلى أن أنبهكم إلى ما يؤخذ من هذه الحادثة فهى تبين لكم كيف كانت المرأة فيهم فقد كانت أم كلثوم صاحبة الراى الأعلى فى بيت أمير المؤمنين وكانت

المرأة تسكلم في شأن نفسها كما يتسكلم أعظم في الرجال نفسا ثم تبين كيف كان عمر
يتنزه عن أموال المسلمين فهذه الحلية شيء قد طابت به أنفسهم ومع ذلك لم يرض
إلا أن يردّها عليهم فكيف لانكون قلوبهم بين يديه يصرفها كيف شاء وكيف أحب
وإلى هنا انتهى ما نريد قصه عليكم من أمر الفرس وسقوط مملكتها نهائيا بين أبدى
المسلمين فقد صار اليهم قطعة من الأرض يحدها من الغرب نهر الفرات ومن الشرق
نهر جيحون والسند ومن الجنوب البحر الهندي ومن الشمال بلاد أرمينية كل ذلك
في زمن لم يتجاوز سبع سنين كان النصر لهم في جميع المرافق التي زاحفوا فيها أعداءهم
وكان لهم اسم جميل عند عامة الفرس عرفوا بالوفاء فإنهم لم يكونوا يتهاونون في أمره
كما كان يوصيهم خليفتهم دائما وعرفوا بالعدل في حكمهم حتى شهد لهم بذلك أهل
ذمتهم كبيرهم وصغيرهم المالك منهم والسوقة وسنفيض القول فيما كان لهم من الأخلاق
والمدينة في عهد عمر عند الفراغ مما كان في أرض الروم

تمّ الجزء الأول ويليه الجزء الثاني

فهرست الجزء الأول

من محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية

صفحة	صفحة
٣٤ المحاضرة الرابعة	٣ المحاضرة الأولى
٣٤ الملك بالشام	٣ مباحث التاريخ الإسلامى
٣٥ الإمارة بالحجاز	٣ ما يلزم المؤرخ
٣٧ الحكم عند الأعراب فى بواديهم	٤ جزيرة العرب ووصفها
٣٩ المحاضرة الخامسة	٧ أقسام الجزيرة الطبيعية
٣٩ الأخلاق	٨ الوصف الطبيعى لجزيرة العرب
٤٤ لغة العرب	١٠ جو البلاد
٤٨ المحاضرة السادسة	١٠ محاج الجزيرة
٤٨ الكتابة عند العرب	١١ الشعوب العربية
٤٩ علوم العرب	١١ شعب قحطان
٥٢ دين العرب	١٤ المحاضرة الثانية
٥٨ المحاضرة السابعة	١٤ شعب هدنان
٥٨ النسب	١٥ مساكن العدنانية
٦١ محمد بن عبدالله صلى الله عليه وسلم	١٦ بدو العرب وحضرم
٦٥ السيرة الأدبية قبل النبوة	١٦ تجارة العرب
٦٧ المحاضرة الثامنة	١٧ صناعة العرب
٦٧ البعثة والدعوة	١٧ أحوال العرب
٧٧ المحاضرة التاسعة	١٧ حال العرب الاجتماعية
٧٧ مقاطعة قريش لبني هاشم والمطلب	٢٥ المحاضرة الثالثة
٧٩ هجرة الطائف	٢٥ حال العرب السياسية
٨٠ العرض على القبائل وإجابة	٢٥ ملك اليمن
الأنصار	٢٩ الملك بالحيرة

صفحة	صفحة
١١٧ المحاضرة الرابعة عشرة	٨١ بيعة الأنصار
١١٧ لإجلاء بنى النضير	٨٤ الهجرة
١١٨ ذات الرقاع ، بدر الآخرة	٨٥ المحاضرة العاشرة
١١٩ الخندق	٨٥ التشريع المكي
١٢٣ بنى لحيان	٩٣ المحاضرة الحادية عشرة
١٢٣ ذى قرد	٩٣ لم شرع القتال
١٢٤ بنى المصطلق	٩٦ اليهود والموائيق
١٢٤ الحديبية	٩٨ أسرى الحرب
١٢٨ مؤتة	٩٩ حياة المدينة
١٢٩ المحاضرة الخامسة عشرة	١٠٠ المحاضرة الثانية عشرة
١٢٩ فتح مكة	١٠٠ الأعمال الحربية
١٣١ حنين	١٠٠ ودان
١٣٣ تبوك	١٠١ بواط
١٣٤ الشرائع الدينية	١٠١ العشيرة
١٣٤ الشرائع الاجتماعية	١٠١ سفوان
١٣٥ نظام البيوت	١٠٢ بدر الكبرى
١٣٨ المحاضرة السادسة عشرة	١٠٨ الكدر
١٣٨ المعاملات	١٠٨ السوق
١٣٨ الحدود والفصاص	١٠٨ ذى أمر
١٤٠ الدعوة ونتائجها	١٠٨ الفرع
١٤٨ المحاضرة السابعة عشرة	١٠٩ قينقاع
١٤٨ صفة الرسول وأخلاقه	١٠٩ كعب بن الأشرف
١٥٤ البيت النبوى	١١٠ المحاضرة الثالثة عشرة
١٥٧ ختام القرآن	١١٠ أحد
١٥٧ الوفاة	١١٦ يوم الرجيع
١٥٨ المحاضرة الثامنة عشرة	١١٦ حديث بئر معونة

صفحة	صفحة
١٩٦ المحاضرة الحادية والعشرون	١٥٨ الخلافة
١٩٦ عمر بن الخطاب	١٥٨ بيت الخلافة
١٩٦ كيف انتخب	١٦٢ شكل الانتخاب
١٩٧ ترجمة عمر بن الخطاب	١٦٨ المحاضرة التاسعة عشرة
١٩٨ أول خطاب لعمر	١٦٨ انتخاب أبي بكر
١٩٩ الفتح في عهد عمر	١٧٠ أول خطاب لأبي بكر
٢٠٠ في بلاد الفرس	١٧١ ترجمة أبي بكر
٢٠٣ أمر القادسية	١٧١ أخلاق أبي بكر
٢٠٥ المحاضرة الثانية والعشرون	١٧٣ أخبار الردة
٢٠٥ تمام القادسية فتح المدائن	١٧٦ طلحة الرشيدى
٢١٥ المحاضرة الثالثة والعشرون	١٧٧ بنو تميم ومالك بن نورة
٢١٥ جلولا	١٧٨ بنو حنيفة ومسيلمة
٢١٧ تمصير الكوفة	١٧٩ اليمن والاسود العنسى
٢١٨ فتح الجزيرة	١٨٠ البحرين والحطلم
٢١٩ فتح الاهواز	١٨١ المحاضرة العشرون
٢٢٠ غزو فارس من البحرين	١٨١ ظهور الامة العربية
٢٢١ فتح رامهرمس والسوس وتستر	١٨٢ دولة الفرس
٢٢٢ فتح نهاوند	١٨٣ الرومان
٢٢٤ فتح أصبهان	١٨٣ غزو الروم
٢٢٤ فتح أذربيجان	١٨٤ غزو الفرس
٢٢٥ فتح الرى	١٩٤ إدارة البلاد في عهد أبي بكر
٢٢٥ فتح الباب	١٩٥ رزق الخليفة
٢٢٦ فتح خراسان	١٩٦ أرزاق الجند
٢٢٦ فتوح أهل البصرة	١٩٦ أرزاق العمال
	١٩٦ وفاة أبي بكر

محاضرات شيخ الإسلام ابن تيمية

تأليف المرحوم
الشيخ محمد الحضري بك، القس برزاق العارف
وسيد تايخ الاسدي بالجامعة المصرية

المجلد الثاني

يطلب من المكتبة القارية الكبرى بأول شارع محمد علي بصر
إصاها، مصطفى محمد

الطبعة الرابعة : سنة ١٣٥٤ هجرية

(جميع الحقوق محفوظة)

مطبعة الانشقا
بشارع النهضة رقم ١٤ بطنين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحاضرة الرابعة والعشرون

الفتوح في بلاد الروم - فتح حمص - فتح بيت المقدس

الفتوح في بلاد الروم

كانت واقعة اليرموك في أول خلافة عمر في أثنائها جاء الخبر بموت أبي بكر واستخلاف عمر وتولية أبي عبيدة إمره الجيش بكاه والقواد كلهم تحت إمرته بعد أن انتهت الموقعة سار الجنود نحو لخل^(١) من أرض الأردن وقد اجتمع فيها فل الروم وكان على مقدمة الناس خالد بن الوليد وهنا التقت الفئتان فاهزم الروم ودخلت المسلمون لخل وسار الروم إلى دمشق فكانت لخل في ذي القعدة سنة ١٣ على ستة أشهر من خلافة عمر ثم ساروا إلى دمشق^(٢) وخالد على المقدمة فحصروها ونزلوا حولها فكان أبو عبيدة على الناس فأخذوا موافقهم ولا يدرون مالشان وتشاغل أهل كل ناحية بمن يليهم وقطع خالد ومن معه أغلاق الباب بالسيوف وفتحوا للمسلمين فأقبلوا عليهم من داخل حتى ماقي بمابلي باب خالد مقاتل إلا أنيم ولما شد خالد على من يليه وبلغ منهم ناحية وعمرو على ناحية ويزيد على ناحية واستمر الحصار نحو سبعين ليلة حصارا شديدا بالزحوف والترامى والمجانق وهم معتصمون بالمدينة يرجون النجاة ولما أيقنوا أن الامداد لا تصل اليهم فشلوا ووهزوا وألبسوا وازداد المسلمون طمعا بهم وكان خالد لا ينام ولا ينام ولا يخفى عليه شيء من أمر العدو عيونهم زكية وهو معنى بما يليه فأتخذ حبالا كهشة السلايم وأرهاقا فبلغه ذات ليلة أن الناس غافلون في فرح لعظيمهم فهد بمن معه من رؤساء الذين قدم بهم من العراق وفيهم القعقاع بن عمرو وأمثاله وقال للجند إذا سمعتم تكبيرنا على السور فارقوا إلينا وانهضوا للباب فلما انتهى إلى الباب الذي يليه هو وأصحابه المتقدمون رموا بالحبال الشرف وعلى ظهورهم

(١) من بلاد الأردن بين حوران وفلسطين

(٢) بلد عظيم هو قسبة الشام صارت حاضرة البلاد الإسلامية في عهد الدولة الأموية

القرب التي قطعوا بها خندقهم فلما ثبت لهم ومكان تسلق فيها القمعاق ورجل آخر ثم لم يدعأ أحبولة إلا أثبتاها والاهواق بالشرف وكان المكان الذي اقتحموا منه أحسن مكان يحيط بدمشق أكثره ماء وأشدّه مدخل وتوافوا لذلك فلم يبق من دخل معه أحد إلا راقى أودنا من الباب حتى إذا استولوا على السور حذر عامة أصحابه وانحدر معهم وخلف من يحصى ذلك المكان لمن يرتقى وأمرهم بالتسكير فكبر الذين على السور فهدد المسلمون إلى الباب ومال إلى الجبال بشر كثير فوثبوا فيها وانتهى خالد إلى أول من يليه فأناهمهم وانحدر إلى الباب فقتل البوابين وثار أهل المدينة وفزع سائر الذي أراد غوة أرزن أفلت إلى أهل الأبواب التي تلي غيره وقد كان المسلمون دعوم إلى المشاطرة فأبوا وأبعدوا فلم يفجأهم إلا روم ييوجون لهم بالصلح فأجابوهم وقبلوا منهم وفتحوا لهم الأبواب وقالوا ادخلوا وامنعونا من أهل ذلك الباب فدخل أهل كل باب بصلح مما يليهم ودخل خالد غوة فالتقى خالد والقواد في وسطها هذا استعراضا وانتهايا وهذا صلحا وتسكينا فأجروا ناحية خالد مجرى الصلح فصار صلحا وكان صلحها على المقاسمة وصارت دمشق وما أحاط بها للسليدين صلحا وبعد أن تم أمرها جاء كتاب عمر لأبي عبيدة بصرف أصحاب خالد إلى العراق فسيرهم ورئيسهم هاشم بن عتبة وأبقى خالد معه ضناً به

الوقعة بمرج الروم

خرج أبو عبيدة وعلى مقدمته خالد يريد مرج الروم وقد اجتمع بها قائدان من قواد الروم توذرا بطريق وشنس فوقف الجندان متقابلين وفي الصباح رأوا الأرض خلوا من توذر ومن معه فتحسسوا الخبر فعملوا أن توذرا أراد دمشق فأمر أبو عبيدة خالد أن يتبعه وقد بلغ يزيد بن أبي سفيان وهو بدمشق قدوم توذر فخرج إليه حاربا وبينما هما يتحاربان قدم خالد فأصاب الروم السيف من بين أيديهم ومن خلفهم فلم يقلت منهم أحد ثم عاد يزيد إلى دمشق وعاد خالد إلى أبي هبيدة فلحقه بعد أن انتهى من هزيمة جند شنس إلى حمص

فتح حمص (١)

زحف المسلمون بعد فوزهم بمرج الروم إلى حمص فنازلوها واحتجز الروم بالمدينة (١) بلد قديم في شمال دمشق بينها وبين حلب في نصف الطريق

محصورين فأقام المسلمون على حصارها الشتاء كله وكان الروم ينتظرون أن يهلكهم البرد ولما رأوا أنه لم يصيبهم شيء تراجعوا إلى الصلح فصولحوا على مثل صلح أهل دمشق

ثم أرسل خالداً إلى قنسرين فلما نزل بالحاضر^(١) زحف إليهم الروم وعليهم ميناس وهو أعظمهم بعد هرقل فلاقاهم خالد بالحاضر فوزهم وقتل ميناس ولم يفلت من الروم أحد أما أهل الحاضر فأرسلوا إلى خالد أنهم عرب وأنهم إنما حشروا ولم يكن من رأيهم حرب به فقبل منهم وتركهم . ولما بلغ عمر ذلك قال أمر خالد نفسه يرحم الله أبابكر هو كان أعلم بالرجال مني وقال في حقه هو والمثني بن حارثة إنني لم أعز لها عن ريبة ولكن الناس عظموهما خشيت أن يوكلا إليهما : ثم سار خالد حتى نزل على قنسرين فتحصن أهلها منه فقال لهم لو كنتم في السحاب لحملنا الله إليكم أو لآنزلكم إلينا فنظروا في أمرهم وذكروا مالتى أهل حمص فصالحوه على صلح حمص ثم فتحت قيسارية^(٢) على يد معاوية بن أبي سفيان وفتحت أجنادين^(٣) على يد عمرو بن العاص وكان بها أرطبون وهو أدهى الروم وأبعدها غوراً وأنكاهما فعلا ولما بلغ ذلك عمر بن الخطاب قال قد رمينا أرطبون الروم بأرطبون العرب فانظروا عم تنفرج . أقام عمرو على أجنادين لاية قدر ابن الأارطبون على سقطه ولا تشفيه الرسل فولى بنفسه فدخل عليه كأنه رسول فأبلغه ما يريد وسمع كلامه وتأمل حصوه حتى هرف ما أراد وقال أرطبون في نفسه والله إن هذا لعمر وأو أنه للذي يأخذ عمرو برأيه وما كنت لأصيب النوم بأمر أعظم عليهم من قتله ثم دعا حرساً فسأزه بقتله فقال اخرج فقم مكان كذا وكذا فإذا مت بك فاقتله وفطن له عمرو فقال قد سمعت مني وسمعت منك فأما ماقلته فقد وقع مني موقعاً وأنا واحد من عشرة بعثا عمر بن الخطاب مع هذا الوالى لنكاته ويشهدنا أموره فأرجع فأتيك بهم الآن فإن رأوا في الذي عرضت مثل الذي أرى فقد رآه أهل العسكر والامير وإن لم يروه رددتهم إلى ما منهم وكنت على رأس أمرك فقال نعم ودعا رجلاً فسأزه وقال اذهب إلى فلان وردد إلى فرجع إليه الرجل وقال لعمر واذهب فجئ بأصحابك فخرج عمرو ورأى أن لا يعود لمثلها وعلم الرومى بأنه

(١) مكان بالقرب من حلب يدعى حاضر حلب كان يجمع أصنافاً من العرب

(٢) بلدة على ساحل بحر الشام تعد في أعمال فلسطين بينها وبين طبرية ثلاثة أيام

وكانت قديماً من أمتهات المدن (٣) من نواحي فلسطين من كورة بيت جبرين

قد خدعه فقال خدعني الرجل هذا أدهى الخلق ^(١) ثم ناهده عمرو وقد عرف مأخذه فالتقوا بأجنادهم فاقتلوا قتالا شديداً كقتال اليرموك حتى كثرت القتلى بينهم ثم إن أرطبون انهزم من الناس فأوى إلى إيليا ونزل عمرو أجنادين

فتح بيت المقدس

كانت إيلياء عاصمة الدين ففيا البيت المقدس وخدام الدين وكان المنولى لأميرهم عمرو بن العاص لأنه ولي على فلسطين وإيليا حاضرتها الكبرى ولما طال على أهلها الحصار رغبوا في الصلح على شرط أن يكون المنولى لعقده عمر بن الخطاب فسكتب إليه عمرو بذلك فسار إلى الشام وهي أول خروجه خروجه أكتب إلى أمراء الشام أن يستخلفوا على ما بأيديهم ويقابلوه بالجارية فلفوه بها فكان أول من لقيه يزيد ثم أبو عبيدة ثم خالد على الخيول عليهم الدباج والحرير فنزل وأخذ الحجارة فرماهم بها وقال سرع ما لقم عن رأيكم إياي تستقبلون في هذا الرى وإنما شبعتم منذ سنتين سرع ما نددت بكم البطنة وتالله لو فعلتموها على رأس المثنين لاستبدلت بكم غيركم فقالوا يا أمير المؤمنين إنها يلامقة وإن علينا السلاح قال فنعم إذا وركب حتى دخل الجاية و عمرو وشرجيل لم يتحركا من مقامهما وهناك جاءته رسل أهل إيليا يطلبون السلام فسلمهم وكتب لهم كتابا هذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان أعطاهم أمانا لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبانهم وسقيمها وبريئها وسائر ملتها أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطى أهل المدائن وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلى

(١) مثل هذه الحكاية بعيدة التصديق وإلا كانت دليلا على بلاهة فاعلمها ولا يتصور أن قائد جند يخاطر بنفسه هذه المخاطرة تاركاً جنده من غير راع لهم خصوصاً إذا كان ذلك القائد هو عمرو بن العاص

بيهم وصلبهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى يديهم وصلبهم حتى يبالغوا بأمنهم ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان فن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع إلى أهله فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحدد حصا دم وعلى مافى هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذى عليهم من الجزية) شهد على ذلك خالد ابن الوليد وعمرو بن العاص وعبدالرحمن بن عوف ومعاوية بن أبى سفيان وكتب وجضر سنة ١٥ وبعد أن أعطاهم الامان شخص إلى بيت المقدس وسار حتى دخل كنيسة القمامة وحان وقت الصلاة فقال للبرك أريد الصلاة فقال له صل موضعا فامتنع وصلى على الدرجة التى على باب الكنيسة منفردا فلما قضى صلاته قال للبرك لوصلت داخل الكنيسة أخذها المسلمون من بعدى وقالوا هنا صلى عمر وكتب لهم أن لا يجمع على الدرجة للصلاة ولا يؤذن عليها ثم قال أرنى موضعا أبني فيه مسجدا فقال على الصخرة التى كلم الله عليها بمقوب فوجد عليها ردما كثيرا فشرع فى إزالته وتناوله بيده يرفعه فى ثوبه واقتدى به المسلمون كافة فزال لحينه وأمر ببناء المسجد ثم ولى أمراء الشام بعد أن قسمها أقساما وجعل فلسطين ولايتين إحداهما الرملة والأخرى قصبته إيلياء - ومما يزيد المسلم شرفا تلك المعاملة الباهرة التى عامل بها سلفه مغلوبهم من الوفاء والعدل فإذا قارن ذلك بما أصيب به أهل إيلياء حينما فتحت على أيدي الصليبيين تبين له مقدار الفرق العظيم بين المعاملتين

وفى سنة ١٧ أراد عمر أن يزور الشام للمرة الثانية ، خرج معه المهاجرون والأنصار فسار حتى إذا نزل بسرغ^(١) لقيه أمراء الأجناد فأخبروه أن الأرض سقيمة وكان بالشام طاعون فقال عمر لابن عباس اجمع إلى المهاجرين الأولين قال لجمعهم له فاستشارهم فاختلفوا فمنهم القائل خرجت لوجه تريد فيه الله وماعنده ولا ترى أن يصدك عنه بلاء عرض لك ومنهم القائل إنه لبلاء وفداء ما ترى أن تقدم عليه فلما اختلفوا عليه قال قوموا عني . ثم قال لابن عباس اجمع مهاجرة الأنصار لجمعهم له فاستشارهم فسلخوا طريق المهاجرين فكأما سمعوا ما قالوا فقالوا مثله فلما اختلفوا عليه قال قوموا عني

(١) أول الحجاز وآخر الشام بين المغيرة وتبوك من منازل حاج الشام

ثم قال اجمع على مهاجرة الفتح من قریش لجمعهم له فاستشارهم فلم يختلف عليه منهم اثنان وقالوا ارجع بالاس فإنه بلاء وفناء فقال عمر يا ابن عباس اصرخ في الناس فقل إن أمير المؤمنين يقول لكم إنى مصحح على ظهر فأصبحوا عليه فلما اجتمعوا قال أيها الاس إنى راجع فارجعوا فقال أبو عبيدة بن الجراح أفرارا من قدر الله قال فرارا من قدر الله إلى قدر الله أرأيت لو أن رجلا هبط واديا له عدوتان إحداهما خصبة والآخرى جدبة أليس يرعى من رعى الجدبة بقدر الله ويرعى من رعى الخصبة بقدر الله لو غيرك يقول هذا بأبا عبيدة ثم خلا به بناحية دون الناس فينا الناس على ذلك إذ أتى عبدالرحمن بن عوف وكان متخفا من اناس لم يشهدهم بالامس فلما أخبر الخبر قال عندي من هذا ولم قال عمر فأنت عندنا الامين المصدق فإذا عندك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم بهذا الوباء يبلد فلا تقدموا عليه وإذا وقع وأنتم به فلا تخرجوا فرارا منه لا يخرجنكم إلا ذلك فقال عمر فله الحمد انصرفوا أيها الناس فانصرف بهم

وأعقب انصرافه حصول الطاهون الشديد المسمى طاعون عمواس وكانت شدته بالشام فهلك به خلق كثير منهم أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير الناس ومعاذ بن جبل ويزيد بن أبي سفيان والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وعتبة بن سميل وأشرف الناس ولم يرتفع عنهم الوباء إلا بعد أن وليهم عمرو بن العاص فخطب الناس وقال لهم أيها الناس إن هذا الوجع إذا وقع فإنما يشتعل اشتعال النار فتجنّبوا منه في الجبال فخرج وخرج الناس ففرقوا حتى رفعه الله عنهم فبلغ عمر ما فعله عمرو فأكراهه

رأى عمر بعد ارتفاع الطاعون أن يسير إلى الشام لينظر في أمر الناس بعد هذا المصاب فسار حتى أتى الشام فنظر في أمور الناس وولى الولاة وورث الاحياء من الاموات ثم خطبهم خطبة قال فيها (ألا وإنى قد وليت عليكم وتضيت الذى على الذى ولائى الله من أمركم إلى أن قال - فز علم علم شئ يبغى العمل به فباغتنا عمل به إن شاء الله ولا قوة إلا بالله) وحضرت الصلاة فقال الناس لو أمرت بلالا فأذن فأمره فأذن فأتى أحد كان أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال يؤذن له إلا أبكى حتى بل لحيته وعمر أشدهم بكاء وبكى من لم يذكره بيكأهم لذكروه صلى الله عليه وسلم ثم رجع عمر إلى المدينة وفي عهد عمر بن الخطاب فتحت مصر على يد القائد العظيم عمرو بن العاص السهمى :

ولما كان لتاريخ مصر نصيب خاص في محاضراتنا أحببنا أن نرجع تفاصيل فتحها إلى الوقت الذي نتكلم فيه عن تاريخها لكون الكلام نسقا

هذا ما كان من الفتح في عهد عمر بن الخطاب في مدة لا تزيد عن عشر سنوات فتحت بلاد فارس كلها ووقف المسلمون من جهة الشرق على نهر السند ونهر جيحون فلم يتعدوهما وفتح من بلاد الروم جزء عظيم وهو بلاد الشام. أدبرت البلاد على مقتضى العدل الإسلامي فتقبل الناس حكمه مسرورين لأنه قد زال عنهم جبروت الملوك وعسف الجبارة

ولما كانت حياة عمر بمثابة بما كان فيها مما جمل بعد أسس أعظم الكثر من المدنية الإسلامية أحببنا أن نورد عليكم منها جملة لتعلموا مقدار هذا الرجل العظيم الذي ساس العرب بسياسة لم تعرف لغيره من سائر الناس متأشيا في ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم وسلفه أبي بكر الصديق

المحاضرة الخامسة والعشرون

- القضاء — سيرة عمر في عماله — معاملة عمر للرعية —
- عفته عن مال المسلمين — ميله للاستشارة وقبول النصيحة —
- رأى عمر في الاجتماعات — وصفه وبيته

القضاء

عمر أول خليفة عين قضاء لفصل القضايا بين الناس مستقلين عن الأمراء فعين للكوفة شريح بن الحرث الكندي وكان من كبار التابعين وقد أقام قاضيا بها ٧٥ سنة لم يعطل فيها إلا ثلاث سنين في فتنة ابن الزبير ولما ولي الحجاج استعفاه فأعفاه . ومن طرفه في القضاء أن عدى بن أرطاة دخل عليه فقال إن رجل من أهل الشام قال من مكان سميت قال تزوجت عندكم قال بالرفاء والبنين قال وأردت أن أرحلها قال الرجل أحق بأهله قال وشرط لها دارها قال الشرط أم لك قال فاحكم بيتنا قال قد حكمت . وهو الذي قال : حين تزوج امرأة من بني تميم ثم نقم عليها شيئا فضربها

رأيت رجالا يضربون نساءهم * فثلث يميني يوم أضرب زينا
أضربها من غير ذنب أنت به * فما العدل متى ضرب من ليس مذنباً
فزلب شمس والنساء كواكب * إذا طلعت لم تبق منهن كوكبا
توفى سنة ٨٧ هـ

وعين للقضاء بمصر قيس بن أبي العاص السهمي حسيماً جاء بكتاب القضاء الذين
حولوا مصر فهو أول قاض قضى بها في الإسلام
وولي أبا الدرداء المدينة وهو من الصحابة : ومن أعرف من ولام أبو موسى الأشعري
ولما كان العهد الذي ولاه به مما يبين لنا شيئاً من نظام القضاء وأصوله . أحببنا
إبراده وودنكوه :

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس سلام عليك أما بعد
فإن القضاء فريضة ^(١) محكمة وسنة متبعة فافهم ^(٢) إذا أدلى إليك فإنه لا ينفع تكلم بحق
لا نفاذه : أس ^(٣) بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك حتى لا يطلع شريف في حيفك
ولا يأس ضعيف من عدلك البيعة على من ادعى واليمين على من أنكر والصلح ^(٤) جائز
بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً : لا يمنعك ^(٥) قضاء قضيته اليوم

(١) يريد عمر بذلك أن يبين له المادة التي يقضى بها وهي لا تعدو ما حذره الله
وهذا ما أشار إليه بالفريضة المحكمة وما بينه رسول الله وسار عليه وهو ما أشار إليه
بالسنة المتبعة (٢) يريد أن من يدلى بحججه مهما يكن مصيباً بليغاً فإن كلامه لا ينفعه
إذا لم يكن لكلامه نفاذ إلى قلب القاضى وذلك لا يكرن إلا بالنبه لما يقال من الخصوم
(٣) هذا أساس المساواة التي بها جاء الدين ولا احترام للقضاء بدونها فإن القاضى
إذا كان له ضلع مع أحد الخصوم فنت الفالة فيه وإن نحا من مغبتها اليوم فإنه ليس
بناج غداً (٤) تكاد تتفق القوانين على أن كل صلح يخالف فيه القانون العام
لا قيمة له لأن الخصم إذا ملك حق نفسه وساخ له التصرف فيه بما شاء فإنه لا يملك
حق الشارع الذي راعى بتشريعه العام مصلحة الجمهور

(٥) يريد بذلك أن القاضى لا يتقيد بما فهمه من النصوص لحكم به في قضيته فإذا
ظهر له وجه الخطأ كان عليه أن يحكم بما تجدد من التفسير فيما يشابهها من القضايا

فراجعت نفسك وهديت فيه لرشدك أن ترجع إلى الحق فإن الحق قديم ومراجعة الحق خير من التماهى في الباطل : الفهم الفهم ^(١) فيما تالاج في صدرك مما ليس في كتاب ولا سنة ثم اعرف الاشياء والأمثال فقس الأمور عند ذلك واعمد إلى أقربها إلى الله وأشبهها بالحق واجدل ^(٢) لمن ادعى حقاً غائباً أمدأ ينتهى إليه فإن أحضر بينة وإلا استحلكت عليه القضية فإنه أنفى للشك وأجلى للعمى . المسلمون ^(٣) عدول بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حد أو مجرباً عليه شهادة زور أو ظليناً في ولاء أو نسب فإن الله تولى منكم السرائر ودرأ بالبينات والإيمان : وإياك ^(٤) والغلق والضجر والتأذى بالخصوم والتكر عند الخصومات فإن الحق في موطن الحق يعظم الله به الأجر ويحسن به الذخر فمن صحت نيته وأقبل على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس.

وإنما كان هذا مراده لأن عمر قد تغير فكره مرة بعد أن حكم في حادثة فلم يغير السابق وغير اللاحق وقال ذاك على ما قضيا وهذا على ما نقضى

(١) يريد بذلك بيان أصل ثالث للأحكام وهو القياس وهو أن يلحق ما لم يعلم حكمه بما علم حكمه لمشابهة بينهما في السبب الذى من أجله شرع الحكم ومن ذلك يكون من أوجب الواجبات على القاضى أن يكون عارفاً بأسرار التشريع حتى يمكنه هذا الإلحاق ومن ذلك يندج اشتراط أن يكون مجتهداً لامة قلداً غيره في تفسير أو تأويل (٢) يشير بذلك إلى جواز التأجيل إذا طلب الخصم وكان لطلبه سبب معقول والذي ذكره من الأسباب هو غيبة الشهود الذين يظهر بهم حقه

(٣) يشير بذلك إلى أصل عام وهو أن الأصل في الناس العدالة فتقبل شهادة بعضهم على بعض إلا إذا عرض ما يفسد تلك العدالة وقد بين عمر من ذلك ثلاثة أشياء الأول الجلد في الحد ويظهر أنه يريد بذلك حد القذف لأن الله يقول ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً . الثاني المجزب عليه شهادة الزور . الثالث الظنين في الولاء والنسب وهو الرجل يكون له موال فيتولى غيرهم أو يكون لهم نسب في قبيلته فينسب إلى غيرها وكان هذا جالباً للعار ولعله يكون في زمنا كذلك

(٤) يشير بذلك إلى ما يجب على القاضى من الاناة والحلم فلا يضجر ولا يتأذى بالخصوم لرئائهم أو ارتفاع أصواتهم بل يجعل لكل إنسان حريته في الدفاع عن نفسه

وماتخاف للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شانه الله فما ظنك بثواب غير الله في عاجل رزقه وخزائن رحمته والسلام

وهذا الكتاب اتخذته جمهور من قضاة المسلمين أساساً لنظاماتهم القضائية وهو جدير بذلك

بالطبع لم يكن القضاء في زمنهم إلا سهلاً مجرداً عن النظمات الوضعية وكان للقاضي الكلمة العليا في قضاياها أعنى أنه مستقل تمام الاستقلال في قضائه لا يمنع شيء أن يحضر إلى مجلسه الأمير فن دونه
سيرة عمر في عماله

كان عمر بن يشترى رضا العامة بمصاحبة الأمراء فكان الوالى في نظره فرداً من الأفراد يجرى حكم العدل عليه كما يجرى على غيره من سائر الناس فكان حب المساواة بين الناس لا يبدله شيء من أخلاقه إذا اشتكى العامل أصغر الرعية جره إلى المحاكمة حيث يقف الشاكى والمشكور منه يسوى بينهما في الموقف حتى يظهر الحق فإن توجه قبل العامل اقتص منه إن كان هناك داع إلى القصاص أو عامله بما تقضى به الشريعة أو عزله وسواس الأمم على اختلاف في ذلك فهم من لم ير القصاص من العمال يرى ذلك أهيب لمقام العامل في نظر الرعية وربما استحسن ذلك في عهد الاضطرابات التي يراد تسكينها بشيء من الرعب يقذف في قلوب العامة وكان أبو بكر لا يقيد من عماله ولعل ذلك لما كان في عهده من الاضطراب في الجزيرة العربية أما عمر فكان على غير ذلك رأى لأن مصلحة العامة عنده كانت فوق كل شيء والأمير قد استقر فلم يكن هناك ما يدعو إلى مراعاة هذه السياسة

كان إذا بعث عاملاً على عمل يقول اللهم إني لم أبعثهم ليأخذوا أموالهم ولا يضربوا بأشارهم من ظله أميره فلا إمرة عليه دوني . وخطب الناس يوم الجمعة فقال اللهم أشهدك على أمراء الاله صارت أنى إنما بعثتهم ليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم وأن يقسموا بينهم فيأثم وأن يعدلوا فإن أشكل عليهم شيء رفعوه لى : وكان إذا استعمل العمال خرج معهم يشيهم فيقول إني لم أستعملكم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم على أشعارهم ولا على أشبارهم إنما استعملتكم عليهم لتقيموا بهم الصلاة وتقتصوا بينهم بالحق وتقسموا بينهم بالعدل وإني لم أسلطكم على أشبارهم ولا على أشعارهم ولا تجلدوا

العرب فتدلوها ولا تجمروها فتفتنوها ولا تغفلوا عنها فتحرموها جردوا القرآن وأفلوا
 الرواية عن محمد صلى الله عليه وسلم وأنا شريككم : وخطب مرة فقال أيها الناس
 إني والله ما أرسل عمالا لضربوا أبشاركم ولا ليأخذوا أموالكم ولكني أرسلهم ليعلموكم
 دينكم وسنة نبيكم فمن فعل به شيء سوى ذلك فليرفعه إلى فوالذي نفس عمر بيده
 لأقصه منه . فوثب عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين أرايتك إن كان رجل من
 أمراء المسلمين على رعية فأدب بعض رعيته إنك لتقصه منه قال أي والذي نفس عمر
 بيده إذا لأقصه منه وكف لأقصه منه وقد رأيت رسول الله يقص من نفسه ألا لاتضربوا
 المسلمين فتدلوهم ولا تجمروهم فتفتنوهم ولا تمنعهم حقوقهم فتكفروهم ولا تنزلوهم
 الغياض فتضيعوهم . وكان للوصول إلى ما يريد من غماله يأمرهم أن يوافوه كل سنة في
 الموسم ، موسم الحج ومن كانت له شكوى أو مظلة هناك فليرفعها وإذا ذلك يحقق
 عمر بعد أن يجمع بين الاثنين حتى ترد إلى المظلوم ظلامته إن كانت وكان العمال
 يخافون أن يفتضحوا على رؤس الأشهاد في موسم الحج فكانوا يبتعدون عن ظلم أي إنسان
 وقد استحضر عمر إليه كثير من العمال الذين لهم أعظم فضل وأكبر عمل بشكاية
 قدمت إليه من بعض الأفراد فقد استحضر سعد بن أبي وقاص وهو فاتح القادسية
 والمدائن ومصر الكوفة وكان الذي شكاه ناس من أهل عمله بالكوفة لجمع بينه وبينهم
 فوجده بريثا . واستحضر المغيرة بن شعبة وهو أمير البصرة والمغيرة من الصحابة
 ومن ذوى الأثر الصالح في الفتوح الإسلامية وكان بعض من معه بالبصرة قد
 اتهمه بتهمة شنيعة فوجه إليه ذلك الكتاب الموجز الذي جمع في كله القليلة أن عزل
 وعاتب واستحث وأمر (أما بعد فقد بلغني نبأ عظيم فبعثت أبا موسى أميرا فسلم ما في
 يدك والعجل العجل) فقدم على عمر مع الشهود الذين شكوه ولم تثبت التهمة عليه
 عند عمر فاقب شهوده بالحد الذي فرضه الله لمثلهم : وشكى إليه عمار بن ياسر وكان أميراً
 على الكوفة وهو من السابقين الأولين شكاه قوم من أهل الكوفة بأنه ليس بأمير ولا يحتمل
 ما هو فيه فأمره أن يقدم عليه مع وفد من أهل الكوفة فسأل الوفد عما يشكون من عمار فقال
 قائلهم إنه غير كاف ولا عالم بالسياسة وقال قائل منهم إنه لا يدري علام استعمل فاختبره
 عمر في ذلك اختباراً يدل على سعة علم عمر بتلك البلاد فلم يحسن الإجابة في بعضه فعزله عنهم
 ثم دعاه بعد ذلك فقال أساءك حين عزلتك فقال والله ما فرحت به حين بعثتني وقد ساءتني

حين عزلنى فقال لقد علمت ما أنت بصاحب عمل ولكنى تأولت قوله تعالى (ونريد أن
نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين)
ولم يمض عامل زمن عمر موثقاً به من عمر فى كل أيامه إلا القليلين وفى مقدمتهم
أبو عبيدة عامر بن الجراح

وكان فوق ذلك كله له عامل مخصوص يقتصر آثار العمال فيرسله إلى كل شكوى
ليحققها فى البلد الذى حصلت فيه وكان ذلك العمل موجهاً إلى محمد بن مسلمة الذى كان يثق به
عمر ثقة تامة وكان محلاً للثقة ولم يكن من دأب محمد بن مسلمة أن يحقق تحقيقاً سرياً
ولمّا كان يسأل من يريد سؤاله عن سؤاله وعلى ملائمة من الأشهاد ولم يكن هناك محل التأثير
فى أنفس اليهود لأن يد عمر كانت قوية جداً وكان لكل إنسان الحق أن يرفع إليه شكواه
مباشرة فقد زاد الناس من الحرية كثيراً

وقد شاطر عمر بعض العمال ما فى أيديهم حينما رأى عليهم سعة لم يعلم مصدرها ولم
يفعل هذا الفعل إلا قليلاً وربما وجد هذا العمل مجالاً للانتقادم الوجهة النظرية الدينية
ولكن عمر كان يعرف من عماله من يستحق أن تقع به تلك العقوبة إذ ماذا يعمل برجل
ولاه وهو يعرف مقدار عطائه ورزقه ثم يراه بعد ذلك قد أثرى ثروة لوجعت أعطيته
ما باغتها : لم ير عمر أمام ذلك إلا هذه المصادرة وقد اكتفى بأن يشاطر العامل ما يملك
ولست أريد أن أحسن هذه الطريقة . ولعل عتبة بن أبى سفيان على كنانة فقدّم معه بمال
فقال عمر ما هذا يا عتبة قال مال خرجت به معى واتجرت فيه قال ومالك تخرج هذا المال
مملك فى هذا الوجه فصيره فى بيت المال : وكانت التجارة هى التكاثر التى يتكئ عليها
بعض العمال فى ثروتهم وكان عمر يمتنعهم عن التجارة منعاً باتاً وعلى الجملة فشدة عمر
على عماله رفعت الرعية

معاملته للرعية

على قدر ما كان عليه عمر من الشدة على عماله كانت رأفته ورفته على عامة الناس من
رعيته والاهتمام بإصلاحهم ويحس من ذلك بمسؤولية عظيمة فكان يقول لو أن رجلاً
هلك ضياعاً باسط الفرات لحشيت أن يسأل الله عنه آل الخطاب وقال هشام الكعبى رأيت
عمر يحمل ديوان خراطة حتى ينزل قديداً فتأنيه بقيد فلا يغيب عنه امرأة ولا بكر ولا نيب
فيعطيهن فى أيديهن ثم يروح فينزل عسفان فيفعل مثل ذلك أيضاً حتى توفى قال الحسن البصرى

قال عمر لئن عشت لاسيرن في الرعية حولاً فإني أعلم أن للناس حوائج تقطع دوني أما عملهم فلا يرفعونها إليّ وأما هم فلا يصلون إليّ فأسير إلى الشام فأقيم بها شهرين ثم عدداً لامصار الكبري بقيم في كل منها شهرين (وقد حالت منيته دون هذه السياحة) وروى أسلم قال خرجت مع عربن الخطاب إلى حزة واقم حتى إذا كنا بصرار إذا نار توارث فقال يا أسلم أني أرى هؤلاء ركباً قصر أ بهم اللبل والبرد انطلق بنا فخرجنا نهرول حتى دنونا منهم فإذا امرأة معها صبيان لها وقدر منصوبة على النار وصبيانها يتضاغون فقال عمر السلام عليكم يا أصحاب الضوء (وكره أن يقول يا أصحاب النار) قالت المرأة عليك السلام فقال أذنو قالت ادن بخير أودع فقال ما بالكُم قالت قصر بنا الليل والبرد قال فما بال هؤلاء الصبية يتضاغون قالت الجرع قال وأى شيء في هذا القدر قالت ماء أسكتهم به حتى يناموا ، الله بيننا وبين عمر فقال أي رحمة الله ما يدري عمر بكم قالت يتولى أمورنا ويغفل هنا فأقبل عليّ فقال انطلق بنا فخرجنا نهرول حتى أتينا دار الدقيق فأخرج عدداً فيه كبة شحم فقال أحمله عليّ قلت أنا أحمله عنك قال أحمله عليّ مرتين أو ثلاثاً كل ذلك أقول أنا أحمله عنك فقال في آخر ذلك أنت تحمل عني وزري يوم القيامة لا أم لك لحملتني عليه فانطلق وانطلقت معه نهرول حتى انتهينا إليها فألقى ذلك عندها وأخرج من الدقيق شيئاً وجعل يقول ذري عليّ وأما أحزك لك وجعل ينفخ تحت القدر وكان ذالحية عظيمة فجملت أنظر إلى الدخان من خلال لحيته حتى أنضج وأدم القدر وقال ابغني شيئاً فأتته بصحفة فأفرغها فيها ثم جعل يقول أطعمهم وأنا أسطح لك فلم يزل حتى شبعوا ثم خلى عندها فضل ذلك وقام وقت معه فجعلت تقول جزاك الله خيراً إنك أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين فيقول قولي خيراً إنك إذا جئت أمير المؤمنين وجدته هناك إن شاء الله ثم تنحى ناحية ثم استقبلها وربض مريض السبع فجعلت أقول إنك لشأنا غير هذا وهو لا يكمنى حتى رأيت الصبية يصطرون ويضحكون ثم ناموا وهدسوا فقام وهو يحمد الله ثم أقبل عليّ فقال يا أسلم إن الجوع أسهرهم وأبكاهم فأحببت أن لا أنصرف حتى أرى ما رأيت فيهم

ومثل هذه الحوادث على صغرها تدل على روح الرجل وشفقته وخوفه أن يكون مقصراً بحق من ولى عليهم من الرعية

خطب مرة فقال أيها الناس إني قد وليت عليكم ولولا رجاء أن أكون خيركم لكم

وأفواكم عليكم وأشدكم استضلاعا بما ينوب من مهم أموركم ما توليت ذلك منكم ولكفى عمر مهملأ مخزنا انتظار موافقة الحساب بأخذ حقوقكم كيف أخذها ووضعها أين أضعها وبالسير فيكم كيف أسير في المستعان فإن عمر أصبح لا يثق بقوة ولا حيلة إن لم يتداركه الله عز وجل برحمته وعونه وتأنيده : لم يكن عمر يستعمل في تأديب الناس إلا دزته وهي عصا صغيرة كالمنصرمة كانت دائما في يده أنى سار وكان الناس يهابونها أكثر مما تخيفهم السيوف القاطعة

روى الطبري عن إياس بن سلبة عن أبيه قال مر عمر بن الخطاب في السوق ومعه الدرة خففتي بها خفقة فأصاب طرف ثوبى فقال أمت الطريق فلما كان في العام المقبل لقيني فقال يا سلبة أتريد الحج فقلت نعم فأخذ بيدي فأنطلق إلى منزله فأعطاني ستمائة درهم وقال استعن بها على حجك وأعلم أنها بالخفقة التي خففتك قلت يا أمير المؤمنين ماذا كرتها قال وأنا ما نسيتها فعمر كان مؤدبا حكيما ولعل دزته لم يسلم من خفقتها إلا القلائ من كبار الصحابة

روى راشد بن سعد أن عمر بن الخطاب أتى بمال لجعل يقسمه بين الناس فازدحموا عليه فأقبل سعد بن أبي وقاص يزاحم الناس حتى خلص إليه فعلاه عمر بالدرة وقال إنك أقبلت لاتهاب سلطان الله في الأرض فأحببت أن أعليك أن سلطان الله لا يهابك والذي أغضب عمر منه هو مزاحته الناس وعمر كما تعلمون يعشق المساواة لا يرى منها بدلا

كانت الرعية - مع هذا تهابه مهابة شديدة . روى أسلم أن نفراً من المسلمين كلوا عبد الرحمن بن عوف فقالوا كلم عمر بن الخطاب فإنه قد أخشانا حتى والله ما نستطيع أن نديم إليه أبصارنا قال فذكر ذلك عبد الرحمن بن عوف لعمر فقال أوقد قالوا ذلك والله لقد لنت لهم حتى تخوفت الله في ذلك ولقد اشتدت عليهم حتى خشيت الله وإيم الله لا أنا أشد منهم فرقا منهم منى

عفته عن مال المسلمين

كان يحبب عمر إلى الناس عدله وتسويته ويزيده إلهيم حبا عفته وأمانته فقد كان يرى مال المسلمين مرتعا وخبا لمن رتع فيه حتى أنه كان يقتر على نعمه تقيرا ربما وجد مساغا لاعتراض قصر النظر . كان عمر يرى أنه لا ينبغي أن يأكل إلا بما يأكل منه أقل رعيته لا يتجاوز ذلك إلى ما فرقه . كان يأخذ عطاءه من بيت المال

هم يحتاج فيقترض من أمين بيت المال فإذا حلت ميعاد الوفاء ولم يجد عنده ما يستد من احتال له حتى إذا أخذ عطاه سدد منه ولما رأى بعض الصحابة ما يعايناه عمر من الشدة اجتمع نفر منهم فيهم عثمان وعلي وطلحة والزبير وقالوا لوقلنا لعمر في زيادة نزيدها إياه في رزقه فقال عثمان لم فلنعم ما عنده من وراء وراء فأتوا أم المؤمنين حفصة بنت عمر فأعلموها الحال وأوصوها أن لا تختبر بهم عمر فلقيت حفصة عمر في ذلك فغضب وقال من هؤلاء لاسوائهم قالت لاسبيل إلى علمهم قال أنت بيني وبينهم ما أفضل ما أقتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك من الملابس قالت ثوبين ممشقين. كان يلبسهما للوفد والجمع قال فأى الطعام ناله عندك أرفع قالت حرفاً من خبز شعير فصينا عليه وهو حار أسفل عكة لنا فجعلتها دسمة حلوة فأكل منها قال فأى مبسط كان يبسط عندك كان أو طاً قالت كساء تخين نربعه في الصيف فإذا كان الشتاء بسطناه نصفه وتدثرنا بنصفه قال يا حفصة فأبلغهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر فوضع الفضول مواضعها وبلغ بالترجية فوالله لأضعن الفضول مواضعها ولا تبلغن بالترجية وإنما مثلى ومثل صاحبي كثلثة سلكوا طريقاً فضى الأول لسيله وقد تزود فبلغ المنزل ثم اتبعه الآخر فسلك سيله فأفضى إليه ثم اتبعهما الثالث فإن لزوم طريقهما ورضى بزادهما لحق بهما وإن سلك طريقاً غير طريقهما لم يلقيهما

وكان يتحاشى أن ينتفع أحد من آل بيته بشيء ليس له فيه حق. روى مالك في الموطأ أنه خرج عبدالله وعبيد الله ابنا عمر بن الخطاب في جيش إلى العراق فلما قفلا مر على أبي موسى الأشعري وهو أمير البصرة فرحب بهما وسهل ثم قال لو أقدر لكما على أمر أنفع لكما به ثم قال بلى ههنا مال من مال الله أريد أن أبعث به إلى أمير المؤمنين فأسلفكم ما ههنا قنبا عان به متاعاً من متاع العراق ثم تبعاه بالمدينة فتوذيان رأس المال إلى أمير المؤمنين ويكون لكما الرجح فقال ودنا ذلك ففعل وكتب إلى عمر بن الخطاب أن يأخذ منهما المال فلما قدما باعا فأربحا فلما دفعا ذلك إلى عمر قال أكل الجيش أسلفه قال لا فقال عمر بن الخطاب ابنا أمير المؤمنين فأسلفكم أديا المال وربحه فأما عبدالله فسكت وأما عبيد الله فقال ما ينبغي لك يا أمير المؤمنين هذا لو نأص هذا المال أو هلك أضمنه فقال عمر أدياه فسكت عبدالله وراجع عبيد الله فقال رجل من جلساء عمر يا أمير المؤمنين لو جعلته قراضاً فأخذ عمر رأس المال ونصف ربحه وأخذ عبدالله وعبيد الله نصف ربح

المال قالوا وهو أول قراض في الاسلام . ولما ترك ملك الروم الغزو كاتب عمر وقاربه وسير اليه عمر الرسل مع البريد بعثت أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب إلى ملك الروم بطيب ومشارب وأحفاش من أحفاش النساء ودسته إلى البريد فأبلغه لها فأخذ منه وجاءت امرأة قيصر وجمعت نساءها وقالت هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نبيهم وكاتبتيها وأهدت لها وفيما أهدت لها عقد فاخر فلما انتهى به البريد اليه أمر بإمساكه ودعا الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى بهم ركعتين وقال إنه لاخير في أمر أبرم عن غير شورى من أموري قولوا في هدية أهدتها أم كلثوم لامرأة ملك الروم فأهدت لها امرأة ملك الروم فقال قائلون هو لها بالذي لها وليست امرأة الملك بذمة قصانع به ولا تحت يدك فتعيبك وقال آخرون قد كنا نهدى الثياب لنسثيب ونبعث بها للتباع وانصيب شيئا فقال ولكن الرسول رسول المسلمين والبريد بريدهم والمسلمون عظموها في صدرها فأمر بردها إلى بيت المال ورد عليها بقدر نفقتها . فانظروا كيف كان يشدد مع أهل بيته وذلك لكيلا يجد غيرهم مجالا للدول عن الجادة . وكان إذا صعد المنبر فنهى الناس عن شيء جمع أهله فقال إني نهيت الناس عن كذا وكذا وإن الناس ينظرون اليكم فظهر الطائر إلى اللحم وأقسم بالله لا أجد أحدا منكم فعله إلا أضعفت عليه العقوبة

ميله للاستشارة وقوله للنصح

كان عمر إذا نزل به الأمر لا يبرمه قبل أن يجمع المسلمين ويستشيرهم فيه ويقول لاخير في أمر أبرم من غير شورى وكان لشوراه درجات فيستشير العامة أول مرة ثم يجمع المشيخة من الصحابة من قرش وغيرهم فما استقر عليهم رأيهم فعل به . ومن قوله في ذلك يحق على المسلمين أن يكون أمرهم شورى بينهم بين ذوى الرأي منهم فالتاس تبع لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاهم ومن قام بهذا الأمر تبع الأولى رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاهم فجعل أولى الأمر منفذين لما رآه أولو الرأي والناس تبع ما أخذ به الامام من رأى أولى الرأي . وكثيراً ما كان يرى الشيء فيبين له أصغر الناس وجه الحق فيرجع إلى رأيه . رأى مرة مغالاة الرجال في مهوور أزواجهن فعزم أن يجعل للمهر حداً لا يتجاوز به الناس فنادته امرأة من أخريات المسجد كيف وقد

قال الله تعالى (وَأَن تَتِمَّ وَحْدَهُمْ قَنَاطَرًا فَلَا تُأْخَذُوا مِنْهُ شَيْئًا) فقال أصابت امرأة وأخطأ عمر وكان يطلب من الناس أن يبلغوه نصائحهم ويدينون له وجه الحق إذا رأوا منه انحرافا عن القصد قال مرة في خطبته أيها الناس إن أحسنت فأعينوني وإن صدفت فقوموني فقال له رجل من أخريات المسجد لورأينا فيك اعرجاجاً لقومناك بسوفنا فسرره ذلك : وكان له خاصة من كبار أولى الرأى منهم العباس بن عبدالمطلب وابنه عبد الله وكان لا يكاد يفارقه في سفر ولاحضر وعثمان بن عفان وعبد الرحمن ابن عوف وعلى بن أبي طالب ونظراؤهم

رأى عمر في الاجتماعات

كان عمر يميل إلى أن تكون مجتمعات الناس عامة يمرى إليها جميع الناس على اختلاف طبقاتهم وكان يكره اختصاص الناس بمجالس لأن ذلك يدعوهم إلى أن تكون لهم آراء متفرقة متباينة . روى ابن عباس أن عمر قال للناس من قرئش بلغنى أنكم تتخذون مجالس لا يجلس اثنان معا حتى يقال من صحابة فلان من جلساء فلان حتى تحوميت المجالس وإيم الله إن هذا لسريع فى دينكم سريع فى شرفكم سريع فى ذات بينكم ولكأنى بمن يأتى بعدكم يقول هذا رأى فلان قد قسموا الإسلام أقساما أفضوا بها لكم بينكم وتجالسوا معا فإنه أذوم لالفتكم وأهيب لكم فى الناس . وفى الحق إن ابتعاد الخاصة عن عامة الناس واختصاصهم بأفراد يجلسون اليهم مضيق كثيرا لما ينتظر من تربية الخاصة للعامة ومفيد فائدة كبرى وهى نقل أقوالهم غير محرفة ولا مشوبة بما يطمس حقيقتها ثم إن كثرة المجالس تدعو بدين ريب إلى كثرة الاختلاف فى المسائل التى تعرض لهم فتكثر الأقوال المتباينة فى الدين والذى خافه عمر على الناس وعلى من يأتى بعده وقع فكثرت الآراء المنقولة من أفراد ذلك العصر ودعا ذلك إلى اختلاف الناس فى الدين اختلافا عظيما

الوصف على الجملة

كان عمر يحب رعيته حبا جما ويحب ما يصلحها ويكره ما يفسدها ساسها بسياسة مقربه إلى القلوب فكان عفيفا عن أموالهم عادلا بينهم مسويا بين الناس لم يكن قوى يطمع أن يأخذ أكثر من ماله ولا ضعيف يخاف أن يضيع منه ماله كان حكيما يضع

الشيء في موضعه يشتد حيناً ويلين حيناً حسبما توحى إليه الظروف التي هو فيها عرف العرب معرفة تامة وعرف ما يصلح أنفسهم فسيرها في الطريق الذي لا تألم السير فيه فسيرها أمة حرة لا تستطيع أن تنظر إلى خسف يلحقها من أي إنسان ولذلك نقول إن عمر أتعب من بعده فإن النفوس التي تحتل للعرب ما احتمله عمر قليلة في الدنيا بأسرها وإلا فإن ذلك الرجل الذي يفنى في مصلحة رعيته ولا يرى لنفسه من الحقوق إلا كالأدنانهم مع تحمله مشقات الحياة وأتاعها . العربي يستدعي سياسته حكمة عالية فإنك إن اشتدت معه أذلته فهلك وإن كنت معه ليكون رجلاً نافعا لم يكن هناك حد لجفائه ولا لحرته فهو يحتاج إلى عقل كبير يديره حتى لا تناله الشدة ولا يطغيه اللين ولم يكن ذلك العقل الكبير إلا في رأس عمر بن الخطاب بعد صاحبيه نعم قد قام بعده خلفاء راشدون وأئمة مهتدون لم يجمعوا صفات عمر التي يجمعها كدوا مركب إذا سقط منه أحد العقاقير فربما أهلك صاحبه لذلك نصرح بأن العرب بعد عمر لم تجتمع على أي خليفة في أي زمن من الأزمان حتى وقتنا هذا والسبب معقول

بيت عمر

تزوج عمر في الجاهلية زينب ابنة مطلقون من بنى جحج من قريش فولدت له عبدالله وعبدالرحمن الأكبر وحفصة أم المؤمنين
وتزوج في الجاهلية مليكة ابنة جروم من خزاعة فأولدها عبيد الله وقد فارقها في هدنة الحديبية

وتزوج قريظة ابنة أبي أمية من بنى مخزوم وقد فارقها في الهدنة
وتزوج أم حكيم بنت الحارث بن هشام من بنى مخزوم فولدت له فاطمة
وتزوج جميلة بنت قيس من الأنصار فولدت له عاصما وهذه طلقها
وتزوج أم كلثوم بنت هلى فولدت له زيداً ورقية ومات عنها
وتزوج لحية وهي امرأة من اليمن فولدت له عبد الرحمن الأصغر وتزوج عائكة
بنت زيد بن عمرو

وخطب أم كلثوم بنت أبي بكر وهي صغيرة وأرسل فيها إلى عائشة فقالت الأمر إليك فقالت أم كلثوم لا حاجة لي فيه فقالت عائشة ترغبن من أمير المؤمنين فقالت نعم إنه خشن العيش شديد على النساء فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص فأخبرته

فقال أكفيك فأتى عمر فقال يا أمير المؤمنين بلغنى خبر أعيدك بالله منه قال ما هو قال خطبت أم كلثوم بنت أبي بكر قال نعم أفرغبت بى عنها أم رغبت بها عنى قال لا واحدة ولكنها حدثت نشأت تحت كف أم المؤمنين فى لين ورفق وفك غلظة ونحن نهابك وما تقدر أن تردك عن خلق من أخلاقك فكيف بها إن خالفتك فى شيء فسطوت بها كنت قد خلعت أبا بكر فى ولده بغير ما يحق عليك قال فكيف بعائشة وقد كلبتها قال أنا لك بها وأذلك على خير منها أم كلثوم بنت على بن أبى طالب تعلق منها بنسب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب أم أبان بنت عتبة بن ربيعة فكرهته وقالت يعلق باباه ويمنع خيريه ويدخل عابساً ويخرج عابساً

المحاضرة السادسة والعشرون

مقتل عمر - عثمان وكيف انتخب - ترجمته - أول قضية نظر فيها
كتبه إلى الأمصار - أول خطبة له - الفتوح فى عهده

مقتل عمر

ما كان يظن أن تنتهى حياة ذلك العادل المحب لرعيته الشفيق عليهم بضربة خنجر ولكن ذلك كان حتى بهلم الناس أنه ليس فى مكة لإنسان أن يرضى الخلق كافة فإن عمر إذا كان قد أَرْضى العرب بما صنعه لهم وأَرْضى عامة العجم بما أفاض عليهم من العدل فقد أغضب كبراءهم وذوى الساطان عليهم لأنه نزل عروش مجدهم وزلزل قصور عظمتهم كان المسلمون يسبون من أبناء فارس ويتخذونهم لأنفسهم عبيداً وقد أحضر وأعدداً منهم إلى المدينة وكانوا يختلفون إلى الهرمزان ملك فارس الذى أشاع عمر ملكه وأقامه بالمدينة كواحد من الناس لأفضل له على واحد

كان من هؤلاء السبايا رجل اسمه فيروز ويكنى بأبى لؤلؤة وهو غلام للمغيرة بن شعبة فبينما عمر يعاوف يوماً فى السوق لقيه ذلك الغلام فقال يا أمير المؤمنين أهدنى على المغيرة ابن شعبة فإن على خراجها كثيراً قال وكم خراجك قال درهمان فى كل يوم قال عمرو إيش صناعتك قال نجار نقاش حداد قال فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع من الإهمال قد

بلغنى أنك تقول لو أردت أن أهمل رحا تطحن بالبرج فعلت قال نعم قال فاعمل لي رحا قال إن عشت لأعملن لك رحا يتحدث بها من في المشرق والمغرب ثم انصرف عنه فقال عمر لقد توعدني العبد آفقا ثم انصرف عمر إلى منزله فلما كان من الغد جاءه كعب الأحبار فقال يا أمير المؤمنين اعهدي فإني ميت في ثلاثة أيام قال وما يدريك قال أجده في كتاب الله التوراة قال عمر والله إنك لنجد عمر بن الخطاب في التوراة قال اللهم لا ولكن أجد صفتك وحيلتك وإنه قد فني أجلك وعمر لا يحسن وجما ولا ألما فلما كان من الغد جاءه كعب فقال يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقي يومان ثم جاءه من غد الغد فقال قد ذهب يومان وبقي يوم وليلة وهي لك إلى صبيحتها . ولو صحت هذه الحكاية وكنت ممن يحقق هذه القضية ما ترددت لحظة في أن لكعب يدأ في مقتل عمر أو أنه كان عالما بما تم عليه الاتفاق بين المؤتمرين على عمر وربما يقال لو كان كذلك لماذا يدعو كعبا إلى إنباء عمر بهذا النبأ والجواب على ذلك سهل فإنه ينال بذلك بين المسلمين مركزاً عظيماً فإن كثيراً منهم يرون بعد ذلك أن توراتهم فيها علم كل شيء وأنه صادق في كل ما يخبر به فلا يتردد سامعه لحظة في تصديقه بما يوحى إليه وكعب هذا ممن أفاض علينا ثروة من الأخبار الإسرائيلية التي لا ندري حقيقتها ولا ريب أن فيها شيئاً كثيراً هو كذب محض لأن التوراة بأيدينا وليس فيها ما نبأ ذلك الرجل عنه .

لما كان صبح ثالثة من نبأ كعب خرج عمر إلى صلاة الصبح وكان يوكل بالرجال صفوفا يسقونها فإذا استوت جاءه هوف كبير ودخل أبو لؤلؤة في الناس في يده خنجر ثم رآسان نصابه في وسطه فضرب عمر ست ضربات إحداهن تحت سترته وهي التي قتله وقتل معه كليب بن أبي البكير اللثي وكان خلفه فلما وجد عمر حراً السلاح سقط وقال أفي الناس عبد الرحمن ابن عوف قالوا نعم هو ذا قال تقدم فصل بالناس وعمر طريح ثم احتمل فأدخل داره فنادى عبد الله بن عمر وقال أخرج فانظر من قتلني قال يا أمير المؤمنين قتلك أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه فحمد الله أن لم يقتله رجل سجد لله سجدة ثم جعل الناس يدخلون عليه المهاجرون والأنصار فيقول لهم أعن ملائمتكم كان هذا فيقولون معاذ الله ودخل في الناس كعب فلما رآه عمر أنشأ يقول :

فواعدني كعب ثلاثاً أعدّها * ولا شك أن القول ما قاله كعب
وما بي حذار الموت إني لميت * ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب

سم دعى له الطبيب فلم يجد للقهضاء حيلة وتوفى ليلة الاربعاء لثلاث ليال بقين من ذى الحجة سنة ٢٣ ودفن بكرة يوم الاربعاء في حجرة عائشة مع صاحبيه حسبما أوصى بعد أن استأذن صاحبة الحجرة وصلى عليه صهيب حسب وصيته وروى أن طعنه كان يوم الاربعاء لأربع ليال بقين من ذى الحجة ودفن يوم الأحد صباح هلال المحرم سنة ٢٤ فتكون ولايته عشر سنين وخمسة أشهر وإحدى وعشرين ليلة من متوفى أبي بكر . والصحيح الأول ومدة خلافته بالتحقيق عشر سنوات وستة أشهر وأربعة أيام من ابتداء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٣ إلى ٢٦ ذى الحجة سنة ٢٣ وكانت سنة حين قتل ٦٣ كصاحبه

٣ — عثمان بن عفان

كيف انتخب

لما طعن عمر وأحسن بالموت طلب إليه أن يمهّد إلى خليفة من بعده فتردّد وقال إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني (يريد أبا بكر) وإن أترك فقد ترك من هو خير مني (يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقال لو كان أبو عبيدة حياً استخلفته فإن سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً استخلفته فإن سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول إن ساماً شديد الحب لله فقال له رجل أدلك على عبد الله بن عمر فقال قاتلك الله والله ما أردت الله بهذا ويحك كيف استخلف رجلاً عجز عن طلاق امرأته لأرب لنا في أموركم ما حذفتها فأرغب فيها لأحد من أهل بيتي إن كان خيراً فقد أصبنا منه وإن كان شراً فشرعنا إلى الله حسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد ويسأل عن أمر محمد صلى الله عليه وسلم أما لقد أجهدت نفسي وحزمت أهلي وإن نجوت كفافاً لا وزر ولا أجر إنني لسعيد

ثم كرّر عليه القول بعد منبهة طلب الاستخلاف فقال كنت أجمعت بعد مقاتلي لكم أن أنظر فأولى رجلاً أمركم هو أحرأكم أن يحملكم على الحق وأشار إلى عمر ثم رأيت أن لا أتمل أمركم حياً وميتاً عليكم هؤلاء الرهط الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم من أهل الجنة على عثمان ابنا عبد مناف وعبد الرحمن وسعد خال رسول الله صلى الله عليه وسلم والزيد بن العوام حواريه وابن عمته وطلحة الخير

ابن عبيد الله فليختاروا منهم رجلاً فإذا لولوا والياً فأحسنوا وما وزرته وأعينوه إن اتهم أحدكم منكم فلو دأ ماتته ثم دعاه هؤلاء الرهط وقال لهم إنى نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم وقد بض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنكم راض إنى لأخاف الناس عليكم إن استقمتم ولكن أخاف عليكم اختلافكم فيما بينكم فيختلف الناس ثم عين لهم الأجل الذى يتم فيه الانتخاب وهو ثلاثة أيام من بعد موته وقال المقداد بن الأسود إذا وضعتونى فى حفرتى فاجمع هؤلاء الرهط فى بيت حتى يختاروا رجلاً منهم وقال الصهيب صل بالناس ثلاثة أيام وأدخل علياً وعثمان والزبير وسعداً وعبد الرحمن بن عوف وطلحة إن قدم (وكان غائباً) وأحضر عبد الله بن عمر ولاشئ له من الأمر وقم على رؤسهم فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبى واحد فاشدخ رأسه بالسيف وإن اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبى اثنان فاضرب رؤسهما فإن رضى ثلاثة رجلاً وثلاثة رجلاً فحكموا عبد الله بن عمر فأبى الفريقين حكمه فليختاروا رجلاً منهم فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكروا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى فى بيت المسور بن مخرمة وقيل فى حجرة عائشة ولم يكن قد حضر طلحة فكانوا خمسة ومعهم عبد الله بن عمر وأمرؤا أباطلة أن يحجبهم فتنافس القوم فى الأمر وكثر بينهم الكلام فقال أباطلة أنا كنت لأن تدفعوها أخوف منى لأن تنافسوها لا والذى ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التى أمرتم ثم أجاس فى بيتى فأنظر ما تصنعون فقال عبد الرحمن بن عوف أياكم يخرج نفسه منها ويتفلسفها على أن بولها أفضل لكم فلم يجبه أحد قال فأنا أنخلع منها قال: أنا فأنا أول راض ثم تابع القوم على الرضا وعلى ساكت فقال ما تقول يا أبا الحسن قال أعطى ميثاقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخاص دارحم ولا تألو الأمانة فقال عبد الرحمن أعطوني موافقكم على أن تكونوا معى على من بدل وغير وأن ترضوا من اخترت لكم وعلى ميثاق الله أن لا أخص دارحم لرحمه ولا آل المسلمين فأخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله وبذلك صار الأمر فى عنق عبد الرحمن بن عوف فدار ليلته باقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى المدينة من أمراء الأجناد وأشراف الناس يشاورهم ولا يخلو برجل إلا أمره بعثمان حتى إذا كانت الليلة التى يستكمل فى صديحتها الأجل أتى منزل المسور بن مخرمة وأمره أن يذهب إليه الزبير وسعداً فدعاهما فبدأ بالزبير

في مؤخر المسجد في الصفة التي تلي دار مروان فقال له خل ابني عبد مناف وهذا الامر فقال الزبير نصيبي لعلني : وقال لسعد أنا وأنت كلاله فاجعل نصيبك لي فاختر قال إن اخترت نفسك فنعم وإن اخترت عثمان فلي أحب إلي أيها الرجل بايع نفسك وأرحنا قال يا أبا إسحق إني خلعت نفسي منها على أن أختار ولولم أفعل وجعل الخيار لي لم أردتها ثم قال لا يقوم بعد أبي بكر وعمر أحد فيرضى الناس عنه ثم انصرف الزبير وسعد وأرسل المسور إلى علي فجاء فاجاء طويلا ثم أرسل إلى عثمان فجاء فاجاء حتى فرق بينهما الصبح فلما صلاوا الصبح جمع رجال الشورى وبعث إلى من حضر من المهاجرين وأهل السابقة والفضل من الانصار والامراء حتى التجع المسجد بأهله فقال أيها الناس إن الناس قد أحبوا أن يلحق أهل الامصار بامصارهم وقد علموا من أميرهم فتكلم الناس من جوانب المسجد مبدين آراء لهم فقال سعد يا عبد الرحمن افرغ قبل أن يفتتن الناس فقال عبد الرحمن إني قد نظرت وشاورت فلا تجعلن أيها الرهط على أنفسكم سيلا ودعي علياً فقال عليك عهد الله وميثاقه لنعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسنة الخلفتين من بعده قال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علي وطاقي ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لعلني فقال نعم فبايعه عبد الرحمن بالخلافة ولما رأى ذلك على تأخر وهو يقول سيلبغ الكتاب أجله ثم أقبل الناس يبايعون عثمان ورجع على يشق الناس حتى بايع عثمان وكانتبيعة عثمان يوم الاثنين لليلة بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بخلافته المحرم سنة ٢٤
ترجمة عثمان :

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف الأموي القرشي وأمه أزوى بنت كريب بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ولد في السنة الخامسة من ميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وشب على الأخلاق الكريمة والسيرة الحسنة حيا غنيفا ولما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من السابقين الأولين أسلم على يد أبي بكر وزوجه عليه السلام بنته رقية فلما آذى مشركو قريش المسلمين هاجر بها إلى الحبشة ثم رجع إلى مكة قبل هجرة المدينة فلما أذن الله بالهجرة هاجر إليها هو وزوجه وحضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مشاهدته ولكنه لم يحضر بدرأ خلفه عليه السلام لتبريض رقية التي توفيت عقب غزوة بدر وأسهم له

الرسول في غنائم بدر ثم زوجته بنته الثانية أم كلثوم وكان في عمرة الحديبية سفيراً بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش فلما شاع غدرهم بعثان بايع النبي أصحابهبيعة الرضوان وقال بيده النبي هذه يد عثمان فضرب بها على يده اليسرى وكان له في جيش العسرة إلى تبوك اليد الطولى فقد أنفق من ماله كثيراً واشترى بئر رومة بماله ثم تصدق بها على المسلمين فكان رشاؤه فيها كرشاء واحد منهم وقد قال عليه السلام من حفر بئر رومة فله الجنة وكان كاتب الوحي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما توفي عليه السلام كان لأبي بكر ثم لعمر أميناً كاتباً يستشار في مهام الأمور : ولما قتل عمر كانت أغلبية الشورى له فاستقبل بخلافته السنة الرابعة والعشرين من الهجرة (٧ - فبراير سنة ٦٤٤ م)

أول قضية نظرها

شاع عقب ضرب عمر أن قتله لم يكن عمل أبي لؤلؤة وحده بل كان هناك أشخاص شر كرا في دمه فقد قال عبد الرحمن بن أبي بكر غداة طعن عمر مررت على أبي لؤلؤة أمس ومعه جفينه والهرمزان وهم نجى فلما رهنهم ثاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه فانظروا بأى شيء قتل لجاؤا بالخنجر الذى ضرب به أبو لؤلؤة فإذا هو على الصفة التى وصفها عبد الرحمن وكان رجل من تميم قد اتبع أبا لؤلؤة فقتله وأخذ منه الخنجر فلما رأى ذلك عبيد الله بن عمر أمسك حتى مات عمر ثم اشتمل على سيفه فأتى الهرمزان فقتله ثم مضى حتى أتى جفينه وكان نصرانياً من أهل الحيرة أقدمه سعد بن أبي وقاص إلى المدينة ليعلم بها الكتابة فعلاه عبيد الله بالسيف ولما سمع بذلك صهيب وهو القائم مقام الخليفة أرسل إليه من أتى به وأخذ منه السيف وسجنه حتى يتم أمر الاستخلاف وينظر في أمره فلما بويع عثمان جلس في المسجد ودعا بعبيد الله بن عمر ثم قال لجماعة المهاجرين والانصار أشيروا علىّ في هذا الذى فتنى في الإسلام ما فتى فقال على أن تقتله فقال بعض المهاجرين قتل عمر بالأمس ويقتل ابنه اليوم فقال عمرو بن العاص يا أمير المؤمنين إن الله - أعناك أن يكون هذا الحدث كان ولك على المسلمين سلطان بل إنما كان هذا الحدث ولا سلطان لك قال عثمان أنا وإيهم قد جعلنا دية واحتملنا في مالى وكان ذلك حلاً حسناً لتلك المشكلة

كتب عثمان إلى الأمراء والأمصار

كتب عثمان إلى أمراء الأمصار كتاباً عاماً هذه صورته (أما بعد فإن الله أمر الأئمة أن يكونوا رعاة ولم يتقدم إليهم أن يكونوا جبابرة وإن صدر هذه الأمة خلقوا رعاة ولم يخلقوا جبابرة وليوشكن أئمتكم أن يصيروا جبابرة ولا يصيروا رعاة فإذا عادوا كذلك انقطع الحياء والأمانة والوفاء ألا وإن أعدل السيرة أن تنظروا في أمور المسلمين وفيما عليهم فتعطيهم ما لهم وتأخذهم بما عليهم ثم تعتوا بالذمة فتعطيهم ما الذي لهم وتأخذهم بالذي عليهم ثم العدو الذي تتأبون فاستفتحوا عليهم بالوفاء)

وكتب إلى أمراء الأجناد بالغور (أما بعد فإنكم حماة الإسلام وذادتهم وقد وضع لكم عمر ما لم يغب عنا بل كان على ملائنا ولا يباغنى عن أحد منكم تغيير ولا تبديل فيغير الله بكم ويستبدل بكم غيركم فانظروا كيف تكونون فإنني أنظر فيما أؤمن الله الظرف فيه والقيام عليه)

وكتب إلى عمال الخراج (أما بعد فإن الله خالق الخلق بالحق فلا يقبل إلا الحق. خذوا الحق وأعطوا الحق به والأمانة الأمانة قوموا هايتها ولا تكونوا أول من يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم إلى ما اكتسبتم والوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم ولا المأتم فإن الله خصم لمن ظلمهم)

وكتب إلى الأئمة من المسلمين بالأمصار (أما بعد فإنما بلغتم ما بلغتم بالافتداء والاتباع فلا تفتكم الدنيا عن أمركم فإن أمر هذه الأمة صار إلى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم : تكامل النعم وبلوغ أولادكم من السبايا وقراءة الأعراب والاعاجم القرآن فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكفر في العجمة فإذا استعجم عليهم أمر تكلفوا أو ابتدعوا)

أول خطبة له

وكان أول خطاب له عقيب بيعته أرصد المذبح لحمد الله وأثنى عليه ثم قال (إنكم في دار قلعة وفي بقية أعمار فبادروا آجالكم بخير ماتقدرون عليه فلقد أنتم صبحتم أو أمسيتم ألا وإن الدنيا طوبت على الغرور فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور واعتبروا بمن مضى ثم جدوا ولا تغفلوا فإنه لا يغفل عنكم -

أين أبناء الدنيا وإخوانها الذين أثاروها وعمروها وامتعوا بها طويلا ألم تلفظهم ارموا
بالدنيا حيث رى الله واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلا والذى هو خير
فقال عز وجل (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات
الأرض فأصبح هشيما تذره الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا : المال والبنون
زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا)

الامصار والامراء لآول عهد عثمان

كانت الامصار الكبرى لآخر عهد عمر وأول عثمان هذه

- (١) مكة وأميرها نافع بن الحارث الخزاعي
- (٢) الطائف وأميرها سفيان بن عبد الله الثقفي
- (٣) صنعاء وأميرها يعلى بن منية حليف بني نوفل بن عبد مناف
- (٤) الجند وأميرها عبد الله بن أبي ربيعة
- (٥) البحرين وما والاها وأميرها عثمان بن أبي العاص الثقفي وهذه الخمس في الجزيرة
- العربية (٦) الكوفة وما يتبعها وأميرها المغيرة بن شعبة الثقفي
- (٧) البصرة وما يتبعها وأميرها أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري وهاتان بالعراق
- (٨) دمشق وأميرها معاوية بن أبي سفيان الأموي
- (٩) حمص وأميرها عمير بن سعد وهاتان بالشام
- (١٠) مصر وأميرها عمرو بن العاص السهمي

الفتوح في عهد عثمان

كانت مغازى أهل الكوفة الرى وأذريجان وكان بالثغرين عشرة آلاف مقاتل من أهل
الكوفة ستة آلاف بأذريجان وأربعة آلاف بالرى وكان بالكوفة إذذاك أربعون
ألف مقاتل وكان يغزو هذين الثغرين منهم عشرة آلاف مقاتل فكان الرجل يصيبه
في كل أربع سنين غزوة وكانت هذه الغزوات لتأييد الفتح الإسلامى في تلك البلاد
والمحافظة على الثغور من أن يتناهبها عدو وإعادة من شق العصا إلى الطاعة ففي عهد
لمارة الوليد بن عقبة على الكوفة انتقضت أذريجان ومنعت ما كانت صالحت عليه
فغزاها الوليد حتى رضيت بأن تودى ما كانت صولحت عليه وسير سلمان بن ربيعة
الباهلي إلى أرمينية فشنت شمل المجتمعين بها من أراد نقض الطاعة

وفي عهد إمارة سعيد بن العاص فتحت طبرستان ^(١) سار إليها بجند كثيف فيه الحسن والحسين ابنا علي والعبادلة أبناء عباس وعمر وعمر بن العاص والزبير وحذيفة بن اليمان وغيرهم فقاتل أهل طبرستان حتى طلبوا الصلح

وفي سنة ٣٢ أوغل عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي في بلاد الخزر ^(٢) حتى وصل بلنجر وهي أكبر مدنها خلف باب الأبواب ولكن الترك تجمعوا عليهم هناك وصادمهم بمجمهم الكبير فأصيب عبد الرحمن بن ربيعة وأهزم المسلمون ففرقوا فرقتين فرقة عادت قبايلت سلمان بن ربيعة الذي كان قد أرسل مدداً لأخيه فنجت وفرقة أخرى أخذت طريق جيلان وجرجان وجعل على ثغر الباب بعد عبد الرحمن أخوه سلمان

أما البصرة فكانت مغازيها بلاد فارس وخراسان وثمر السند ففي عهد إمارة عبد الله بن عامر انتقض أهل فارس وقتلوا أميرهم عبيد الله بن معمر فسار إليهم عامر وأوقع بهم رقعة شديدة وفي عهد إمارة ابن عامر هلى البصرة قتل يزيد جرد آخر ملوك الفرس وبموته انقضت الدولة الساسانية

وفي سنة ٣١ انتقض أهل خراسان فخرج إليهم ابن عامر في جيش كثيف فلما وصل الطبيين وهما بابا خراسان تلقاه أهلها بالصلح ثم سار إلى قهستان فقاتل أهلها حتى طلبوا الصلح فصالحهم ثم قصد نيسابور فصالحه أهلها ثم وجه الأحنف بن قيس إلى طخارستان ^(٣) ثم إلى مرو الروذ فلقيته جموع هزموها وكانت للأحنف فتوح كثيرة بتلك الجهات ثم سار إلى بلخ فصالحه أهلها ثم ذهب إلى خوارزم فاستعصت عليه فعاد عنها . ولما تم لابن عامر هذه الفتوح عاد إلى البصرة وأما الشام فقد كانت جمعت كلها لمعاوية بن أبي سفيان وكانت له غزوات مع الروم

-
- (١) بلدان واسعة على شاطئ بحر الخزر قصبتها آمل وطبرستان بين الري وقرمق والبحر وبلاد الديلم والجليل (٢) هي بلاد الترك خلف باب الأبواب المعروف بالدر بند (٣) ولاية واسعة من نواحي خراسان وهي طخارستان العليا والسفلى فالعليا شرق بلخ وغربي نهر جيحون وبينها وبين بلخ ٢٨ فرسخاً والسفلى غربي جيحون أيضاً لأنها أبعد من بلخ وأضرب في الشرق من العليا وأكبر مدينة بطخارستان : طالقان

فبلغ عمورية وأسكن الحصون التي في طريقه جماعة كثيرة من أهل الشام والجزيرة وسير حبيب بن مسلمة بأمر عثمان إلى أرمينية فسار حتى أتى قالقلا فصالحه أهلها ثم استمر في فتوحه حتى وصل تفليس^(١)

وفي سنة ٢٨ فتح معاوية جزيرة قبرس وغزا معه جمع كثير من الصحابة منهم عبادة بن الصامت ومعه زوجته أم حرم بنت ملحان وكان معاوية كثيراً ما يتمنى غزو الروم في البحر إلا أن عمر كان يمنعه من ذلك لأنه كان يرى الغزو فيه آخراً بالمسلمين كتب عمر إلى عمرو بن العاص صف لي البحر وراكبه فإن نفسى تنازعنى إليه فكتب إليه عمرو (إني رأيت خلفاً كبيراً يركبه خاق صغير إن ركن خرق القلوب وان تحرك أزاع الة قول بزاد فيه اليقين قلة والشك كثرة هم فيه كدود على عود إن مال غرق وإن نجا برق) فلما قرأه عمر كتب إلى معاوية لا والذي بعث محمد بالحق لا أحمل فيه مسلماً أبداً

فلما كان زمن عثمان أذن له في ذلك وقال لا تنتخب الناس ولا تفرع بينهم فمن اختار الغزوطأما فاحله وأعنه ففعل وسار إلى قبرس وأمدّه من مصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح أميرها بنفسه ففتحوها صلحا على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون إلى الروم مثلها لا يمنعهم المسلمون من ذلك وليس على المسلمين منعهم ممن أرادهم من ورائهم وعليهم أن يعلموا المسلمين بمسير عدوهم من الروم إليهم ويكون طريق المسلمين إلى العدو عليهم

وقد رتب معاوية أمر الغزو في البحر وأعد لذلك أسطولاً جعل أميره عبد الله بن قيس الحارثي حليف بنى فزارة فكان يغزو كثيراً ما بين شاتية وصانفة في البحر ولم يفرق فيه أحد ولم ينكب ولكنه خرج في يوم طليعة في قارب فأنهى إلى المرقى من أرض الروم فنذربه فنكثوا عليه وقتلوه

وأما في مصر في عهد عمرو بن العاص انتفضت الإسكندرية بسبب مكاتبات ملك الروم وتسييره إليهم أحد قواده في أسطول عظيم فسار إليها عمرو واقتتها بعد أن هزم الروم هزيمة منكرة وهدم سور اسكندرية واستولى على كثير من مراكز الأسطول وسير عمر وعبد الله بن سعد بن أبي سرح إلى أفريقية وهي السواحل الشمالية للقارة من طرابلس

(١) مدينة بأرمينية الأولى وكانت قصبة ناحية جرجان قرب باب الأبواب

إلى طنجة فسار ابن سعد واستولى على كثير من المدن التي كانت تابعة للروم وانتهى أمره معهم بالصلح على أن يدفعوا له ألفي ألف وخمسمائة ألف دينار وفي عهد إمارة عبد الله بن سعد بلغه مجيء ملك الروم بأسطول عظيم فيه ستمائة مركب فسار إليه ابن سعد بأسطوله وخرج معاوية بنفسه من الشام بأسطوله ولما اجتمعت المراكب المسلمين تقابلت في البحر بأسطول قسطنطين فانفق الفريقان على ربط المراكب بعضها ببعض ففعلوا ثم دارت بين الفريقين رحا الحرب على سطح الماء فكانت وقعة هائلة سموها ذات الصواري وانهمزت فيها مراكب الروم هزيمة منكرة وجرح ملكهم فانهمز بمن نجح من قومه واستولى المسلمون على كثير من مراكبهم ففي عهد عثمان صارت الخلافة الإسلامية دولة بحرية بما صار إليها من مراكب الروم وبما استحدثه معاوية وعبد الله بن سعد من المراكب ولم يكن من ذلك بد لحماية الثغور الإسلامية التي كان يشن الروم عليها الإغارة من وقت لآخر

المحاضرة السابعة والعشرون

الأحوال الداخلية والفتن

الأحوال الداخلية

لابد أن نبسط القول فيما كانت عليه أحوال المسلمين في الأمصار المختلفة خصوصاً البصرة والكوفة ومصر لأن الفتنة الكبرى قد استخدم لها العامة من هذه الأمصار الثلاث روى الطبري عن الحسن البصري قال كان عمر بن الخطاب قد حصر على أعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان إلا ياذن وأجل فشكوه فبلغه فقال ألا إني سنت الإسلام سن البعير يبدأ فيكون جذعاً ثم ثنياً ثم رباعياً ثم سدسياً ثم بازلاً ألا فهل ينتظر بالبازل إلا النقصان ألا وإن الإسلام قد نزل ألا وإن قريشاً يريدون أن يتخذوا مال الله معونات دون عباده ألا فأما وابن الخطاب حتى فلا إني قائم دون شعب الحزبة آخذ بحلقم قريش وحجزها أن يتهاقنوا إلى النار - فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالنفي كان يأخذهم به عمر فانساحوا في البلاد فلما ساروا ورأوا الدنيا ورآهم الناس انقطع

من لم يكن له طول ولا مزية في الإسلام فكان مغموماً في الناس وصاروا وزاعماً إليهم وأملوهم وتقدموا في ذلك فقالوا يملكون فنكون قدهم فناممهم وتقدمنا في التقرب والانتهاج إليهم فكان ذلك أول ومن دخل على الإسلام وأول فتنة كانت في العامة وقال الشعبي لم يمض عمر حتى ملته قريش وقد كان حصرهم بالمدينة فامتنع عليهم وقال إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة انتشاركم في البلاد فإن الرجل ليستأذنه في الغزو وهو ممن حبس بالمدينة من المهاجرين ولم يكن فعل ذلك بغيرهم من أهل مكة فيقول قد كان لك غزوك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يفلحك ويخير لك من الغزو واليوم ألأثرى الدنيا ولا نراك فلما كان عثمان خلى عنهم فاضطربوا في البلاد وانقطع إليهم الناس فكان أحب إليهم من عمر . وروى الطبري بسنده قال لم تمض سنة من إمارة عثمان حتى اتخذ رجال من قريش أموالاً في الأمصار وانقطع إليهم الناس وكانت قريش بحسب القاعدة التي كانت متبعة كأعضاء الأسرة التي لها الأمر كبارها ومرشحون لأن يلوا الخلافة يوماً ما وليس هناك نظام يعين سابقهم ولا حقهم ومع هذا فهم متباعدون العشائر مختلفو الأسر فكان نظر عمر والحال ما ذكرنا دقيقاً في الحجر على أعلامهم أن يبارحوا حاضرة الخلافة

من الضروري أن نشرح حال المسلمين في عهد عثمان حتى يتضح كيف نتجت تلك الثورة المشؤومة التي جنى المسلمون مآزهاً أحقاداً طويلة وهم إلى الآن في آلام شديدة من جرائها

كانت عامة المسلمين حتى آخر حياة عمر لا يعرفون الاختلاف بينهم إذ أن دواعي الاختلاف كانت مفقودة وأكبر داعية لنزوع الشر بين العرب أن يختلف رؤساؤهم ثم لا توجد يد قوية شديدة تقف بالمختلفين عند الحد الذي لا ينبغي أن يتجاوزوه . كانت روح عمر تحيف الرؤساء وذوى الرؤوس النابغة فلا يجدون سبيلاً إلى نزاع أو شر إلى ما وقع في أنفسهم من الألفة الإسلامية ومضى أمن اختلاف الكبراء فلامضى للشقاق بين الرعية وظل العدل وارف فوق رؤسها

ولى عثمان سعد بن أبي وقاص الكوفة وكان معه عبد الله بن مسعود على الخراج فافترض سعد من ابن مسعود ما لا لاجل ولما حل الأجل جاء ابن مسعود يتقاضاه فلم يتيسر لسعد السداد فارتفع بينهما الكلام حتى استعان ابن مسعود بأفانس من الرعية

على استخراج المال واستعان سعد بأناس على استنظاره فافترقوا وبعضهم يلوم بعضا : يلوم هؤلاء سعدا ويلوم هؤلاء عبدالله بن مسعود

بلغ هذا الشقاق عثمان فغضب على الرجلين ف عزل سعدا عن إمارة الكوفة وأبقى ابن مسعود على الخراج وولى الكوفة الوليد بن عقبة وكان على غرب الجزيرة عاملا لعمر بن الخطاب ولما قدم الوليد كان محببا إلى الناس رفيقا بهم : حدث في رمنه أن شبايا من شباب الكوفة نقبوا على رجل منها داره وقتلوه وكان له جار قد أشرف على الحادث ورآه فاستصرخ الشرط فجاءوا وقبضوا عليهم وفيهم زهير بن جندب الأزدي ومورع بن أبي مورع الأسدي وشيل بن أبي الأزدي فحوكوا وثبتت عليهم جريمة القتل فقتلوا فاضطعن آبائهم لذلك على الوليد وصاروا يتحينون الفرص للإيقاع به وكان سمار يسمررون عنده ومنهم أبو زيد الطائي وكان أبو زيد نصرانيا ثم أسلم وكان معروفا بشرب الخمر فأتى أولئك النفر الحاقدين على الوليد فقال لهم هل لكم في الوليد يعاقر أبازيد الخمر فأذاعوا ذلك بين الناس حتى شاع على ألسنتهم فتوجهوا إلى ابن مسعود فأخبروه بذلك فقال ابن مسعود من استرعنا بشيء لم تتبع عورته ولم نهك ستره فأرسل الوليد إلى ابن مسعود فعاتبه في ذلك وقال أيرضى من مثلك بأن يجيب قوما موتورين بما أجبت أى شيء أستتر به إنما يقال هذا للعريب فتلاحيا وافترقا على آغاضب : ولم يكف ذلك أولئك القوم بل صمموا على الذهاب إلى دار الخلافة وشكوى الوليد والشهادة عليه بشرب الخمر فقدم من انتدبا للشهادة على عثمان ومعهما نفر يعرفهم عثمان بمن قد عزل الوليد عن الأعمال فأخبروه الخبر فقال من يشهد فقالوا فلان وفلان فسالهما كيف رأيتهما قالوا كنا من غاشيته فدخلنا عليه وهو بقاء الخمر فقال عثمان ما بقى الخمر إلا شاربها فأرسل عثمان إلى الوليد فأقدمه المدينة وأقى على بوجوب حذمه فحذوه حذ شارب الخمر وعزله عثمان وولى على الكوفة بدله سعيد بن العاص فخرج حتى أتى الكوفة ومعه أولئك النفر الذين أقنعوا بالوليد فلما وصلها صعد منبرها وقال لهم والله إنى قد بعثت إليكم وأنا كاره وليكنى لم أجد بدا إذ أمرت أن أتمر إلا أن الفتنة قد أطلعت خلعها وعينها والله لأضربن وجهها أو تعينى وإنى لرائد نفسى اليوم ثم نزل وسأل عن الكوفة وأهلها حتى خبرهم ثم كتب إلى عثمان (إن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم وطلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والمقدمة

والغالب على تلك البلاد روادف ردف وأهرب لحقت حتى ما ينظر إلى ذى شرف ولا بلاد من نازلتها ولا نابتها : فكتب إليه عثمان (أما بعدة فضل أهل السابقة والقدمة ممن فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلهما بسببهم تبعاهم إلا أن يكونوا أتاقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء . واحفظ لكل منزله وأعطهم جميعا بقسطهم من الحق فإن المعرفة بالناس يصاب بها العدل) فأرسل سعيد إلى وجوه الناس وأشرافهم من أهل الأيام والقادسية فقال لهم أتم وجوه الناس من ورائكم والوجه ينبيء عن الجسد فأبلغونا حاجة ذى الحاجة وخلة ذى الخلة وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق والروادف وخاص بالقراء والمستمتين لسمره فكأنما كانت الكوفة يابساً شملته نار فانقطع إلى ذلك الضرب ضربهم وفشت القالة والإذاعة فكتب سعيد إلى عثمان بذلك لجمع أهل المدينة وأخبرهم بما جاءه من عند سعيد وبمقدار تشاؤمه من حال أهل الكوفة واضطراب أمرهم

كان لسعيد مجلس خاصة وهم من قدمنا صفتهم وكان في بعض الأحيان يجلس للناس جلوساً عاماً ولا يجلب عن مجلسه بأحد فينما هو ذات يوم في مجلس العامة وهم يتحدثون إذ قال قائل ما أجود طلحة بن عبيد الله فقال سعيد بن العاص أن من له مثل النشاستج لحقيق أن يكون جواداً والله لو أنزلى مثله لأعاشكم الله عيشاً رغداً فقال شاب حدث والله لوددت أن هذا المطاط لك (وهو ما كان لآل كمرى على جانب الفرات الذي يلي الكوفة) فقال الناس لذلك الشاب فض الله فاك تمنى له سواداً ثم ثار إليه جماعة من سفهاءهم فيهم الأشتر النخعي وعمر بن ضابئة ونظراؤهما فأراد أبو الشاب أن أن يمنع عنه فضر بهما كليهما في مجلس سعيد وسعيد يناشدهم وكادت تكون فتنة عامة لولا أن هدأها سعيد ومنع أولئك نفر من غشيان مجلسه فامتنعوا ولاهم لهم إلا الواقعة في سعيد ومن ولاء فكتب أشراف أهل الكوفة إلى عثمان بذلك وطلبوا منه إخراج هؤلاء نفر من الكوفة فأمر بنفهم إلى الشام ليسكنوا تحت نظر معاوية بن أبي سفيان فلما قدموا على معاوية أراد استصلاحهم بالمعروف وأكرههم ثم قال لهم ذات يوم إنكم قوم من العرب لكم أسنان ولكم السنوة قد أدركتم بالإسلام شرفاً وعلتم الأمم وحويت مراتبهم وموارثهم وقد بلغني أنكم نقيم قريشا وأن قريشا لو لم تكن عدتم أذلة كما كنتم إن أنتمكم لكم إلى اليوم جنة فلا تستدروا عنى جنتكم وإن أنتمكم اليوم يصبرون

لكم على الجور ويحتملون منكم المؤونة والله لتنتهن أو ليبتلينكم الله بمن يسومكم ثم لا يحمدكم على الصبر ثم تكونون شركاءم فيما جررتهم على الرعية في حياتكم وبعد موتكم فردوا عليه رداً دل على تمكن الفتنة في رؤسهم فرد عليهم معاوية ردّاً شديداً وعلم أنهم لا يصلحون وقال لهم لما ظنوا أنفسهم في الكوفة مه إن هذه ليست بأرض الكوفة والله إن رأى أهل الشام ماتصنعون وأنا أمامهم ماملكت أن أنهام عنكم حتى يقتلوكم فلمعمرى إن صنيحكم ليشبه بعضه بعضا وكتب إلى عثمان بأنه لم يقدر على استصلاحهم وأنه لا يود بقاءهم في الشام فأمره عثمان أن يسيرهم إلى حمص عند عبد الرحمن ابن خالد بن الوليد فأدبهم عبد الرحمن تأديبا شديداً حتى أظهروا الرجوع والندم فأمر عثمان أن يعيدهم إلى الكوفة فلما عادوا اشتد أمرهم في الواقعة بعثمان وعماله وهؤلاء رؤوس الفتنة من أهل الكوفة وهم مالك بن الحارث الاشتر وثابت بن قيس النخعي وكيل بن زياد النخعي وزيد بن صوحان العبدى وجنوب بن زهير الغامدى وجندب بن كعب الازدى وعروة بن الجعد وعمر بن الحنق الخزاعي : وفي آخر عهد عثمان خرج سعيد إليه ليلفقه أحوال الكوفة ولما أراد العودة خرج إليه أولئك الناس ومن استغفوه وقالوا والله لا يدخلها علينا واليا أبداً ولما علم بذلك عثمان هزله عنهم وولى عليهم أبا موسى الأشعري حسب طلبهم هكذا كان الحال بالكوفة غالب فيها الغرغاء أهل الحلم وضعف سلطان الأمراء ، وقوة الطاعة لم يبق لها في نفوس القوم من أثر

وفي البصرة التي هي الحاضرة الثانية للعراق لم تكن الحال خيراً من ذلك ففي سنة ٢٩ هاج أهلها على أبي موسى الأشعري عاملهم واستغفوا عثمان منه فعزله عنهم وولى بدله عبد الله بن عامر وكان له في أعمال الفتوح بالكوفة أثر جيد وكانت إمارته تشمل أعمال البصرة وأعمال البحرين ولثلاث سنين من إمارته بلغه أن في عبد القيس رجلا نازلا على حكيم بن جبلة وكان حكيم رجلا لصاً إذا قفلت الجيوش خنس عنهم فسمى في أرض فارس فيغير على أهل الذمة ويتسكروا لهم ويفسد في الأرض ويصيب ما يشاء ثم يرجع فشكا أهل الذمة وأهل القبلة إلى عثمان فكتب إلى ابن عامر يأمره بحبس حكيم ومن كان مثله بالبصرة فلا يخرج من هنا حتى تأنسوا منه رشداً فكان لا يستطيع أن يخرج منها فلما قدم ذلك الرجل المسعى عبد الله بن سبأ ويكنى بابن السوداء نزل عليه وكان يلقى إلى الناس في السر تعاليم خبيثة وأصل هذا الرجل

يهودى أظهر الإسلام ليضل الناس فصار يقول لهم عجبت ممن يقول برجمة المسيح ولا يقول برجمة محمد فيقبل منه الناس ذلك ويقول لهم عجبا لكم أيها المسلمون يكون فيكم أهل بيت نبيكم ثم يقصون عن أمركم إلى ما يماثل هذا الكلام الذى يسهل قبوله لأنه جاءهم من قبل تعظيم نبيهم ورفعة مقامه على سائر الانبياء ثم ما هو قريب من ذلك من استهجان ترك آله وإقصائهم عن أمر خلافته فبلغ شئ من خبره عبد الله ابن عامر فأحضره وسأله من أنت فقال رجل من أهل الكتاب رغب فى الإسلام ورغب فى جوارك فقال ما يبلغنى ذلك فأخرج عنى فخرج حتى أتى الكوفة فأخرج منها فصار إلى مصر وهناك وجد هده بعد أن نقت مافنت بالعراق

أما الأمر فى مصر فقد كان أشد مما فى العراق فإن ابن سبأ لما جاءها أتى إلى الناس تعاليمه ومن ضمنها أنه كان لله ألف نبي وأكل نبي وصى وكان على وصى محمد ثم قال محمد خاتم الانبياء وعلى خاتم الأوصياء ثم بعد ذلك من أظلم ممن لم يحز وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ووثب على وصيه وتناول أمر الامة ثم قال بعد ذلك إن عثمان أخذها بغير حق وهذا وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهضوا فى هذا الأمر فحركوه وابدعوا بالظعن على أمريكم وأظهروا الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر تسميولوا الناس وادعوم إلى هذا الأمر فبث دعائه وكتب من كان استفسد فى الأمصار وكتبوه ودعوا فى السر إلى ما عليه رأيهم وأظهر الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وجعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها فى عيب ولاتهم ويكتبهم إخوانهم بمثل ذلك ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يصنعون فيقرؤ أولئك فى أمصارهم وهؤلاء فى أمصارهم حتى تنازلوا بذلك المدينة وأوسعوا الأرض إذاعة وهم يريدون غير ما يظهرون ويسرون غير ما يبدون فيقول أهل كل مصر إننا لفي عافية مما ابتلى به هؤلاء الناس إلا أهل المدينة فإهم جاءهم ذلك عن جميع الأمصار فأتوا عثمان فقالوا يا أمير المؤمنين يأتيك من الناس الذى يأتينا فقال لا والله ما جاءنى إلا السلامة فأخبروه بما جاءهم فأشاروا عليه أن يبعث إلى الأمصار من يستقى أخبارها ويعلم علم ما فيها فندب لذلك رجلا لا يرم إلى الأمصار فسير محمد بن مسلمة إلى الكوفة وأسامة بن زيد إلى البصرة وعبد الله بن عمر إلى الشام وعمار بن ياسر إلى مصر وفرق رجلا سوام فى البلاد الأخرى فأقبل جميعهم

لإعماراً فقالوا أيها الناس ما أنكرنا شيئاً ولا أنكره أعلام المسلمين ولا عوامهم
أما عمار فقد ورد إلى عثمان كتاب من عبد الله بن سعد بن أبي سرح أمير مصر
يخبره فيه أنه قد استماله قوم بمصر وانقطعوا إليه منهم عبد الله بن السوداء وخالد بن
ملجم وسودان بن حران وكنانة بن بشر وكان من أشدّ المؤلّين على عثمان بمصر
رجالان : محمد بن أبي حذيفة . وكان الذي دعاه إلى ذلك أنه كان يتجأ في حجر عثمان فكان
عثمان وإلى أهل بيته ومحتمل كلهم فسأل محمد عثمان العمل حين ولى فقال يا بني لو كنت
رضى ثم سألتني العمل لاستعملتك ولكن لست هناك قال فأذن لي فأخرج وأطلب
ما يفوتني قال اذهب حيث شئت وجهزه من عنده وحمله وأعطاه فلما وقع إلى مصر
كان فيمن تغير عليه أن منعه الولاية . والثاني : محمد بن أبي بكر وقد كان من الاسلام
بالحل الذي هو به وغره أقوام فطمع وكانت له دالة لزمه حق فأخذ عثمان من
ظهوره ولم يدهن فاجتمع هذا إلى هذا فصار كما يقول سالم بن عبد الله بن عمر مذمماً
بعد أن كان محمداً وإنما مال اليهم عمار بن ياسر لأنه كان كذلك حافداً على عثمان
فقد قال سعيد بن المسيب إنه كان بينه وبين عباس بن عتبة ابن أبي لهب كلام
فضرهما عثمان وكان قدفاً

أما الحال في الشام فقد كانت أحسن الأحوال لما عرف به معاوية من الحزم
والضبط لإلأنه كان فيها حادثة استعملها أولئك الضالون في التشذيع على عثمان وعمله
وذلك أن ابن السوداء لما أتى الشام جاء أباذر فقال يا أبا ذر ألا تعجب من معاوية
يقول المال مال الله إلا أن كل شيء لله كأنه يريد أن يحتججه دون المسلمين ويمحو
اسم المسلمين فأباه أبو ذر فقال ما يدعوك إلى أن تسمى مال المسلمين مال الله قال
يرحك الله يا أبا ذر ألسنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والأمر أمره قال فلا
تقله قال فإني لا أقول إنه ليس لله ولكن سأقول مال المسلمين ثم أتى ابن السوداء
أبا الدرداء فقال له أبو الدرداء من أنت أظنك يهودياً ثم أتى عبادة بن الصامت فتعلق
به وأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعث عليك أباذر ثم قام أبو ذر بالشام وجعل
يقول يا معشر الأغنياء وأسوأ الفقراء . بشر الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها
في سبيل الله بمكاو من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم فإزال حتى ولع
الفقراء بمثل ذلك وأوجبوه على الأغنياء وحتى شكوا الأغنياء ما يلقون من الناس

فكتب معاوية إلى عثمان بذلك فأمره عثمان أن يجهز إليه أباذر فأرسله إليه فلما قدم عليه ورأى المجالس في أصل سلع قال بشر أهل المدينة بغارة شعواء وحرب مذكور ولما دخل على عثمان قال يا أبا ذر ما لأهل الشام يشكون ذرب لسانك فأخبره أنه لا ينبغي أن يقال مال الله ولا ينبغي للاغتيال أن يقتلوا مالا فقال يا أبا ذر على أن أقضى ماعلي وأخذ ماعلي الرعية ولا أجبرهم على الزهد وأن أدعوم إلى الاجتهاد والاقتصاد وكان هذا الرأي الاشتراكي متمكنا من أبي ذر وقد وجد الخليفة أنه رأى فائل فأمر أبا ذر أن يخرج إلى الربذة فيقيم بها ويقال إن أبا ذر هو الذي طلب منه ذلك فسيره وأجرى عليه رزقا وعلى رافع بن خديج مثله وقد توفي أبو ذر بالربذة سنة ٣٢ وكان من السابقين إلى الإسلام : أما الحال في المدينة فقد كانت تلك الكتب التي يرسلها السبئيون سببا لكثرة الحديث في عمال عثمان وفشروا القالة حتى تأثرت بذلك نفوس الكثير منهم وفيهم من هو حاقدة على عثمان لأسباب تخصه وقد بلغ الحال أن بعضهم واجه عثمان بما يسوءه من الكلام فكان يتحمل ذلك بصبر

لما رأى عثمان كثرة الكلام أرسل إلى عماله بالأمصار أن يوافوه جميعا بالموسم فقدموا عليه عبدالله بن عامر ومعاوية وعبدالله بن سعد وأدخل معهم في المشورة سعيد بن العاص وعمر بن العاص فقال لهم ويحكم ما هذه الشكاية وما هذه الإذاعة إني والله لخائف أن تكونوا مصدوقا عليكم وما يعصب هذا إلا بي فقالوا له ألم تبعت ألم يرجع إليك الخبر عن القوم ألم يرجعوا ولم يشافهم أحد بشيء لا والله ما صدقوا ولا بؤوا ولا نعلم لهذا الأمر أصلا وما كنت لتأخذ به أحد أفقيمك على شيء وما هي إلا إذاعة لا يحل الأخذ بها ولا الانتهاء إليها قال فأشير واعي فقال سعيد بن العاص هذا أمر مصنوع يصنع في السر فيلقى به غير ذي المعرفة فيخبر به فتحدث به في مجالسهم قال فادعوا ذلك قال طالب هؤلاء القوم ثم قتل هؤلاء الذين يخرج هذا من عندهم وقال عبدالله بن سعد خذ من الناس الذي عليهم إذا أعطيتهم الذي لهم فإنه خير من أن تدعهم وقال معاوية قد وليت قوما لا يأتيك عنهم إلا الخير والرجلان أعلم بناحيتهما قال فالرأي قال حسن الأدب قال فما ترى يا عمر وأرى أنك قد كنت لهم وراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر فأرى أن تلزم طريقة صاحبك قد شئت في موضع الشدة وتلين في موضع اللين ، إن الشدة تذبغي لمن لا يألوا الناس شرا واللين لمن يخاف الناس بالنصح وقد فرشتها جميعا اللين . فزور

أن جميعهم أشاروا عليه باستعمال الشدة مع هؤلاء الذين لاهم إلا إذاعة الأكاذيب لتنفيذ أغراض في أنفسهم فقال لهم عثمان كل ما أشرت به على قد سمعت ولكل أمر باب يؤتى منه إن هذا الأمر الذي يخاف على هذه الأمة كأن وإن باب الذي يغلق عليه فيكفكف به اللين والمؤناة والمتابعة إلا في حدود الله التي لا يستطيع أحد أن يبدئ بعيب أحدها فإن سده شيء فرقق فذاك والله ليفتحن وليست لأحد على حجة حق وقد علم الله أني لم آل الناس ولا نفسي ووالله إن رحا الفتنة لدائرة فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها فكفكفو والناس وهبوا لهم حقوقهم واغفروا لهم وإذا تعوطيت حقوق الله فلا تدنووا فيها . ثم رد الأمر إلى أعمالهم ولم يأمر بشيء مما أشاروا به وقد عرض معاوية على عثمان أن يسير معه إلى الشام فأبى وقال لأبيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء وإن كان فيه قطع خيط عنق . فعرض عليه أن يرسل له جنداً يقيمون معه بالمدينة المعافاة عليه فأبى وقال لا أقتر على جيران رسول الله الأرزاق بجند يساكنهم وأضيق على أهل دار الهجرة والنصرة

كان النصيب الذي دبره السبئية أن يوروا بعد مبارحة أمراءهم الأمصار فلم يتبأ لهم ذلك ولم ينهض إلا أهل الكوفة خرجوا بحجة أهم يستعفون عثمان من سعيد بن العاص فخرجوا حتى إذا قابلوا سعيداً بالجرعة ردوه واجتمع الناس على أبي موسى الأشعري وأقره عثمان وما رجع الأمراء لم يكن للسبئية سبيل إلى الخروج فكتبوا أشياءهم من أهل الأمصار أن يتوافوا بالمدينة لينظروا فيما يريدون وأظهروا أنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسألون عثمان عن أشياء لتأخير في الناس ولتحقق عليه فخرجت وفود من الأمصار الثلاث حتى قاربت المدينة فلما علم عثمان بهمجهتهم أرسل إليهم رجلين ليعلماهم القوم وماذا يريدون وكان الرجلان ممن ناله أدب من عثمان فاصطبروا ولم يخطئنا فلما رأهما أوائك القادة ون أخبروهما بما يريدون فقالوا إنا نريد أن نذكر له أشياء قد زرعتها في قلوب الناس ثم نرجع إليهم فنزعهم لهم أننا نؤمرنا بها فلم يخرج منها ولم يتب ثم يخرج كأنما حجاج حتى تقدم فحيط به فدخله فإن أبي قلنا فرجع الرجلان إلى عثمان وأخبراه الخبر فضحك ثم أضر هؤلاء القوم وجمع الناس وأخبرهم خبر القوم فأشار عليه بعض المشيرين منهم أن يقتلوه فقال عثمان بل نغفوا قبل ونبصرهم بمجهدنا ولا نخذل أحداً حتى يركب حداً أو يبدى كفرأ إن هؤلاء ذكروا أموراً قد علموا منها مثل الذي علمتم إلا أنهم زعموا أنهم يذكرونها ليوجبوا على عند من لا يعلم

قالوا أتم الصلاة في السفر وكانت لاتتم الأولى قدمت بلداً فيه أهلى فأتتمت لهذين
الأمرين أو كذلك هو قالوا نعم

وقالوا حبيت حمى وإنى والله ما حبيت حمى قلبى والله ما حموأ شيئاً لأحد ما حموأ إلا ما غلب
عليه أهل المدينة ثم لم يمنعوأ من رعية أحدأ وانتهروأ لهدقات المسلمين يحمونها لثلا
يكون بين من يليها وبين أحد تنازع ثم ما منعوأ ولا نحوأ منها أحدأ إلا أن ساق درهما
ومال من دير غير راحلين ومالى من نأغية ولا رأغية وإنى قد وأيت وإنى أكثر العرب
بعيراً وشاة فالى اليوم شاة ولا بيعير غير بعيرين لحبى أ كذلك هو قالوا اللهم نعم
وقالوا كان القرآن كتباً فتركناها إلا واحدأ الأول وإن القرآن واحد جاء من عند واحد
وإنما أنا فى ذلك تابع لهؤلاء أ كذلك هو قالوا نعم

وقالوا أنى قد رددت الحكم وقد سيره رسول الله صلى الله عليه وسلم والحكم مكى
سيره رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الطائف ثم رده رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرسول إلى سيره ورسول رده أ كذلك هو قالوا نعم

وقالوا استعملت الأحداث ولم أستعمل إلا مجتمعا محتاماً مرضياً وهؤلاء أهل علمهم
فدلومهم وهؤلاء أهل بلد وهؤلاء من قبل حدث منهم وقبل فى ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم أشد مما قبل لى فاستعماله أسامة أ كذلك هو قالوا نعم

وقالوا إنى أعطيت ابن أبى سرح ما أفاء الله عليه وإنى إنما نقلته خمس ما أفاء الله عليه
من الخمس وكان مئة ألف وقد نفل مثل ذلك أبو بكر وعمر فزعم الجند أنهم يكرهون
ذلك فرددته عليهم وليس ذلك لهم أ كذلك هو قالوا نعم . وقالوا إنى أحب أهل بيتى
وأعطيهم فأما حبى فإنه لم يمل منهم على أجور بل أحمل الحقوق عليهم وأما إعطاؤهم
فإنى إنما أعطيتهم من مالى ولا أستحل أموال المسلمين لنفسى ولا لأحد من الناس
ولقد كنت أعطى العطية الكبيرة الرغبة من صلب مالى أزمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبى بكر وعمر وأنا يومئذ حرص شحيح ألحين أتيت على أسنان
أهل بيتى وقتى عمرى وودعت الذى لى فى أهلى قال المأحدون ما قالوا وإنى والله ما حملت
على مصر من الأهصار فضلاً فيجوز ذلك لمن قاله ولقد رددته عليهم وما قدم إلا الأ خمس
ولا يحل لى منها شيء فولى المسلمون وضهما فى أهلها دونى ولا يتفلك من مال الله
بفلس فما فوقه وما أتبلغ منه ما آكل إلا من مالى

وقالوا أعطيت الأرض رجالاتها وإن هذه الأرضين شاركهم فيها المهاجرون والانصار أيام افتتحت فمن أقام بمكان من هذه الفتوح فهو أسوة أهله ومن رجع إلى أهله لم يذهب ذلك ما حوى الله له فنظرت في الذي يصيبهم مما آفاه الله عليهم فبعته لهم بأمرهم من رجال أهل عقار ببلاد العرب فنقلت اليهم نصيبهم فهو في أيديهم دوني . وكان عثمان قد قسم ماله وأرضه في بني أمية وجعل ولده كعب بن العيص من يعطى فيه فبدأت بني العاص فأعطى آل الحكم رجالهم عشرة آلاف فأخذوا مئة ألف وأعطى بني عثمان مثل ذلك وقسم في بني العاص وفي بني العيص وفي بني حرب ولانت حاشية عثمان لأولئك الطوائف

فأكتفى عثمان بهذا الدفاع عن نفسه ولم يفعل شيئا مع ذلك الوفد بل أعادهم إلى أمصارهم فذكروا بينهم واتفقوا على أن يخرجوا من أمصارهم كأنهم عمار ثم يتوافوا بالمدينة لتنفيذ ما عزموا عليه فخرج أهل مصر في أربع رفاق عليهم أربعة أمراء وعددهم بين الستة والالف وأميرهم جميعا العافق بن حبيب العكي ولم يجزوا أن يعلموا الناس بخروجهم إلى الحرب وإنما خرجوا كاللحاج ومعهم ابن السوداء . وخرج أهل الكوفة في أربع رفاق عليهم أربعة أمراء وعددهم كعدد أهل مصر وأميرهم جميعا عمرو بن الأصم وخرج أهل البصرة في أربع رفاق وعددهم كعدد أهل مصر وأميرهم جميعا حرقوص بن زهير السعدي وكانت أهواء أهل الأمصار الثلاثة مختلفة فأهل البصرة كانوا يريدون طلحة لأن ضياعه كانت يبلدهم وأهل الكوفة كانوا يريدون الزبير وأهل مصر كانوا يريدون عليا لتعاليم ابن السوداء ووجود ابن أبي بكر وهو قريب على وابن أبي حذيفة بينهم : ولما كانوا من المدينة على ثلاثة تقدم ناس من أهل البصرة فنزلوا ذاخشب وناس من أهل الكوفة فنزلوا الأعوص وجاءهم هناك ناس من أهل مصر وتركوا عامتهم بذى المروة واتفقوا جميعا أن يقدموا روادا ليدخلوا المدينة وينظروا هل وصل المدينة خبرهم لأنهم كانوا يخافون أن يستعد لهم أهل المدينة بحرب فأرسلوا لذلك رجلين فلما دخلا المدينة كلما عليا وطلحة والزبير وقالوا إنما نأتم هذا البيت ونستعفى هذا الوالي من بعض عمالنا ماجئنا إلا لذلك واستأذناهم للناس بالدخول فكلهم أبى ذلك عليهم ما فرجع الرائدان إلى قومهما وأخبراهم الخبر فاجتمع من أهل مصر نفر أنوا عليا ومن أهل البصرة نفر أنوا طلحة ومن

أهل الكوفة نفر أتوا الزبير فسلم المصريون على علي وعرضوا له بالامر فرد عليهم ردا شديدا وكذلك فعل طلحة والزبير بمن جاءهم فخرج القوم وأروهم أنهم راجعون حتى انتهوا إلى عساكرهم وهي ثلاث مراحل كي يفترق أهل المدينة ثم يكرروا راجعين فافترق أهل المدينة لخروجهم فلما بلغ القوم عساكرهم كروا بهم فبغتهم فلم يفجأ أهل المدينة إلا والتمكبير في نواحيها فزولوا مواضع عساكرهم وأحاطوا بعتمان وقالوا من كف يده فهو آمن ولزم الناس بيوتهم فأنامهم على فكلهمم وقال ما ردكم بعد ذهابكم ورجوعكم عن رأيكم فقال المصريون أخذنا مع البريد كتابا بقتلنا وقال الكوفيون والبصريون جئنا نصر لإخواننا كأما كانوا على ميعاد فقال لهم على كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما أتى أهل مصر وقد سرتهم مراحل ثم طويتم نحرنا هذا والله أمر أبرم بالمدينة قالوا فضمروه كيف شئتم لا حاجة لنا في هذا الرجل ليعتزل لنا ثم قالوا لعل إن الله قد أحل لنا دم هذا الرجل قم معنا إليه قال والله لأقوم معكم إلى أن قالوا فلم كتبت إلينا فقال علي والله ما كتبت لكم كتابا فنظر بعضهم إلى بعض (تأملوا كيف استعمل المفسدون اسمه ليهجروا الناس) : ثم تركهم علي وخرج من المدينة . ثم دخلوا بالكتاب على عثمان فمالوا كتبت فينا بكذا وكذا فقال إنما هما اثنتان أن تقيموا على رجلين من المسلمين أو يميني بالله لا إله إلا هو ما كتبت ولا أملك ولا علمت وقد تعلمون أن الكتاب يكتب على لسان الرجل وقدينش الخاتم على الخاتم فقالوا قد والله أحل الله دمك ونقض العهد والميثاق فتركهم عثمان وكان القوم يحاولون منه أن يخلع نفسه من الخلافة وهو يأبى وكان لا يزال يصلي بهم ثم منعه من الصلاة في المسجد وحصره في داره . وكان عثمان بدون ريب يفكر وهو محصور أن علي بن أبي طالب لم يفعل ما يمكنه لرد هؤلاء الناس فكانت بينهما المراسلات يطلب إليه فيها أن يجتهد في تخفيف هذا الحصار عنه ومن ذلك ما رواه أبو العباس محمد بن يزيد المبرد في كتابه الكامل أن عثمان كتب إلى علي وهو محصور (أما بعد فقد بلغ السيل الزبي وجاوز الحزام الطيين وبلغ الأمر أشده ثم تمثل بهذا البيت) (فإن كنت ما كولا فكن خيرا كل وإلا فأدركني ولما أمزق)

وكانت حاشية عثمان من بني أمية ترى أن علي ضلعا في هذا الأمر فكانت الوجوه تتقابل عابسة وتبدي عما في القلوب العيون فلم يكن هناك سبيل لعمل صالح في مصلحة

المسلمين وقد أدت الحال إلى أن ترك عليّ المدينة رأساً في هذه الفتنة التي نفاظ أنه لم يكن في إمكاه قمها إلا أنه كان هناك شيء واحد في هذا الوقت الحرج وهو تناسي كل مافي النفوس لأنّ الأمر كان أعظم من أن يذكر كل فريق عيب صاحبه ولا يغيب عن الفكر أنّ رؤوس المسلمين لو كانت متفقة تماماً لأمكنهم أن يقاوموا هذا السيل الذي أقبل عليهم ولكن القلوب كانت قد انصدعت ألفتها فقلب السفهاء على الأمر وفعلوا ما فعلوا . لو كان هناك نظر بعيد لرؤس المسلمين الذين كانوا بالمدينة . وفيهم القواد العظام والأئمة الأعلام لما كان لسفهاء الأمصار مهما كثر عددهم أن ينفذوا رغبتهم التي فرقت كلمة المسلمين

استمرّ الحصار على عثمان واشتدّ عليه حتى منعه الماء فكان لا يصل منه إليه شيء إلا خفية وكان عثمان يطال عايمهم من آن لآخر ويعظهم فلا تؤثر فيهم الموعظة ثم شدّدوا عليه الحصار لما بلغهم أنّ جنداً من الأمصار أقبلت لنصر عثمان . وفي أثناء الحصار ولي عبد الله بن عباس موسم الحج وكتب معه كتاباً مطوّلاً يقرؤه على المسلمين في الموسم ويلهمهم بما هو فيه فسار ابن عباس أهيراً على هذا الموسم فقرأ الكتاب على المسلمين ولكن ذلك جاء بعد أن فات الوقت

أراد المحاصرون التعجيل بالأمر خوفاً من خطر يفاجئهم فأحرقوا أبواب الدار ومنهم من تسور من دار ابن حزم وكان جاراً له ولما رأى ذلك عثمان استسلم للقضاء وأمر من يريد الدفاع عنه أن ينصرف وهم قليلون لا يغنون شيئاً : دخل عليه جماعة فيهم محمد بن أبي بكر يريد أن قله فلم يصنع شيئاً فتقدم غيره فضربه الغافقي بحديدة . كانت معه وجاء سودان بن حمران ليضربه فأكبّت على عثمان زوجته البارة نائلة بنت الفرافصة واتقت السيف يدها فتعمدها ونفح أصابعها فأطعن أصابع يدها ثم أهوى له بعضهم فضرب عنقه وانهبوا مافي البيت وأخرجوا من فيه ثم أتوا بيت المال فاتهموه وإذا هو بالمدينة خبر قتله وكانت مدة حصاره اثنين وعشرين يوماً وكان قتله ثمانين ليلة خلت من ذي الحجة سنة ٣٥ (٢٠ مايو سنة ٦٥٦) وذلك افتتاح التاريخ المشؤوم

المحاضرة الثامنة والعشرون

أسباب مقتل عثمان — بيت عثمان — على وكيف انتخب —
ترجمته — أول خطبة له — أول أعماله —

إجمال الأسباب التي أدت إلى قتل عثمان

بعد أن أتينا على تفصيل الحوادث التي أدت إلى هذه الفاجعة تتبعها بيان مجمل لما

يستتج من تلك الحوادث

السبب الاول

مهما كان رؤساء الأمة مخاضين بهمضم لبعض يتعاون فيما بينهم على قضاء المصالح العامة فقلما يجد مريد السوء سبيلاً للذن والثورات وإذا انصدع شمل القلوب وحلت الكراهة محل المحبة والتحاسد محل التناصر انفسح المجال للرواد الفتن ومحبي الاضطراب وعلى هذا كان الحال في المدينة حاضرة الخلافة وجمع رؤساء المسلمين والمرشحين منهم لولاية الامر فإن من يصفح أحوالهم وما كان يبدو على ألسنتهم من الكلمات الشديدة المؤلمة في حق عثمان سواء في وجهه وفي غيبته يحكم أن النفوس قد انطوت على مكروهه حتى كانوا يلقبونه في بعض الأحيان نهلاً ونعلل رجل مصري كان طويل اللحية شبهوه به للنض منه ويقول في لسان العرب إنهم لم يجدوا فيه عيباً سوى هذا وحتى قام من بينهم رجل أخذ العصا التي كان عثمان يخطب عليها فكسرها وهي عصا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أثرت كلمات في حق عثمان عن كثير من كبراء المدينة كل ذلك يقال ويفعل من غير بيان الأسباب التي أدت بهم إلى مثل هذا ومن غير انظار إلى ما تحدثه هذه الكلمات بين العامة خصوصاً إذا صادفت مهيجين مثيرين

السبب الثاني

كان عثمان معروفاً بخلق الحياء واللين. أما الحياء فقد كان مشهوراً به في جاهليته وفي إسلامه حتى قال في حقه عليه السلام (ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة) وخلق الحياء يحمل صاحبه على الإغضاء عن كثير مما يكره أما اللين فإن الرجل كان كثير التشاور يخاف الفتن على المسلمين ويود أن لا يكون فتح بابها على يده يعرف ذلك

من استقرأ خطبه وكشفه حتى أن خطبته التي قالها على المنبر لأول مرة لم تخل من هذا دعاه الخلق الأول إلى التسامح مع من يناله منهم أذى في حق نفسه فلا يوجد إلى واحد منهم كلمة تسوءه وهذا وإن حسن عند الحكماء فإنه لا يحسن أبداً في سياسة الرعية بل لابد لمقام الخلافة من هيبة في القلوب تقف بالناس عند الحد اللائق بهم : انظروا إلى ما عمله عمر مع سعد بن أبي وقاص حينما زاحم الجمرع المحبطة بعمر ووصل إليه مدلاً بركزه فإنه خفقه بالدرّة وقال جئت لانهاب سلطان الله في أرضه فأجبت أن أعليك أن سلطان الله لا يهابك فلا بد لسلطان الله من قوة تمنع عنه ضعفاً أو ذلة : والخلق لثاني جعله يمتنع عن عمل أي تدبير لمعاينة المفسدين الذين رفعوا إليه وثبت أنهم يديرون حركة الفتنة من غير مبالاة أشار عليه ولاته حينما جمعهم لديه بالموسم أن يستعمل الشدة مع أولئك الذين يثيرون العامة بما يضعونه من الاحاديث المافقة وكانت كلمة العمال في ذلك واحدة فلم يعبأ بقولهم بل اختار اللين على الشدة لئلا يكون فاتحاً باب الفتنة الذي يخيفه : ثم جاءه بالمدينة نفر من أولئك الناس وعلم مقصدهم وأشار عليه مشيره من أهل المدينة بعقوبتهم فلم يفعل بل اكتفى بأن دافع عن نفسه أمامهم تلك الخطبة التي تلوناها عليكم ثم تركهم يعودون إلى بلادهم فازادهم ذلك لإفساداً لا هم ليسوا بطلاب حق تنفعهم الذكرى وتنفهم الحجة وإعماهم طلاب شر يتطلبون الطريق إليه فكلماء أعجزهم باب عدلوا إلى غيره

السبب الثالث

ماخالف به عثمان صاحبه عمر في إعلام قريش فإن عمر كان يحجر عليهم في المدينة فلا يسمح لهم أن ييارحوها إلا بإذن وأجل فلما جاء عثمان سمح لهم بذلك وكان هذا لهم مما حبه إليهم ولكن ترتب عليه ما حذره عمر فإنه قد اجتمع إليهم أناس ممن لا ساقية لهم في الإسلام والتصقوا بهم وتقرّوا إليهم حتى إذا كان الأمر لهم في يوم من الأيام كانوا أقرب الناس إليهم فبه بذلك ذكرهم إلا لئلا إذا كان أهل البصرة يريدون طلحة وأهل الكوفة يريدون الزبير وأهل مصر يريدون علياً صحیح أن علياً لم ينجح مصر ولكن جاءه ما من هو أمس الناس بهرحاً وهو محمد بن أبي بكر ربيبه لأن أمه أسماء بنت عميس تزوجها على بعد موت أبي بكر وكان محمد في حجرها فرباه على فلم تكن طلبات أهل الأمصار إلا نتيجة لما فعله عثمان وانقطاع العامة إلى أولئك الأعلام أولئك هو منهم بسبيل حتى

يكون لهم شأن إذا انتقلت الخلافة إلى صاحبهم ولذلك لما تم الأمر لصاحب المصريين ولم يتم الأمر الآخرين اجتماع عليه ، لا يمكن من قرأ تفصيل الحوادث التي سبقت قتل عثمان أن ينفي عن أعلام قریش تطلعهم إلى ولاية الأمر ولكن من الصعب أن يثبت على أحدهم اشتراك حقيقي مع المنكرين والذي أخذ عليهم هو وادتهم في القيام بنصرة عثمان خليفة المسلمين واسترسال بعضهم في الأقوال التي تحط من قدره حتى وقت اشتداد الازمة وعلى مسمع من رؤساء الثائرين الذين يشتهها جهم بمثل هذه الكلمات

السبب الرابع

سهولة التأثير في الجماعات متى أتوا من قبل مایهون وما يحبون وهم في هذه الأحوال لا يصبرون حتى يثبتوا بما باقى عليهم بل سرعان ما يصدقونه ويأمنون له إن كان مؤملاً ويسرون إن كان ساراً : كان الناس مسلمين يحبون نبيهم أكثر مما يحبون أنفسهم عرباً يحمون العدل والمساواة كما تؤدّم عمر لجأهم ذلك الشيطان عبد الله بن سبأ من الجهة التي يآلفونها وهي نقطة ضعفهم صار يضع لهم الكلام في تعظيم الرسول وأهل بيته ويعسو بهم على بن أبي طالب وصى رسول الله كما كان لكل نبي وصى وأنه من اللازم أن يعطى الأمر لصاحب الحق لأن من اجترأ عليه فأخذه منه ظالم غاشم ثم صار يزيد على ذلك ما يدسه مدحا لعل بن أبي طالب حتى علا به إلى درجة لم يطلبها على نفسه ومثل هذا الكلام يسهل إدخاله في القلوب خصوصاً إذا كان قد سبقه شيء من الضغينة على من بيده أمر الخلافة ولذلك نرى الرجل كان يتبع من أصابهم من ولاية عثمان أذى في نفسه وأماله ثم جاءهم من قبل العدل والمساواة فصار يطعن في أمراء عثمان مرة بأنهم شبان ومرة بأنهم من ذوى قرباه ومرة بأنهم ظلمة يسومون الناس خسفاً والذين كانوا يؤيدونه لأغراض في أنفسهم اشتغلوا في الأمر بمهارة فصارت شيعتهم في كل مصر تكتب إلى المصر الآخر بما عندهم من المحزنات فيقرأ كتابهم على العامة علناً فيستغيثون بالله بمحافل بأهل ذلك المصر ومن ذلك المصر نفسه تكتب كتب ترسل إلى المصر الأول فتقرأ على العامة فيستغيثون بالله بمحافل بإخوانهم ويقولون نحن في عافية مما ابتلى به هؤلاء الناس حتى أمكنكم أن يوغروا صدر العامة التي تجتمع عليهم وليس لما يكتبون صحة فقد كانوا يعيون معاوية وهذا لم يوجد عثمان إلا ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاه أبو بكر وولاه عمر ولم نر من العمال من استمره وثوقاً به من عمر حياته كلها إلا أفراداً قلائل منهم

معاوية بن أبي سفيان فقد كان واليا من أول حياة عمر إلى آخرها وكانت الشام أعدل ولايات المسلمين وأهدأها وكانوا يعيرون عبد الله بن سعد بن أبي سرح لآلانه ظالم أوجأتر وإنما الأمر آخر وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم حكم بقتله يوم الفتح ثم استوهبه منه عثمان ففعا عنه ولم يمهلوا أن الرسول كان إذا غافا إنما جرح على الذنب ستر لا يزول وكانوا يعيرون مثل الوليد بن عقبة وهذا كان واليا لعمر بن الخطاب ومات عمر وهو واليا له وكانوا يعيرون سعيد بن العاص وهو باعتراف أهل البصرة من أجور العمال وأحكامهم بالقسط فلم تكن هذه المذام موجهة بحق لرفع جور وإنما كانت للتأثير في قلوب الناس وهم يتأثرون بسرعة من مثل هذا القول وساعدهم على ذلك أن أولياء الأمر لم يبادروا بأخذ الحيلة لأن العمال لم يكن لهم مثل ذلك السلطان والخليفة حذر من أن يأمر بذلك فضاءت مصلحة الأمة . وإذا أردنا أن نحمل الناس في ذلك الوقت تبعه أعمالهم وجدنا عثمان أقلهم تبعه في ذلك لأن الحلم واللين لم يكونا في زمن من الأزمان مما يتجنى به على أولى الأمر والتبعة يحملها من مهدوا السيل لذلك

من الغريب بعد ذلك أن تبقى هذه الحادثة سببا دائما لتفريق كلمة المسلمين : ففي بعض الأحيان فرقة عملية تتوسط فيها السيوف والاسنة وفي بعض الأحيان فرقة كلامية تنتهي بعداء ونفور وليس ذلك إلا أن المسألة ألبت ثوب الدين وكل حاول الوصول بما يشبه وما يخلفه إلى غرض من الأغراض . ولو نظرنا إلى المسئلة بنظر صحيح لقلنا خليفة من خلفاء المسلمين غضب عليه بعض رعيته بعضهم سيء القصد والبعض الآخر تابع لهم ثم قاموا عليه وحصلوه وقاتلوه بشكل وحشي لا يتفق مع أصول الإسلام ثم نحكم بأنهم أخطأوا خطأ عظيما ثم ذهبوا إلى من له الحق أن يدينهم ولم يبق منهم من يمكننا الانتقام منه لسوء قصده أو تبين الصواب له لحظته . وغاية الأمر أن الباقي لنا من كل ذلك هو الاستفادة مما كان . فالعاقلة منه أن يتعلم ويفهم لأن يحقد على قوم لم تبقى منهم باقية

لا تمكن حماية الأمة من أصحاب المقاصد السيئة الذين يريدون فتنها وتهيجها لغير مصلحتها إلا إن كان فيها من العقلاء من يحترم رأيهم وتسمع كلامهم فإنهم يبصرون قومهم بما يعود عليهم بالخير والفلاح : وكل أمة فقدت هؤلاء السراة العقلاء سهل على مثل ابن سبأ ومن لف لفه أن يفتوها ويلفتوها عما يصلحها ويجعلوها بأسا بينها

شديداً. وهم في كل زمن كثيرون فما ظلك إن كان سرانها ممن يساعد على فتح باب السر يا غصانه وتهاونه إن الشر حينئذ يكون مستطيراً والبلاء عظيماً وسيرد عليكم من ذلك شيء كثير

دفن عثمان

من غريب ما فعله أولئك الثأرون أنهم لم يصرحوا بدفن عثمان ولم يدفن إلا بصعوبة واستتار. خرجوا به بعد المغرب فدفنوه ولم يشيع جنازته إلا نفر قليل وصلى عليه جبير بن مطعم

بيت عثمان

١ - ٢ - تزوج عثمان بمكة رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وولدت ولداً اسمه عبدالله فمات ثم تزوج بعدها أم كلثوم أختها

٣ - وتزوج فاخنة بنت غزوан من قيس عيلان وولدت له عبدالله الأصغر فمات

٤ - وتزوج أم عمرو بنت جندب الدوسي فولدت له عمرأ وخالداً وأبانا وعمر ومريم

٥ - وتزوج فاطمة بنت الوليد المخزومية فولدت له الوليد وسعيداً وأم سعيد

٦ - وتزوج أم البنين بنت عينة بن حصن الفزارية فولدت له عبد الملك ومات

٧ - وتزوج رملة بنت شيبه من بني عبد مناف فولدت له عائشة وأم أبان وأم عمرو

٨ - وتزوج نائلة بنت الفرافصة الكلبيه فولدت له مريم وقد توفي وعنده فاخنة

وأم البنين ورملة ونائلة

عمال عثمان

العلاء بن الحضرمي على مكة - القاسم بن ربيعة الثقفي على الطائف - يعلى بن منية

على صنعاء - عبد الله بن ربيعة على الجند - عبد الله بن عامر على البصرة - سعيد بن

العاص على الكوفة - عبد الله بن سعد على مصر - معاوية بن أبي سفيان على الشام

٤ - علي بن أبي طالب

كيف انتخب

لم تكن الظروف التي حصل فيها انتخاب علي بن أبي طالب مشابهة لما كان عليه

الحال في انتخاب من قبله فانه عقب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اعلام الصحابة بالمدينة فاختلفوا قليلا ثم تابوا إلى الجماعة وأجمع رأيهم على انتخاب أبي بكر وعقب وفاة أبي بكر لم يكن ثم مجال للخلاف لانه كان قد عهد إلى عمر فرأى المسلمون وجوب طاعته : وعقب وفاة عمر كان قانون الشورى قد سن لهم فأصاب الانتخاب عثمان فكان عمر قد عهد إلى واحد من ستة يعينونه هم وبين الحدود في المخالف : أما عند موت عثمان فلم يكن الأمر كذلك فالمدينة فيها جماعة الثوار على عثمان وهم قاتلوه وهم أوزاع متفرقون من أمصار مختلفة لم يكن لهم ذكر إلا بهذه الثورة وليس عددهم بشيء أمام جنود الأمصار التي لم يكن لها اشتراك في الجريمة : وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير منهم من كان خارج المدينة ومنهم المرابطون في الثغور ومنهم العمال ومنهم من كان مقيما بالمدينة

كانت الكلمة العليا في المدينة إذ ذاك بطبيعة الحال لهؤلاء العاشين الذين قتلوا الخليفة ولم يكن في نظر جمهورهم أليق من عليّ للخلافة فكلّموه في البيعة له فامتنع قليلا ثم أجاب إلى ذلك : ويقول الكوفيون أول من بايعه الأشر وكان من المهم عنده أن يبايعه طلحة والزبير لأنهما زميلاه في الشورى وإن تطلع إلى الخلافة أحد دونه فهما . روى الطبري عن الزهري أنه دعاهما إلى البيعة فتلكأ طلحة فقام مالك الأشر وسل سيفه والله لتبايعن أو لأضربن به ما بين عينيك فبايعه وبايعه الزبير . وروى أن علياً قال لهما إن أحببنا أن تبايعاني وإن أحببتما بايعتكما فقالا بل نبايعك وقالوا بعد ذلك إنما صنعنا ذلك خشية على أنفسنا وقد عرفنا أنه لم يكن ليبايعنا وجيء بسعد بن أبي وقاص ليبايع فقال له لا أبايع حتى يبايع الناس والله ما عليك مني بأس قال خلوا سبيله . وجيء بعبد الله بن عمر ليبايع فقال لا أبايع حتى يبايع الناس قال اتنى بحميل قال لا أرى حميلا قال الأشر خل عني أضرب عنقه : قال عليّ دعوه أنا حميله إنك ما عدت لسيء الخلق صغيراً وكبيراً : وتخلف من الأنصار جمع منهم حسان بن ثابت وكعب بن مالك ومسلمة بن مخلد وأبوسعيد الخدري ومحمد ابن مسلمة والنعمان بن بشير وزيد بن ثابت ورافع بن خديج وفصالة بن عبيدوكعب ابن عجرة وكان هؤلاء عثمانية يميلون إلى عثمان : وهرب قوم من أهل المدينة إلى الشام ولم يبايعوا عليا ولم يبايعه قدامة بن مظعون وعبد الله بن سلام والمغيرة بن شعبة

وبابعه من عدا هؤلاء من أهل المدينة إلامن فر ولحق بالشام

ترجمة على

هو على بن أبي طالب بن عبد المطلب بن عبد مناف وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وشقيق والده وأمه فاطمة بنت أسد : ولد قبل الهجرة بإحدى وعشرين سنة ولما أرسل الرسول عليه السلام كان علىّ مرافقاً وكان مقبياً مع الرسول في بيته تخفيفاً على أبيه فكان من أول من أجاب إلى الاسلام وكان له الشرف العظيم ببياته موضع الرسول ليلة أن ترك مكة مهاجراً حتى لا يرثب المترصدون في وجوده ببيته ثم هاجر بعد أن أدى الودائع التي أمر أن يسلمها لأهلها وبعد الهجرة زوجه عليه السلام بنته فاطمة وحضر كل مشاهدته عليه السلام ما عدا غزوة تبوك فإن الرسول خلفه فيها على أهله وكان له الأثر المحمود والمقام الذي لا يجهل في جميع الغزوات وكان شجاعاً يخوض الغمرات ولا يبالي بشدة وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولما لحق الرسول بربه كان على يرى في نفسه أنه أحق بالخلافة من عداه وكان يظن أن الناس لا يعدلون به غيره لماله من شرف القرني والصر ولكن المسلمين رضوا بأبا بكر للخلافة فلم يبايع إلا بعد أن ماتت فاطمة كما قيل ولما هدد أبو بكر لعمر ورضى به المسلمون بايع معهم إلا أنه كان بدون ريب يرى أنه أحق بالأم من عمر كما كان أحق من أبي بكر وكان في عهد عمر كما استشار يستشير عمر كثير أقرى الأحكام الشرعية ولما عهد عمر إلى الشورى دخل معهم وكان يغلب على ظنه أن تكون الأغلبية له إلا أنها لم تصادفه وصرفت عنه إلى عثمان فرضى وبايع ولم تكن علاقته بعثمان في آخر حياته حسنة الظاهر حتى أن اسمه استعمل للتغريب بالناس حتى يهيجوا على خليفتهم وحتى خاطبه بعض أهل مصر قائلاً إن لم تقم معنا لم كتبنا لك ولكن تبرأ من أن يكون كتب وحاف على ذلك : ولما انتهى أمر عثمان بوضع بالخلافة على نحو ما فعلنا قبل ذلك بعد قتل عثمان بخمس ليال

أول خطبة له

صعد المنبر لحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الله عز وجل أنزل كتاباً هادياً بين فيه إلى الخير والشر فخذوا بالخير ودعوا الشر . الفرائض أدوها إلى الله سبحانه يؤدكم

إلى الجنة إن الله حرم حرماً غير مجهولة وفضل حرمة المسلم على الحرم كلها وشد بالإخلاص والتوحيد المسلمين والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده إلا بالحق ولا يحل أذى المسلم إلا بما يجب بادروا أمر العامة وخاصة أحدكم الموت فإن الناس أمامكم وإن مامن خلفكم الساعة تحذوكم تخففوا تلاحقوا فإنما ينتظر الناس أخراهم اتقوا الله عباده في عباده وبلاده إنكم مسؤولون حتى عن البقاع والبهائم . أطيعوا الله عز وجل ولا تعصوه وإذا رأيتم الخير فخذوا به وإذا رأيتم الشر فدعوه واذكروا إذا أنتم قليل مستضعفون في الأرض

ولما أراد على الذهاب إلى بيته قال له السبئية فيما قيل
خذها إليك واحذرن أباحسن * إنا نتمز الأمر لمرار الرسن
صولة أقوام كأسداد السفن * بمشريات كغدران اللبن
ونطعن الملك بلين كالشطن * حتى يمتز على غير عن
فقال على وذكر ما كان

إني عجزت عجرة لا أعتذر * سوف أكيس بعدها وأستمر
أرفع من ذبلي ما كنت أجر * وأجمع الأمر الشيت المتشر
إن لم يشاغبن العجول المنتصر * أو يتركوني والسلاح يبتدر
ولما تمت البيعة جاءه جماعة من الصحابة وقالوا له إنا قد اشتربنا إقامة الحدود
وإن هؤلاء القوم قد اشتركوا في دم هذا الرجل وأحلوا بأنفسهم فقال لهم إني لست
أجهل ما تعلمون ولكني كيف أصنع بقوم يملكوننا ولا يملكونهم هاهم هؤلاء فدثارت
معهم هبدانكم وثابت إليهم أعرابكم وهم خلالكم يسومونكم ماشاءوا فهل ترون موضعاً
لقدره على شيء مما تريدون قالوا لا قال فلا والله فلا أرى إلا رأياً ترونه إن شاء الله
إن هذا الأمر أمر جاهلية وإن هؤلاء القوم مادة ذلك أن الشيطان لم يشرع شرعية قط
فبجح الأرض من أخذها أبداً إن الناس من هذا الأمر إن حرك على أمور : فرقة ترى
ماترون وفرقة مالاترون وفرقة لاترى هذا ولا هذا حتى يهدأ الناس وتقع القلوب
مواقمها وتتخذ الحقوق فاهدأوا عني وانظروا ماذا يأتيكم ثم عودوا - واشتد على
قريش وحال بينهم وبين الخروج وإنما هيجه على ذلك هرب بنى أمية وتفرق القوم
وبعضهم يقول والله إن ازداد الأمر لا قدرنا على انتصار من هؤلاء الأشرار ترك هذا

إلى ما قال على أمثل وبعضهم يقول نقضى الذى علينا ولا نؤخره والله إن علينا لمستغن
برأيه وأمره عناد لآنراه إلا سيكون على قریش أشد من غيره
أول أعمال على

رأى على أن يكون أول أعماله عزل جميع ولادة عثمان قبل أن تصل إليه بيعة أهل
الامصار وقد حذره عاقبة ذلك المغيرة بن شعبة أولا وابن عباس ثانيا فأبى ذلك إباء
تاماً كأنه قد قر في نفسه أن هؤلاء العمال لا يصالحون لأن يلوا شيئاً من أمر المسلمين
وأن الإبقاء على واحد منهم يوماً كاملاً نقص في دينه ولو كان الأمر قد استتب ربايعه
أهل الامصار لما كان في عزل الولاية شيء لأن الخليفة هو الذى يعطى الولاية سلطانهم
فهو حر في اختيار عماله ولكن هذه السرعة الغربية لم تفهم مع أنه قبل أن يؤخر الحد
على قتلة عثمان حتى يهدأ الناس مع أن هذا حد من حدود الله

فرق العمال على الامصار فأرسل عثمان بن حنيف إلى البصرة وعمار بن شهاب إلى الكوفة
وعبيد بن عباس إلى اليمن وقيس بن سعد بن عبادة إلى مصر وسهل بن حنيف إلى الشام
فأما سهل فإنه خرج حتى أتى تبوك فلقيته خيل فسألوه من أنت فقال أمير على الشام
فقالوا إن كان عثمان بعثك لحملابك وإن كان غيره بعثك فارجع قال أو ما سمعتم بالذى
كان . قالوا بلى فرجع إلى على

وأما قيس بن سعد فإنه سار حتى أتى مصر فافترق عليه أهلها فرقا فرقة دخلت في الجماعة
وكانوا معه وفرقة وقفت واعتزلت إلى خربتي وقالوا إن قتل قتلة عثمان فنحن معكم وإلا فنحن
على جدلنا حتى نحرك أو نصيب حاجتنا وفرقة قالوا نحن مع على ما لم يقد إخواننا وهم
في ذلك مع الجماعة

وأما عثمان بن حنيف فإنه سار حتى البصرة وكان أهلها فرقا كأهل مصر وأما عمار فإنه
سار حتى إذا كان بزبالته لقيه طليحة بن خويلد الأسدي وقد كان حين بلغهم خبر عثمان
خرج يدعو إلى الطلب بدمه فطلع عليه عمار فقال له ارجع فإن القوم لا يريدون بأمرهم
بدلاً وإن أبيت ضربت عنقك فرجع عمار وانطلق عبيد الله بن عباس إلى اليمن فجمع يعلى
كل شيء من الجباية وتركه وخرج بذلك وهو سائر على حاميته إلى مكة فقدمها بالمسال
اضطراب الحبل

اضطرب الحبل في جميع الامصار الكبرى الإسلامية

ففي الشام كان الأمير معاوية بن أبي سفيان بن حرب بن أمية . كان أميراً على الشام في عهد عمر وعثمان وكان محبوباً من أهله فلما وقع إليهم مقتل عثمان واستخلاف علي لم يرض أن يدخل في بيعته لأسباب (١) أنه يتهم علياً بشيء من أمر عثمان (٢) أنه آوى قتلته في جيشه (٣) أنه كان بين الرجاءين نفور أدى إلى أن علياً يرى من أول واجباته عزل معاوية عن إمارة الشام وليس ذلك من السهل على رجل اعتاد الإمارة والعزة نعم ليس من السهل أن يدخل مختاراً في بيعته تذبذبها لإذلاله والاستهانة به وكيف يختار ذلك وهو محاط بمجندين فضّلونه على أنفسهم ويرونه أبقى الإمارة عليهم ولم ير على بيعته توجب عليه طاعة يضطر إليها اضطراراً

أرسل علي إلى معاوية سيرة الجهنى يطلب إليه أن يبايع فلما قدم عليه لم يكتب معاوية إليه شيء ولم يجبه حتى إذا كان الشهر الثالث من مقتل عثمان أراد معاوية أن يعلن خلافته فدعا برجل من بني هبس فدفع إليه طوماراً مخنوماً عنوانه

من معاوية إلى علي

وقال له إذا دخلت المدينة فاقبض على أسفل الطومار وارفعه حتى يراه الناس فلما قدم العباسي المدينة في غرة ربيع الأول رفع الطومار كما أمره معاوية وخرج الناس ينظرون فتفرقوا إلى منازلهم وقد علموا أن معاوية معترض ثم مضى الرسول حتى دخل إلى علي فسلمه الطومار فقصه فلم يجد فيه شيئاً ثم سأل الرسول ما وراءك قال إنى تركت قوما لا يرضون إلا بالقود قال من قال من خيبت نفسك وتركك ستين ألف شيخ يبكي تحت قبض عثمان وهو منصوب لهم قد البسوه منبر دمشق فقال علي منى يطلبون دم عثمان ألسنت موتوراً كثره عثمان اللهم إنى أرى إليك من دم عثمان نجا والله أقتله عثمان إلا أن يشاء الله ومن الغريب أن علياً لما أمر الرجل بالرجوع منه فأراد السبئية أن يقتلوه فصاح الرجل يال مضر يال قيس الخيل والنبل إنى أحلف بالله ليردنها عليكم أربعة آلاف خصي فانظروا كم الفحولة والركاب ولم يخص الرجل إلا بشق الأنفس

أحب الناس أن يعلموا رأى علي في معاوية وانتفاضه ليعرفوا رأيه في قتال أهل القبلة . أن يحسر عليه أم ينكل عنه وقد باغتهم أن الحسن بن علي دخل عليه ودعاه إلى القعود وترك الناس فدرسوا إليه زياد بن حنظلة التيمي فجلس إليه ساعة ثم قال له علي يا زياد

تيسر فقال لآى شيء قال تغزو الشام فقال زياد الأناة والرفق أمهل
ومن لا بصانع فى أمور كثيرة يضرس بأنياب ويوطأ بمنسم
فتمثل على

مضى تجمع القلب الذكى وصارما وأنفا حميا تجنبك المظالم
فخرج زياد على الناس فسألوهم عما وراءه فقال السيف ثم دعا على ابنه محمدا فأعطاه
لواءه وعبا جنده واستخلف على المدينة فثم بن عباس وأقبل على التبيؤ والنجهز . وبينما
هو على ذلك إذ لجأه ما هو أشد عليه من أمر الشام وهو خلاف طلحة والزبير وعائشة
ومن لف لفهم ولأنهم توجهوا إلى البصرة : وذلك أن عائشة كانت خرجت من المدينة
وعثمان محصور قاصدة الحج وأن تبعد عن المدينة فى هذه الأوقات وقد علمت وهى
بمكة أن عثمان قتل وأنه قد بويع لعلى بعده فخطبت الناس بالمسجد الحرام خطبة هذا
نصها (إن الغوغاء من أهل الآصار وأهل المياه وعبيد أهل المدينة اجتمعوا إن
عاب الغرغاء على هذا المقتول بالآمس الأرب واستعمال من حدثت سنة وقد استعمل
أسنانهم قبله ومراضع من مواضع الحمى حماها لهم وهى أمور قد سبق بها لا يصلح
غيرها فتابعهم ونزع لهم عنها استصلاحا لهم فلما لم يجدوا حجة ولا عذرا خلجوا
وبادروا بالعدوان ونبا قولهم عن فعلهم فسفكوا الدم الحرام واستحلوا البلد الحرام
وأخذوا المال الحرام واستحلوا الشهر الحرام والله لأصبح عثمان خير من طباق
الأرض أمثالهم فجأة من اجتماعكم عليهم حتى ينكل بهم غيرهم ويشرد من بعدهم والله
لو أن الذى اعتدوا به عليه كان ذنبا لخاص منه كما يخاص الذهب من خبثه أو الثوب
من درنه إذ ماصوه كما يماص الثوب بالماء)

كان بمكة فى ذلك الوقت عبد الله بن الحضرمى عاملها لعثمان وعبد الله بن عامر قدم
من البصرة ويعلى بن أمية قدم من اليمن ثم قدم عليهم من المدينة طلحة والزبير فاجتمعت
كلتهم على أن يأتوا البصرة ويعلموا المطالبة بدم عثمان والقصاص بمن اشترك فى دمه
ثم ساروا فى وجهتهم هذه وكان يصلى بالناس عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وخرج
معهم مروان وسائر بنى أمية إلا من خشع منهم ولم يزالوا حتى قاربوا البصرة ولما
علم بقدمهم عثمان بن حنيف أمير البصرة من قبل على انتدب رجلين هما عمه ابن
ابن حصين وأبو الأسود النولى ليسيرا فيعلموا ماذا يريد القوم ولما وصلوا أسندنا على

عائشة فأذنت لهما واستخبراها عن قدميها فقالت لهما إن الغوغاء من أهل الأمصار ونزاع القبائل غزوا حرم رسول الله وأحدنوا فيه الأحداث وآووا فيه المحدثين واستوجبوا فيه لعنة الله ولعنة رسوله مع ما مالوا من قتل إمام المسلمين بلائرة ولا هذر فاستحلوا الدم الحرام ففسكوه واتهبوا المال الحرام وأحلوا البلد الحرام والشهر الحرام ومزقوا الأعراض والجلود وأقاموا في دار قوم كانوا كارهين لمقامهم ضارين مضرين غير نافعين ولا متقين لا يقدرن على امتناع ولا يأمنون فخرجت في المسلمين أعلمهم ما أتى هؤلاء القوم وما فيه الناس وراءنا وما ينبغي لهم أن يأتوا في إصلاح هذا وقرأت لآخر في كثير من نجوهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس) تنهض في الإصلاح عن أمر الله عز وجل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصغير والكبير والذكر والانتفى فهذا أنا إلى معروف نأمركم به ونحضكم عليه ومنكرتها كم عنه ونحضكم على تغييره : ثم سألت طاحه ما أقدمك فقال المطالبة بدم عثمان قال ألم تباع علياً قال بلى واللعن على عتي وما أستقبل علياً إن هو لم يحل بيننا وبين قتلة عثمان وقال لهما مثل ذلك الزبير فعاد الرجلان إلى ابن حنيف فأخبراه فغزم على التنبؤ لمنعهم من البصرة ولم يكن أهلها على رأى واحد فلما قدم جيش عائشة إلى البصرة خرج إليهم من أهلها من هو على رأيهم وخرج ابن حنيف فكان هو ومن معه في ميسرة المربد ووقف الآخرون في ميمنته فتكلم طاحه والزبير محرضين على المطالبة بدم عثمان الخليفة المظلوم فكان يكون بين الفريقين شرٌّ فتكلمت عائشة وكانت جهورية يعلو صوتها كثرة كأنه صوت امرأة جليلة وخطبت الناس في معنى ما جاءت له فافترق أصحاب ابن حنيف فرقتين فرقة قالت صدقت والله وبرت وجاءت بالمعروف وفرقة لم ترضه ولكن لم يحصل بين الفريقين قتال ثم خرج حكيم بن جبلة فأنشب القتال مع جيش عائشة فأشرع هؤلاء رماحهم وأمسكوا ليمسك حكيم ومن معه فلم ينته فاضطروا أن يدافعوا عن أنفسهم حتى حجز بينهم الليل وفي غد ذلك اليوم خرج عثمان وخرج حكيم فقاتلوا إلى أن زال النهار ومنادى عائشة بناشدهم ويدهوم إلى السكف فيأبون حتى إذا مسهم الشرّ وعرضهم نادوا بالصاح فاصطاحوا على أن يبعثوا رسولا إلى المدينة ويسألوا عن بيعة طلحة والزبير فإن كانا قد باعيا كرهما فالأمر أمرهما وإلا فالأمر أمر عثمان ثم أرسلوا رسولا هو كعب بن سور قاضى البصرة فسار حتى أتى المدينة

يوم الجمعة فدخل المسجد ونادى يا أهل المدينة إني رسول أهل البصرة إليكم ألا كره هؤلاء القوم هذين الرجلين على بيعة عليّ أم أتيا طائعين فلم يجبه أحد من القوم إلا ما كان من أسامة بن زيد فإنه قام فقال اللهم لأنهما لم يبايعا إلا وهما كارهان فوثب عليه سهل بن حنيف والناس وكادوا يأتون عليه لولا أن قام فخلصه من أيديهم صهيب ابن سنان وأبو أيوب الأنصاري في دقة من الصحابة فيهم محمد بن مسلمة وأخذ يديه صهيب إلى داره وقال أما وسعك ما وسعنا من السكوت وعند ذلك رجع كعب إلى البصرة . وكان علي لما دلم يخبر كعب كتب إلى عثمان يعجزه ويقول والله ما أكرها على فرقة ولقد أكرها على جماعة وفضل وإن كانا يريدان الخلع فلا عذر لهما وإن كانا يريدان غير ذلك نظرنا ونظرنا فلما عاد كعب إلى البصرة وورد الكتاب طلب طاحه والزبير من عثمان أن يخلي لهم الأمر فلم يفعل فهاجوه وأخذوه وقد أمرت عائشة بأن يترك ليسير حيث شاء فترك البصرة وعاد إلى علي وكان الحكيم بن جبلة معهم مناوشات قتل في نهايتها وقتل معه عدد عظيم من له شركة فدم عثمان ثم نادى منادى الزبير وطاحه بالبصرة إلا من كان فيهم من قبائلكم أحد من غزا المدينة فليأتنا بهم فجاء بهم أذلاء فقتلوا ثم أقام ذلك الجيش بالبصرة وكتبوا بأخبارهم إلى أهل الشام وإلى أهل الكوفة يطلبون اليهم أن يقوموا بمثل ما قاموا هم به . واستمروا منتظرين ما تأتاهم به الأقدار

روى الطبري عن علقمة بن وقاص الليثي قال لما خرج طاحه والزبير وعائشة رأيت طاحه وأحب المجالس إليه أخلاها وهو ضارب باحيتته على زوره فقلت يا أبا محمد أرى أحب المجالس إليك أخلاها وأنت ضارب باحيتك إلى زورك ألا كرهت شيئاً فاجلس فقال يا علقمة بينما نحن يد واحدة على من سوانا صرنا جباين من حديد يطلب به منا به منا إنه إن كان مني في عثمان شيء ليس توبى إلا أن يسفك دمي في طلب دمه فأت فرد محمد بن طاحه : فإن لك ضيعة وعيالا فالإليك شيء يخلفك فقال ما أحب أن أرى أحداً يخف في هذا الأمر فأمنعه فانيت محمد بن طاحه فقلت له لو أقتت فإن حدث به حدث كنت تخلفه في عياله وضيئته قال ما أحب أن أسأل الرجال عن أمره

المحاضرة التاسعة والعشرون

الجل - صفين

أمر على

لما بلغ عليا مسير من سار إلى البصرة وهو يتها للشم رأى أن يبدأ بهذا الفتق وكان يحاول أن يدركهم قبل أن يصلوا البصرة فلما وصل الربطة بلغه أنهم فاتوه فبعث إلى أهل الكوفة يطالب بهم أن ينفروا إلى معاونتته على المخالفين له . ولما وصات الرسل الكوفة جاء الناس إلى أميرهم أبي موسى يستشيرونه في الأمر فقام فيهم خطيباً وكان آخر خطبته أما إذا كان ما كان فإنها فتنة صماء النائم فيها خير من اليقظ واليقظان فيها خير من القاعد والقاعد خير من القائم والقائم خير من الراكب فكونوا جرثومة من جرائم العرب فأغمدوا السيوف وأصلوا الأسنة وأقطعوا الأوتار وآورا المظلوم والمضطهد حتى يلتئم هذا الأمر وتنجلي هذه الفتنة فتكلمت رسل على وأغلظت لأبي موسى القول ولما كان الحسن بن علي ممن أرسل في هذه الوفاة قال لاهل الكوفة يا أيها الناس أجيئوا دعوة أميركم وسيروا إلى إخوانكم فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه والله لأن يتبه أولو النهى أمثل في العاجلة وخير في العاقبة فأجيئوا دعوتنا وأعينونا على ما ابتلينا وابتليت به فسأح الناس وأجابوا ورضوا به وقال لهم الحسن إنني غاد فمن شاء منكم أن يخرج معي على الظهر ومن شاء فليخرج في الماء فقفز من أهل الكوفة تسعة آلاف أخذ بعضهم البر وأخذ بعضهم الماء وقد قابلته الجنود البرية بذى قار فقال لهم قد دعوتكم لتشهدوا معنا لإخواننا من أهل البصرة فإن يرجعوا فذاك ما نريد وإن يلجوا داريناهم بالرفق وبابناهم حتى يبدأوا بظلم ولن ندع أمرافيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله . ثم إن عليا اختار القعقاع بن عمرو للسفارة بينه وبين أهل البصرة فسار حتى أتى عائشة فقال أي أمة ما أشخصك وما أقدمك هذه البلدة قالت أي بني إصلاح بين الناس : فطلب أن يحضر طلحة والزبير حتى يعرف رأيهما فلما جاء أخبر أن مقصدهما كما قصد عائشة فقال لها القعقاع ما هذا الإصلاح قال قتل عثمان فإن هذا لم ترك

كان تركا للقرآن وإن عمل كان إحياء للقرآن فقال قد قتلنا قلة عثمان من أهل البصرة وأنتم قبل قتلهم أقرب إلى الاستقامة عنكم اليوم قلنم ستمائة رجل لإلارجلا فغضب لهم ستة آلاف واعتزلوكم وخرجوا من بين أظهركم طلبتم ذاك الذى قات (حرقوص ابن زهير) ففنع ستة آلاف وهم على رجل فإن تركتموه كنتم تارسين لما تقولون فإن قاتلتموهم والذين اعتزلوكم فأدبلوا عليكم فالذى حذرتم قربتم به هذا الأمر أعظم عما أراكم تكرهون وأنتم أحببتم مضروبيعة من هذه البلاد فاجتمعوا على حربكم وخذلانكم نصرة لمؤلاء كما اجتمع مؤلاء لاهل هذا الحدث العظيم والذنب الكبير ولا أرى دواء لهذا الأمر إلا التسكين وإذا سكن اختلجوا فإن أنتم بايعتونا فعلامة خير وتباشير رحمة ودرك ثار هذا الرجل وعافية وسلامة لهذه الأمة وإن أنتم أبيتم إلا مكابرة هذا الأمر واعتسافه كانت علامة شر وذهاب هذا الثار بعثه الله فى هذه الأمة هزاهم فأثروا العافسة ترزقوها وكونوا مفانج الخير كما كنتم تكونون ولا تمروضونا للبلاء ولا تمروضوا له فصرهنا وإياكم وأيم الله إني لأقول هذا وأدعوك إليه وإني خائف أن لا يتم حتى يأخذ الله من هذه الأمة التى قل متاعها ونزل بها حانزل فإن هذا الأمر الذى حدث أمر ليس يقدر وليس كالأمور ولا كقتل الرجل الرجل ولا الفر الرجل ولا القبيلة الرجل . فقال له القوم أحسنت وأصبت فإن جاء على بمثل ماقلت صلح الأمر فرجع القعقاع إلى على فأخبره فأعجبه ذلك وأشرف القوم على الصلح . ثم أمر بالرحيل وقال من ضمن خطابه ولا يرتحلن غداً أحداً أعان على عثمان بشئ فى شئ من أمور الناس وليغن السفهاء عى أنفسهم . فاجتمع نفر من رؤساء المجلبين على عثمان ومعهم ابن السوداء وقال بعضهم لبعض إن اجتمع الناس غداً واصطلحوا فليس الصلح إلا علينا فقال لهم ابن السوداء إن عزكم فى خبطة الناس فصانعوهم وإذا النقى الناس غداً فانشبوا القتال ولا تفرغهم للظر فإذا من أنتم معه لا يجهد بدم أن يتمتع ويشغل الله عالياً وطلحة والزبير عما تكرهون فاتفقوا على ذلك والناس لا يشعرون . ولما وصل على إلى البصرة بعث إلى القوم إن كنتم على ما فارقتم القعقاع فكفوا وأقرونا نزل وتنتظر فى هذا الأمر فنزلوا والقوم لا يشكون فى الصلح ومشت السفراء بين الفريقين وبات القوم ينتظرون العافية من هذا الحادث الجلل . قام السبئيون فى الغلس ووضعوا السلاح فى عسكر أهل البصرة فسأل طلحة والزبير ما هذا قالوا

أطرفنا أهل الكوفة ليلاً فقال قد هلمنا أن علينا غير منته حتى يسفك الدماء ويستحل الحرمه وأنه لن يطاوعنا وسأل على عن الخبر وكان السبيون قد وضعوا رجلاً قريباً منه يخبره بما يريدون فقال له ما جئنا إلا وقوم منهم يبتوننا فرددناهم من حيث جاؤا فوجدنا القوم على رجل فركبونا وثار الناس فقال على قد علمت أن طلحة والزبير غير منتهين حتى يسفكا الدماء ويستحلا الحرمه وأنهما لن يطاوعانا ولم يجد الفريقان في ذلك الوقت بدأ من القتال وكانت عائشة في هودجها بين أهل البصرة وكان ذلك اليوم من أهول ما رآه المسلمون فإنهم وقفوا بعضهم أمام بعض وكل يدافع دفاعاً دينياً وكان أهل البصرة وشجعانهم يلوذون بحمل عائشة حتى لا تصاب بشر فقتل حوله عدد عديد منهم ولا يدور بخلد أحد من الناس أن ينهزم وراجز أهل البصرة يقول :

نحن بنى ضبة أصحاب الجمل ننعى ابن عفان بأطراف الآس
الموت أحلى عندنا من العسل ردوا علينا شيخنا ثم يحل

ولما رأى على كثرة القتلى حول الجمل وأن الناس لا تسلمه أبداً وفيهم عين تطرف نادى اعزوا إلى الجمل لجاء الجمل لإنسان من خلفه وعقره فسقط وسقط الهودج وكأنه قفل يمارى فيه من النبل لجاء محمد بن أبي بكر وعمار بن ياسر فقطعاً مرضة الرجل واحتملا الهودج فتجاء من القتلى وخرج بها محمد حتى دخلها البصرة : وقد ترك الناس والضد ظاهراً فيهم الزبير بن العوام وأراد اللحاق بالمدينة فعلم بمسيره عمرو ابن جرهموز فأتبعه حتى إذا كان بوادي السباع غافله فقتله

قتل في هذه الواقعة المنكرة عشرة آلاف من شجعان المسلمين بينهم كثير من أعلامهم منهم طلحة وابنه محمد والزبير (و كاد يقتل ابنه عبد الله) وعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وغيرهم من رجالات قريش وسائر العرب

وبعد أن انتهت الموقعة مرّ على بين القتلى فكلما رأى صرعى أهل البصرة وعرفهم قال زعموا أنه إنما خرج معهم السفهاء والغواة وهذا فلان وهذا فلان ثم صلى على القتلى وأمر بدفنهم جميعاً . وبعد ذلك زار عائشة في البيت الذي نزلت فيه فسلم عليها . فقد عندها ثم أمر بأن تجهز إلى المدينة لجهزت خير جهاز ولما جاء يوم رحيلها ودّدها بنفسه وقد قالت وسط مشيعيها إنه والله ما كان بيني وبين على في القديم إلا

ما يكون بين المرأة وأحمائها وأنه عندى على معتبى من الاختيار وقال على أيها الناس صدقت والله وبرت ما كان بيني وبينها إلا ذلك وأنها الزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم فى الدنيا والآخرة وخرجت من البصرة يوم السبت لفرزة رجب سنة ٣٦ وشيعها على أميالا وسرح بنه معها يوماً

بعد انتهاء الموقعة أخذ على بيعة أهل البصرة وأمر عليها عبد الله بن عباس وجعل على الخراج وبيت المال زياد بن أبى سفيان

هكذا انتهت هذه الموقعة التى سهلت على المسلمين فيما بعد أن يقف بعضهم بإزاء بعض محاربين يستحل كل دم الآخر بعد أن كان ذلك الموقف فى نظرهم عظيماً هيباً لا يمكن أن نبرر عمل الفريقين المتحاربين من كل الوجوه فإن طلحة والزبير وعائشة خرجوا كما يقولون للمطالبة بدم عثمان الذى سفك حراماً من غير ترة ولا ذنب يوجب ذلك ولا نرى كيف فهموا أن ذلك ممكن من غير أن يكون للمسلمين إمام يرجع إليه الأمر فى تحقيق هذه القضية وإقامة الحد على من يستحقه إن إعطاء الحق للأفراد فى أن يتجمعوا لإقامة حد قصر الإمام فى إقامته أو انهم بالهوادة فيه مفسدة للنظام الذى أسس عليه الإسلام وإذا كانوا لا يرون الإمامة على صحة فقد كان المفهوم دعوة أهل الحل والعقد من كبار المسلمين أولاً للنظر فى أمر الخلافة وإعطائهم لمن يرضاه الناس ثم ينظرون بعد ذلك فى إقامة الحد ولكنهم قاموا بصفتهم أفراداً من كبار الأئمة ودعوا الناس إلى أمرهم من غير أن يكون لهم إمام يرجعون إليه ولا ندرى كيف غاب كل ذلك عنهم مع سابقةهم وفضاهم ولكنهم يقولون إن الذين إذا أقبات تشابهت وإذا أدبرت تبيئت ولم يكن عند على بن أبى طالب من الأناة ما يمكنه من المصابرة حتى يلثم هذا الصدع أحسن مما كان حقيقة أن أولئك الشياطين الذين لا يريدون بالأئمة خيراً أعجلوه وأنشؤوا الحرب حتى اشتبه الأمر على الفريقين كليهما ولكن هذا عيب كبير فى قيادة الجيوش أن يكون الرئيس بحيث يمكن فرقه من جيشه أن تعجله عن النظر فيما هو قادم عليه وأن من الخطأ العظيم أن يستعين على بمثل هذه الفرقة السبئية ويجعلها تأوى إلى جنده فى الوقت الذى يطالب الناس فيه من كل جهة بالقصاص من قتلة عثمان فإنهم بالضرورة لا يحسن فى نظرهم أن يتفق على ذلك الناس لأن الاتفاق إنما يقع على رموسهم فهم يبذلون كل جهدهم فى تضيق

المسالك على كل من يريد الإصلاح حفظاً لأنفسهم على أن يجزء وجودهم في جيشه كاف لأن تحوم الظنون حول اشتراكه في الدم المسفوك وإن كان هو ينكر ذلك إنكاراً تاماً وهو عندنا الصادق في قوله والنتيجة أن تبعه هذه الحرب يتحملها كل من الفريقين وتبين للناس أنه لا يكفي لبراءة الإنسان من الفعل أن لا يكون قد فعله بل يجب أن يتعد عما يحدث الريبة وليس يكفي الرئيس لتقوية مركزه أن يكون عنده من القوة ما يغلب به من خرج عليه من قومه بل يجب مع هذا أن يكون عنده من حسن الحيلة والأناة ما بعيد الخارج عليه إلى حظيرته والسكى لا يكون إلا آخر الدواء

أمر صفين

لم تكن واقعة الجبل على شدة هولها وفضاعة أمرها إلا مقدمة لما هو أشد منها هولاً وأفظع أمراً وهو الحرب في صفين

انصرف على من البصرة إلى الكوفة فاختر جرير بن عبدالله البجلي ليكون رسولا إلى معاوية بن أبي سفيان يطلب إليه البيعة فشخص جرير إلى دمشق وأنهى إلى معاوية ما جاء له فساطله واستنظره : وكان أهل الشام قد آلى رجالهم أن لا يمسوا النساء ولا يناموا على الفرش حتى يقتلوا قتلة عثمان ومن عرض درنهم بشيء أو تفنى أرواحهم والشام يجمع أجناد المسلمين لأنها ثغر عظيم يجاور الأمة الرومية التي لم تزل حافظة لشيء من قوتها فكانت الجنود الإسلامية هناك على غاية الاستعداد . عاشرهم معاوية طويلاً وهو الرجل السياسي المخنك فامتلك قلوبهم وصاروا أطوع أمره ما أمرهم اتبعوا به وما نهاهم اتبعوا به ومثل تلك القوة العظيمة سهأت له أن يرفض بيعة علي ويتهمة بالاشتراك في دم عثمان أو على الأقل بحماية قاتليه حتى آوأم إلى جيشه ولم يعمل أي عمل في القصاص منهم فجاء جرير علياً وأخبره بما عليه أهل الشام فلم ير على إلا المسير والقتال . خرج فمسكر بالخبلة وبلغ معاوية خروجه إليه بنفسه فخرج إليه بأهل الشام أخذ على بجنوده طريق الجزيرة وعبء المرات من الرقة . هاك قدم طلائمه أمامه حتى إذا كانوا بسور الروم التقوا بطلائع معاوية فكانت بين الفريقين مناوشات قليلة ثم تحاجزوا ثم تلاحقت جنود على ومعاوية فمسكرت الطائفتان في سهل صفين وتوافقت الجنود الإسلامية بعضها أمام بعض

اختار على ثلاثة من رجاله ليذهبوا إلى معاوية يطلبون إليه الطاعة وهم بشير بن عمرو

الانصارى وسعيد بن قيس الحمداني وشبث بن ربعي التميمي فساروا حتى دخلوا على معاوية فتكلم بشير بن عمرو وقال يا معاوية إن الدنيا عنك زائلة وإنك راجع إلى الآخرة وإن الله محاسبك بعملك ومجازيك بما قدمت يداك وإني أشهدك الله أن لا تفرق جماعة هذه الأمة وتسفك دماءها فقال له معاوية هلا أوصيت صاحبك بذلك فقال إن صاحبي ليس بذلك إن صاحبي أحق البرية كلها بهذا الأمر في الفضل والدين والسابقة في الإسلام والقرابة من الرسول صلى الله عليه وسلم قال فيقول ماذا ؟ قال يا مراك بطاعة الله وإجابة ابن عمك إلى ما يدعوك إليه من الحق فإنه أسلم لك في دينك وخير لك في عاقبة أمرك قال معاوية ونظلم دم عثمان لا والله لا أفعل ذلك أبداً أقام شبث فقال يا معاوية إنني قد فهمت ما أردت : إنه والله لا ينبغي علينا ما تنزرو وما تطلب إليك لم تجد شيئاً تستغوى به الناس وتستميل به أهواءهم وتستخلص به طاعتهم إلا قولك قتل إمامكم مظلوماً فنحن نطلب بدمه فاستجاب لك سفهاء طغام وقدمنا أن قد أبطأت عنه بالنصر وأحببت له الفتى لهذه المنزلة التي أصبحت تطلب ورب متمنى أمر وطالبه يحول لله عز وجل دونه بقدرته ورب بما أوتي المتمنى أمنيه وفوق أمنيته والله مالك في واحدة منهم ما خيرائن أخطأت ما ترجو وإنك لشرا العرب حالا في ذلك وابن أصبت وما مني لأصديه حتى تستحل من ربك صلى البار فاتق الله يا معاوية ودع ما أنت عليه ولا تنازع الأمر أهله : ولم يكن من معاوية جواب على هذه المقالة الشديدة إلا الرد شديد وأمره إياهم بالانصراف فأتوا علياً وأخبروه بالخبر كان القوم جميعاً يهابون أن تلتقي جموع الشام بجموع العراق خوفاً من الاستئصال والهلاك فكانت تخرج الفرقة من جيش أهل العراق فتخرج لها منها من جيش أهل الشام فيقتلون وعلى هذه الحال كان شأنهم في ذي الحجة سنة ٣٦ فلما أهل المحرم توادع الفريقان إلى انقضائه طمعاً في الصالح واختلفت بينهما الرسل في ذلك فبعث على عدى بن حاتم ويزيد بن قيس الأرحبي وزباد بن خصفة وشبث بن ربعي وهو أحد الرسل في المرة الأولى وربما كان حقه سبياً في عدم الجراح لما دخلوا على معاوية بدأ عدى فقال لثأيتك ندعوك إلى أمر يجمع الله عز وجل به كلمتنا وأمتنا ويحقن به الدماء ويؤمن به السبل ويصالح به ذات الدين إن ابن عمك سيد المرسلين أفضلها سابقة وأحسنها في الإسلام أثراً وقد استجمع له الناس وقد أرشدهم الله بالذي رأوا فلم يبق أحد غيرك وغير من معك فاته يا معاوية لا يصبك الله وأصحابك يوماً مثل الجمل فقال معاوية كأنك إنما جئت متهدداً ولم تأت مصاحبة يا عدى كلا والله

لإني لآبن حرب ما يقمع لي بالشان وإنك لمن المجلبين على ابن عفان وإنك لمن قتلته وإني لأرجو أن تكون ممن يقتل الله عز وجل هبّات يا عدى قد حلت بالساعدا الأشد فقال شبت وزيادة أتيناك فيما يصلحنا وإياك فأقبلت تضرب لنا الامثال دع ما ينفع به من القول والفعل وأجبنا فيما يعمننا وإياك نفعه - وقال يزيد بن قيس إنا لم نأت إلا لنبلغك ما بعثنا به اليك ولؤدى عنك ما سمعنا منك ونحن على ذلك لن ندع أن ننصح لك وأن نذكر ما ظننا إنا لنا عليك به حجة وإنك راجع به إلى الآلفة والجماعة إن صاحبنا من قد عرفت وعرف المسلمون فضله ولا أظنه يخفى عليك أن أهل الدين والفضل لن يعدلوا بعلى ولن يميل بينك وبينه فاتق الله يا معاوية ولا تخالف عليا فإننا والله مارأينا رجلا قط أعمل بالتقوى ولا أزهّد في الدنيا ولا أجمع لحصول الخير كلها منه فقال معاوية أما بعد فإنكم دعوتم إلى الطاعة والجماعة فأما الجماعة التي دعوتم إليها فمعناها وأما الطاعة لصاحبكم فإننا لا نراها إن صاحبكم قتل خليفتنا وفرق جماعتنا وآوى ثأرنا وقتلنا وصاحبكم يزعم أنه لم يقتله فنحن لا نرد ذلك عليه أرايتم قتلة صاحبنا الستم تلبون أنهم أصحاب صاحبكم فليدفعهم إلينا فلنقتلهم به ثم نحن نجيبكم إلى الطاعة والجماعة فقال له شبت أيسرك يا معاوية أنك إن مكنت من عمار تقتله فقال وما يمنعني من ذلك والله لو أمكنت من ابن سمية ما قتلته بعثمان وإسكن كنت قاتله بنائيل مولى عثمان فقال شبت لا تصل إلى عمار حتى تنذر الهام عن كواهل الأقوام وتضيق الأرض الفضاء عليك برحبها فقال معاوية إنه لو قد كان ذلك كانت الأرض عليك أضيق ، وبذلك انتهت هذه السفارة التي لم يكن يظن أن تنتهى إلا بمنزل ما انتهت إليه لأنه كان من الضروري أن تكون قاعدة الصالح والدعوة شيئا في مصلحة كل من الطرفين يتنازل هذا عن شيء وهذا عن شيء حتى يكون صلحا أما هذه السفارة فقد كانت دعوة كسوابقها مع ما في بعض الداعين من هذه الشدة التي تفسد القلوب وتباعد ما بينها وأرسل معاوية إلى علي حبيب ابن مسلبة الفهرى وشرحيل ابن السمط ومعن بن يزيد والأخنس بن شريق فدخلوا عليه فتكلم حبيب فقال أما بعد فإن عثمان بن عفان كان خليفة مهديا يعمل بكتاب الله عز وجل ويذيب إلى أمر الله فاستثقلتم حياته واستبطأتم وفاته فعدوتم عليه فقتلتموه فادفع إلينا قتلة عثمان إن زعمت أنك لم تقتله فقتلهم به ثم اعتزل أمر الناس فيكون أمرهم شورى بينهم يولى الناس أمرهم من أجمع عليه رأيهم فقال له ما أنت لأأم لك

والعزل وهذا الأمر أسكت فإنك لست هناك ولا بأهل له فقام وقال والله لترينى بحيث تكره فقال على ومأنت ولو أجابت بخيلك ورجلك لأبقى الله عليك إن أبقيت على أحقرة وسواء اذهب فصوب وصعد ما بدا لك وقال شرحبيل بن السمطل كلتكم فلعمرى ما كلامى إلا مثل كلام صاحبي قبل فهل عندك جواب غير الذى أجبت به فقال على نعم فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكر بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهدايته للناس ثم قبضه الله اليه واستخلف الناس أبا بكر واستخلف أبو بكر عمر فأحسن السيرة وعدلا فى الأمة وقد وجدنا عليهما أن توليا عليا ونحن آل رسول الله فغفرنا ذلك لهما وولى عثمان فعمل أشياء عابها الناس عليه فساروا اليه فقتلوه ثم أتانى الناس وأنا معتزل أمورهم فقالوا لى بايع فأبيت عليهم فقالوا لى بايع فإن الأمة لاترضى إلا بك ولما افإن لم تفعل أن يفترق الناس فبايعتهم فلم يرعنى الاشتاق رجلين قد بايعانى وخلاف معاوية الذى لم يحمل الله له سابقة فى الدين ولا سلف صدق فى الإسلام طليق بن طليق حذب من هذه الأحزاب لم يزل لله ولرسوله وللمسلمين عدواً هو وأبوه حتى دخلا فى الاسلام كارهين فلا غرو لإخلافكم معه وانقيادكم معه وتدهون آل نبيكم الذين لا ينبغي لكم شقاقهم ولا خلافتهم ولا أن تعدلوا بهم من الناس أحداً إلا أنى أدعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه وإمارة الباطل وإحياء معالم الدين : فقال له شرحبيل أشهد أن عثمان قتل مظلوما فقال لهما لا أقول أنه قتل مظلوما ولا أنه قتل ظالماً قالوا فمن لم يزعم أن عثمان قتل مظلوما فمحن منه برآء ثم انصرفوا من غير نتيجة وذلك معقول لما انسلخ المحرم أمر على من بنادى ألا إن أمير المؤمنين يقول لكم لى قد استدمتكم لتراجعوا الحق وتنبؤوا اليه واحتججت عليكم بكتاب الله فدهوتكم اليه فلم تناهوا عن طغيان ولم تجسوا إلى حق ولنى قد نبذت اليكم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ففرع أهل الشام إلى أمرائهم ورؤسائهم وكتبوا كتابهم وبات الفريقان يشتغلان بتعبئة الجيوش : وفى غد ذلك اليوم وهو يوم الأربعاء أول صفر سنة ٢٧ ابتدأت الحرب من غير أن يقف كل الجمعين وجهها لوجه بل كل يوم يخرج قائد من هنا وقائد من هنا حتى إذا مضت سبعة أيام قال على لجنده ليلة الأربعاء ثامن صفر حتى متى لا تناهض هؤلاء القوم بجمعنا وانفق معهم على ذلك فباتوا يصلحون أمرهم وفى ذلك يقول كعب بن جعيل الغلبى

أصبحت الامة في أمر عجب والملك بمجموع غدا لمن غلب
قلقت قولاً صادقاً غير كذب إن غداً تهلك أعلام العرب

وفي الصباح زحف على بجنود أهل العراق وزحف له معاوية بجنود أهل الشام
وفي ذلك يوم مشؤم لا يزال المسلمون يعدونه شؤماً من لدن ذلك الحادث إلى الآن .
تناهض الناس ذلك اليوم واقتتلوا قتالاً شديداً نهارهم كله ثم انصرفوا عند المساء .
وكل غير غالب ثم أعادوا الكرة في غد ذلك اليوم وكانت حملتهم أشد من اليوم الأول
وقد انكشفت ميمنة أهل العراق وانتهت هزيمتهم إلى على فشى نحو الميسرة فانكشفت
هند مضر في الميسرة وثبتت ربيعة ومربى في ذلك الوقت الاشترا النخمي فقال له على
أنت هؤلاء القوم قتل لهم أين فراركم من الموت فلما هب اليهم الاشترا وهيج الناس
لخوض الغمرات فتابعوه وكروا معه فأخذ لا يعمد لكتيبة إلا كشفها ولا لجمع
إلا حازه وردده ولم يزل حتى كشف هذه الجموع المهاجمة وألحقهم بصفوف معاوية
بين العصر والمغرب ولم يزل الاشترا في هجمته حتى وصل إلى حرس معاوية وكان معاوية
يقول أردت في هذا الوقت أن أنهزم فذكرت قول ابن الاطابة

أبت لي هفنى وأبى بلائى وإقدامى على البطل المشبح
وإعطائى على المسكروه مالى وأخذنى الحد بالثمن الريح
وقولى كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدى أو تستريحى

فنعنى هذا القول من الفرار : وفي هذا اليوم قتل عمار بن ياسر

ولما أمسى المساء على الفريقين لم ينفصلا بل استمر القتال شديداً طول الليل
ويسمون هذه الليلة ليلة الحرير يشبهونها بليلة القادسية حتى إذا أصبح عليهم صبح
يوم الجمعة أخذ الاشترا يزحف بالميمنة ويقاثل بها ويبيع الناس بقوله وعلى يده
بالرجال لما رأى من ظفره . وبيناهم في الشدة الشديدة إذا بالمصاحف قد رفعت
على رهوس الرماح من قبل أهل الشام وقائل يقول هذا كتاب الله هزوجل بيننا
وبينكم من لثغور الشام بعد أهل الشام من لثغور العراق بعد أهل العراق فلما رأى
أهل العراق المصاحف مرفوعة قالوا نجيب إلى كتاب الله فقال لهم على يا عباد الله
امضوا على حتمكم وصدقكم فإن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبي معيط وحبيب
ابن مسلمة وابن أبي سرح والضحاك بن قيس ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن أنا أعرف

بهم منكم قد صحبتهم أطفالا وصحبهم رجالا فكانوا شر أطفال وشر رجال ويحكم
انهم مارفعوها ثم لا يرفعونها ولا يعلون بما فيها ومارفعوها لكم لإلأخديعة ودهاء
ومكيدة فقالوا ما يسعنا أن ندعى إلى كتاب الله عزوجل فنأى أن نقبله وقال مسعر
ابن فدكى التميمي وأشباه له من القراء أجب إلى كتاب الله إذ ادعيت إليه وإلا ندفلك
برمنك إلى القوم أو نفعل كما فعلنا بابن عفاف إنه علينا أن نعمل بما في كتاب الله
عزوجل والله لتفعلنها ولنفعلنها بك : ثم طلبوا منه أن يبعث إلى الأشر ليرك القتال
فأرسل إليه رسولا فقال الأشر للرسول ليست هذه الساعة التي ينبغي لك أن تريلني
فيها عن موقفي إني قد رجوت أن يفتح لي فلاته جلتي فرجع الرسول بالخبر فأنتهى
إليه حتى ارتفع الريح وعلت الأصوات من قبل الأشر فقال له القوم والله ما نراك
إلا أمرته أن يقاتل ثم قالوا ابعث إليه فليأتك وإلا والله اعتزلناك فقال للرسول
ويحك قل للأشر أقبل فإن الفتنة قد وقعت فلم يسعه إلا المجيء وترك ساحة
الحرب ثم أرسل الأشعث بن قيس ليمسأل معاوية عما يريد فلما ذهب إليه قال له
معاوية نرجع نحن وأنتم إلى ما أمر الله في كتابه تبعثون منكم رجالا ترضونه ونبعث
منا رجلا ثم نأخذ عليهما أن يعملما بما في كتاب الله لا يعدوانه ثم تتبع ما اتفقا
عليه فقال له الأشعث هذا الحق ثم رجع إلى علي فأخبره فقال الناس رضيينا وقبلنا
فقال أهل الشام قد اخترنا عمرو بن العاص فقال الأشعث ومن تابعه وإنا قد رضيينا
أبا موسى الأشعري فقال علي قد عصيتموني في أول الأمر فلا تعصوني الآن وبين
لهم تخوفه من أبي موسى لأنه كان يخذل الناس عنه فأبوا إلا إياه فاضطر على للسير
على مارأوا

المحاضرة الثلاثون

عقد التحكيم - نتائجها - الخوارج

عقد التحكيم

وكتب الفريقان بينهم عقد التحكيم وهذه صورته :

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما تناقضى عليه على بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ، قاضى على على أهل الكوفة ومن معهم من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين وقاضى معاوية على أهل الشام ومن كان معهم من المؤمنين والمسلمين إنا نزل عند حكم الله عز وجل وكتابه ولا يجمع بيننا غيره وإن كان الله عز وجل بيننا من فاتحته إلى خاتمته نحى ما أحيا ونمت ما أمات فما وجد الحكمان في كتاب الله عز وجل وهما أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص القرشي عملا به ومالم يجدا في كتاب الله عز وجل فالسنة العادلة الجامعة غير المفرقة وأخذ الحكمان من على ومعاوية ومن الجذنين العهود والمواثيق والثقة من الناس أنهما آمان على أنفسهما وأهلهم والأمة لهما أنصار على الذى يتقاضيان عليه وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كلنهما عهد الله وميثاقه أنا على مافى هذه الصحيفة وإنى قد وجبت قضيتهما على المؤمنين فإن الامن والاستقامة ووضع السلاح بينهم أينما ساروا على أنفسهم وأهلهم وأموالهم وشاهدهم وغائبهم وعلى عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص عهد الله وميثاقه أن يحكما بين هذه الأمة ولا يرادها فى حرب ولا فرقة حتى يعصيا وأجلا القضاء إلى رمضان وإن أحببنا أن يؤخرا ذلك أخرنا على تراض منهما وإن توفى أحد الحكمين فإن أمير الشيعة يختار مكانه ولا يألون أهل المعدلة والقسط وإن مكان قضيتهما الذى يقضيان فيه مكان عدل بين أهل الكوفة وأهل الشام وإن رضيا وأحب فلا يحصرهما فيه إلا من أراد ويأخذ الحكمان من أرادا من الشهود ثم يكتبان شهادتهما على مافى هذه الصحيفة وهم أنصار على من ترك هذه الصحيفة وأراد فيه إلحاداً وظلماً اللهم إنا نستنصرك على من ترون مافى هذه الصحيفة ، . وبلى ذلك أسماء الشهود من الطرفين -

وبهذا العقد انتهت واقعة صفين التي قتل فيها من شجعان المسلمين وأنجادهم تسعون ألفاً وهو عدد لم يذهب مثله ولا قريب منه في جميع الوقائع الإسلامية من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تاريخها ولولا أن عضتهم الحرب ولفتحهم نيران السلاح لاستوصلت البقية الباقية وضاعت الثغور . ومما يزيد الأسف أن هذه الحرب لم يكن المراد منها الوصول إلى تقرير مبدأ ديني أرفع حيف حل بالامة وإنما كانت لتصرة شخص على شخص فشيعة على تهرة لأنه ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحق الناس بولاية الأمر وشيعة معاوية تهرة لأنه ولي عثمان وأحق الناس بطلب دمه المسفوك ظلماً ولا يرون أنه ينبغي لهم مبايعة من آوى اليه قتلته

يظهر للنتبع أخبار ما بين علي ومعاوية أن الرجلين كانا على تباين تام فعلى يرى لنفسه من الفضل والسابقة والقرابة ما ليس لغيره من سائر الناس حتى أشياخ قريش وأصحاب السابقة منهم وزاد به ذلك الفكر حتى كان يرى أن الأشياخ يعلمون ذلك ويغضون عنه وكان يرى في معاوية انحطاطاً هائلاً عنه ولماذا ؟ لأنه من الطلقاء وأولاد الطلقاء الذين عادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاربوه وربما ظن فيهم أنهم لم يدخلوا في الاسلام إلا كرها حينما لم يجدوا مناصاً من ذلك وإذا كان الرجل يرى أشياخ قريش دونه قدراً ولم يكن يسلم لهم إلا مرغماً لأنه لم يجد له أنصاراً فكيف يرى نفسه أمام رجل يظن به ذلك الظن في وقت بايعة الناس فيه بالخلافة وردوا اليه حقه المسلوب منه وقد وجد أنصاراً يؤيدونه كان إذا تكلم عن معاوية أو كاتبه يظهر من كلامه الاحتقار له والترفّع عنه والازدراء برسله وخاطبهم بأشد ما يخاطب به لإنسان ولا ينظر أن الرجل قد استحوذ على قلوب نصف الامة الإسلامية ومثله لا ينال إلا بالاناة وشيء من المصانعة والسهولة وهذه أشياء لم ير على أن يتنزل اليها أمام معاوية فإنه بدون ريب كان يرى نفسه عظيماً من عظماء قريش لأنه ابن شيخها أبي سفيان بن حرب وأكبر ولد أمية بن عبد شمس بن عبد مناف كما أن علياً أكبر ولد هاشم بن عبد مناف فهما سيان في الرفعة النسبية ثم كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الثلاثة من بعده قد وثقوا به ثقة كبرى حتى جمعت له الشام كلها وهي أعظم بلدان المسلمين بعد العراق فصارت له تلك الرياسة العظيمة والاثار الصالح في حماية الثغور الرومية وهو يعلم أن علياً لا ينظر اليه بتلك العين التي كان ينظر له

بها من قبله بدليل أن أول عمل له كان عزله فرأى أن انضمامه إلى علي يحطه عن تلك المنزلة السامية التي نالها ومن يدرى ماذا يكون حاله بعد ذلك من المهانة وجدأمامه شبه أنفسح له المجال في تلك المناوأة (١) أنه لم يستثمر في تلك البيعة وهو من أعظم قريش ووال من أكبر الولاة تحت أمرته جند من جنود المسلمين لا يقل عن مئتي ألف (٢) أن كثيراً من الصحابة رفضوا بيعة علي (٣) أن أول من ندبه للخلافة هم الثأرون على عثمان الذين قتلوه (٤) أنه آواهم في جيشه ولم يقتص منهم فأخذ من ذلك أنه ممالى لهم على فعلتهم - كل تلك الشبه جعلته يتمتع عن البيعة ويأخذ لنفسه الحيلة حتى لا يقع في المذلة والمهان

شخصان ينظر كل منهما إلى الآخر بهذا النظر لا يمكن اتفاقهما ولا وصولهما إلى طريق رشاد يخفف عن المسلمين ما نزل على رؤوسهم من تلك الفتنة الهائلة ولم يكن مدار مراسلاتهم بالشئ الذي يصح أن يكون قاعدة صالح بين فريقين لكل منهما قوة تؤيده فعلى كان يطلب مبايعته ولا يزيد وبغير ذلك لا يكون صالح حتى أن رسله التي كان يرسلها من أهل العراق كانوا يكلمون معاوية باهجة المحتقر المستخف ومعاوية يطلب أولاً أن تسلم قتلة عثمان إليه ليقصص منهم ثم يكون الأمر شورى بينهم وكلا الأمرين لا يرضى به على أما قتلة عثمان فلائنه إذا أراد انزاعهم من جيشه لا يأمن أن يتعصب لهم قومهم فينقسم جيشه وأما الثانية فلائنه لا يترك حقاً قد ثبت له بالبيعة التي رآها تمت وليس لأحد مهما عظم قدره أن يعترض عليها فكيف بمثل معاوية في نفسه أضف إلى ذلك أن فرقة السبئية التي كانت تتخلل جند علي لم يكن من مصلحتها أن يكون صالح بين الطرفين فهم لا يسكتون عن حمل الخطب لإشعال نار الفتنة كلما قارت الخرد ولذلك كان لهذا التحكيم الذي اتفق عليه الطرفان نتيجة من أسوأ النتائج في جند علي

نتائج التحكيم

بعد أن كتبت شروط الصلح عاد معاوية بجنده إلى دمشق أما جند علي فإن الأشعث ابن قيس خرج بكتاب الصلح يقرؤه على الناس ويعرضه عليهم يقرؤنه حتى مر به على طائفة من بني تميم عروة بن أديه وهو أخو أبي بلال فقراه عليهم فقال عروة اتحكمون في أمر الله الرجال لا حكم إلا لله ثم شد بسيفه فضرب به عجز دابته ضربة

خفيفة فغضب للأشعث قومه من الين فشئ رؤساء بني تميم فتنصلوا إليه واعتذروا
فقبل وصفح ثم عاد الجيش يريد الكوفة

روى الطبري عن عمارة بن ربيعة قال خرجوا مع علي إلى صفين وهم متواتون
أحباء فرجموا متباغضين أعداء ما برحوا من عسكرهم بصفين حتى فشا فيهم التحكيم
ولقد أقبلوا يتدافعون الطريق كله وينشأتمون ويضطربون بالسياط يقول الخوارج
يا أعداء الله أدهنتم في أمر الله وحكمتم وقال الآخرون فارقتم إمامنا وفرقتم جماعتنا
فلما دخل على الكوفة لم يدخلوا معه حتى أتوا حروراء فنزل بها مهم اثنا عشر ألفا
ونادى مناديهم أن أمير القتال شيب بن ربيع النخعي (وهذا كان رسول علي إلى معاوية
وكان يتوقع في خطابه ويعجب من معاوية كيف لم يبايع علياً وهو سيد المسلمين وابن
عم سيد المسلمين إلى آخر ما قال) وأمير الصلاة عبدالله بن الكواء اليشكري والأمر
شورى بعد الفتح والبيعة لله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . فبعث
إليهم علي عبدالله بن عباس وقال له لا تعجل في جوابهم وخصومتهم حتى آتبك فيج
إليهم ابن عباس فأقبلوا عليه يكلمونه فلم يصبر عليهم بل قال مانعتم من الحكمين وقد
قال الله عز وجل إن يريدا إصلاحاً يوفق الله بيدهما فكيف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم
فقالوا له أما ما جعل حكمه إلى الناس وأمر بالنظر فيه والإصلاح له فهو إليهم كما أمر
به - أما ما حكم فأمره فليس للأعداء أن ينظروا فيه ، حكم في الزاني مائة جلدة وفي
السارق بقطع يده فليس للأعداء أن ينظروا في هذا قال ابن عباس فإن الله عز وجل
يقول يحكم به ذوا عدل منكم فقالوا له أو تجعل الحكم في الصيد والحدث يكون بين
المرأة وزوجها كالحكم في دماء المسلمين : وقالوا إن هذه الآية بيننا أعدل عندك ابن
العاص وهو بالأمس يقاتلنا ويسفك دماءنا فإن كان عدلاً فلسنا بعدول ونحن أهل
حزبه وقد حكمتم في أمر الله الرجال وقد أمضى الله حكمه في معاوية وحزبه أن يقتلوا
أو يرجعوا وقبل ذلك مادعوناهم إلى كتاب الله فأبوه ثم كتبتم بينكم وبينه كتاباً وجعلتم
بينكم وبينه المراءعة والاستفاضة وقد قطع عز وجل الاستفاضة والمراءعة بين المسلمين
وأهل الحرب منذ نزلت براءة إلا من أقر بالجزبة ثم جاء علي فوجد ابن عباس
يخاصمهم فقال له انتبه عن كلامهم ألم أنهك . ثم سأله ما أخرجكم علينا قالوا حكومتكم
يوم صفين فقال أنشدكم الله الست قد نهيتكم عن قبول التحكيم فرددتم على رأيي ولما

أيتم إلا ذلك اشترطتم على الحكمين أن يحيا ما أحيا القرآن وأن يميتا ما أمات القرآن فإن حكمكم القرآن فليس لنا أن نخالف حكمكم بما في القرآن وإن أيا فتحن من حكمهما براء قالوا له نخبرنا أثره عدلا تحكمم الرجال في الدماء فقال إنما لسنا حكمنا الرجال إنما حكمنا القرآن وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين دفتين لا ينطق إنما يتكلم به الرجال قالوا نخبرنا عن الأجل لم جعلته فيما بينك وبينهم قال ليعلم الجاهل ويثبت العالم ولعل الله عز وجل يصلح في هذه الهدنة هذه الأمة أدخلوا مصركم وحكم الله . والخوارج يدعون أنهم قالوا إن التحكيم كان منا كفراً وقد تبنا إلى الله فب كما تبنا بآيكم وإلا فتحن مخالفون فبايعهم على وقال ادخلوا فلتمسك ستة أشهر حتى يجي المال ويسمن السكراع ثم نخرج إلى عدونا فدخلوا على ذلك وتوضيح فظرية هؤلاء القوم أن علينا كان إماما بويعة بيعة صحيحة فمن امتنع عن بيعته فهو مرتكب جريمة العصيان والبغي وهم يرون أن مرتكب الكبيرة كافراً فإذا يكون معاوية بنى على الإمام العدل وحارب الله ورسوله وحينئذ يكون له ولقومه حذ مقدر في القرآن والحدود المقررة لامتني للتحكيم فيها لأنه تغيير للشروع إن قضى بخلافه . ولما كان معاوية ومن معه يستحقون في نظرهم هذه العقوبة نصا فالذين معهم ومهادنتهم ادهان في دين الله وتحكيم للرجال فيما لاحكم فيه إلا الله وهذا في نظرهم جريمة وفاعلها ضال والضال لا يصلح لخلافة المسلمين فلا خلافة لعل ولا حرمة لمن اتبعه فاهم أن يقاتلهم وهم في نظرهم كجند معاوية سواء بسواء : فانظروا كيف جاءت هؤلاء الناس نتيجة بعض مقدماتها باطل فلا عجب أن تكون هي أيضا باطلة .. أما كون جريمة العصيان ومحاربة الله والرسول لها حد مقرر في كتاب الله فذلك صحيح وأما كون معاوية ومن معه بغاة فذلك شيء يحتاج إلى النظر فإن ادعى أن له شياً في نفس إمامة الإمام أمي منعقدة أم لم تنعقد فهذا يصح فيه التحكيم وليس حكمنا للرجال في دين الله وإنما هو تحكمكم في صحة وصف يبنى عليه حكم فإن القاضي الذي ترفع إليه قضية سرقة لا يطلب منه الاجتهاد في أن السارق تقطع يده أولاً تقطع وإنما يطلب منه الاجتهاد في معرفة أهذا سارق أم غير سارق فإذا ثبت له الصفة وجب عليه - كما أن يحكم - بقطع اليد فإن قالوا إن التحكيم من على شك في إمامته والشاك لا يجوز له أن يسفك الدماء للبطالة بأمر . شكوك في صحته كان هذا باطلا

أيضاً لأن صاحب الحق كبيراً ما يتأكد أن الحق له فإذا رأى من خصمه إنكاراً أو تمسكاً بشبه فإنه لا طريق أمامه إلا أن يرفع الأمر لقاض أو محكمين يكون حكمهما قاطعاً لنزاع خصمه . وعلى الجملة فإن هذه الفئة الجديدة قد بنت أمرها على مقدمات لم تتضح فزادوا الطين بلة وبعد أن كنا أمام فرقتين صرنا الآن أمام ثلاث فرق يستحل بعضها دماء بعض وصار على عدوان والمتبع لأحوال الخوارج ومقاتلهم في حروبهم يتأكد أنهم يخدعون بما ظهر لهم حتى صار عندهم حقيقة من الحقائق التي لا ينكرها إلا غاو في افطارهم وإلا فكيف يؤول فعلهم ؟ كانوا بالأمس يرون في علي أنه أفضل المسلمين وأعلمهم وأقوههم في الدين واليوم يباينونه هذه المباينة وبرور أنه ضل في التحكيم ولم يعد يستحق أن يكون خليفة وأن كل من تابعه بعيد عن طريق الرشاد .

اجتماع الحكمين

لما حان أجل اجتماع الحكمين بعث على أربعائة رجل عليهم شريح بن هاني الحارثي ومعهـم ابن عباس يهـمـ إلى بهم وبلى أوورهم وأبو موسى الأشعري معهـم وبعث معاوية عمرو بن العاص في أربعائة من أهل الشام فتوافوا بدومة الجندل باذرح وكان معاوية إذا كتب إلى عمرو جاء الرسول وذوهم لا يدري بما جاء به ولا بما رجع به ولا يسأله أهل الشام عن شيء وإذا جاء رسول على جاء أهل العراق إلى ابن عباس فسألوه ما كتب إليك أمير المؤمنين فإن كتبهم ظنوا به الظنون فقالوا ما نراه إلا كتب بكذا وكذا فقال لهم ابن عباس أما تعلمون أماترون رسول معاوية يحى لا يعلم بما جاء به ويرجع لا يعلم بما رجع به ولا يسمع لهم صياح ولا لفظ وأتم عدى كل يوم ظنون الظنون : وشهد هذه الجماعة عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن الحارث بن هشام المخزومي والمغيرة بن شعبة وغيرهم

اجتمع الحكماء وبمخاض فيما جاءه الاجل وهو لإصلاح ما بين الناس فتكلم عمرو فقال ألسنت تعلم أن عثمان قتل مظلوماً قال أبو موسى أشهد - قال عمرو ألسنت تعلم أن معاوية وآل معاوية أولياؤه - قال بلى - قال عمرو فإن الله يقول (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل إنه كان منهوراً) فأيتملك من معاوية ولي عثمان يا أبا موسى وبينه في قريش كما قد علمت فإن تخوفت أن يقول الناس ولي معاوية وليست له سابقة فإن

لك بذلك حجة تقول إنى وجدت هولى عثمان الخليفة المظلوم والطالب بدمه الحسن السياسة الحسن التدبير وهو أخواتم حبيبة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صحبه فهو أحد الصحابة . ثم عرض له بالسلطان بقوله إن ولى أكرمك كرامة لم يكرمه خليفة فقال أبو موسى يا عمرو اتق الله فأما ما ذكرت من شرف معاوية فإن هذا ليس على الشرف يولاه أهله ولو كان على الشرف لكان هذا الأمر لآل أברה بن الصباح إنما هو لأهل الدين والفضل مع أنى لو كنت معطيه أفضل قریش أعطيته على بن أبى طالب وأما قولك إن معاوية ولى دم عثمان فوله هذا الأمر فإنى لم أكن لأولى معاوية وأدع المهاجرين الأولين وأما نعر يذكرك بالسلطان فوالله لو خرج لى من سلطانه كله ما وليته وما كنت لأرتشى فى حكم الله عز وجل ولكنك إن شئت أحينا اسم عمر بن الخطاب فقال عمرو إن كنت تحب بيعة ابن عمر فإني منعك من ابنى وأنت تعرف فضله وصلاحه فقال إن ابنك رجل صدق ولكنك قد غمسته فى هذه الفتنة . وهذه المناقشة تدل على أنهما قد اتفقا على خلع المتنازعين واختلفا فى من يخلعهما وحيثما اتفقا أن يكون الأمر شورى بين الناس يولون من رضوا ولم يبق إلا إعلام الناس بما اتفقا عليه فخرجوا وكان عمرو يقدم أبا موسى فى كل كلام فتقدم أبو موسى لخدمته وأثنى عليه ثم قال أيها الناس إنا قد نظرنا فى أمر هذه الأمة فلم نرأ صلح لأمرها ولا ألم لشعبها من أمر قد أجمع عليه رأيى ورأى عمرو وهو أن نخلع عليا ومعاوية وتستقبل هذه الأمة هذا الأمر فيولوا منهم من أحبوا عليهم وإنى قد خلعت عليا ومعاوية فاستقبلوا أمركم وولوا عليكم من رأيتموه لهذا الأمر أهلا ثم تنحى وأقبل عمرو فقام مقامه فحمد الله وأثنى عليه وقال إن هذا قال ما قد سمعتم وخلع صاحبه وأنا أخلع صاحبه كما خلعه وأثبت صاحبي معاوية فإنه ولى عثمان والطالب بدمه وأحق الناس بمقامه فتنازرا - ويروى المسعودى أنهما لم يحصل منهما خطبة وإنما كتبنا صحيفة فيها خلع على ومعاوية وإن المسلمين يولون عليهم من أحبوا وهذا القول أقرب فى نظرنا إلى المعقول وإن لهج كثير من المؤرخين تذكر الأول لأن هذه الخطبة على فرض حصولها وإن الخديعة تمت على أبى موسى لم تكن لنفيد معاوية شيئا لأن الذى ثبته إنما هو حكمه والذى يلزم الأمة بمقتضى الصحيفة إنما هو ما اجتمع عليه لا ما رضى به أحد الحكمين ولم ينقل أحد أن أبا موسى رضى فى خطابه ببيعة معاوية

ومن الوقت الذى جرى فيه عقد التحكيم وعين الحكام يشعر الإنسان بأنه لا يؤدى

إلى نتيجة لأنّ أبا موسى كما يظهر من ماضيه رجل يكره الفتن ويحب للمسلمين السلامة ويتمنى لو وصل إلى ما يريد من أى طريق يسلكه رقيه يميل إلى معاوية ويحب تأييده وتثبيت خلافته وهو مع ذلك رجل عرف الدنيا وجالس الملوك فلا يهملهم إلا أن يصل إلى مقصوده مهما استعمل في سبيل ذلك من الخدع ومثل هذين لا يتفقان : قال المغيرة ابن شعبة لبعض من معه من قريش سأعلم لكم هذين الرجلين أين تفقان أم يختلفان فدخل على عمرو فقال يا أبا عبد الله أخبرني عما أسألك عنه كيف نرانا معشر المعتزلة فإننا قد شككنا في الأمر الذى قد تبين لكم من هذا القتال ورأينا أن تتأني وتثبت حتى تجتمع الأمة فقال عمرو أراكم بامعشر المعتزلة خلف الأبرار وأمام الفجار ثم جاء أبا موسى فسأله كما سأل عمرا فقال له أراكم ثبت الناس رأيا فيكم بقية المسلمين فانصرف المغيرة إلى أصحابه وقال لهم لا يجتمع هذان على أمر واحد

لم يكن على ليرضى بهذا الحكم الذى تأكد أنه مخالف للكتاب والسنة اللذين عهد إلى الحكمين أن يحكما بهما ورضى به معاوية طبعاً لأنّ لأقل ما في الحكم أن ليس لعلى وصار الأمر للناس يولون من شاموا وعنده جند عظيم يختارونه ولا يفضلون عليه أحداً فزادت آماله في أن يكون خليفة المسلمين

رأى على أنه لا بد له من معاودة الكرة إلى معاوية وأصحابه ولكن عرض له معاودة الخوارج لخروجهم فإنه لما أراد أن يبعث أبا موسى كره الخوارج ذلك لأنهم كانوا يظنون أنّ علياً وافقهم على كراهة التحكيم ورويته ضلالة وجاءه إنسان فقال له إنّ الناس قد تحدثوا عنك أنك رجعت لهم عن كفرك فخطب الناس في صلاة الظهر فذكر أمر الخوارج فعابه فوثبوا من نواحي المسجد يقولون لاحكم إلّا الله وعلى يقول كلمة حق أريد بها باطل وعند ذلك اجتمعت الخوارج في منزل عبد الله بن وهب الراسبي فخطبهم خطبة حثهم فيها على الخروج وقال في آخر خطابه فاخرجوا بنا من هذه القرية الظالم أهلها إلى بعض كور هذه البلاد أو إلى بعض هذه المدائن منكبين لهذه البدع المضلة ثم أرادوا أن يولوا أمرهم رجلاً فعرضوا الولاية على المتميزين منهم فكلهم يأبأها ثم عرضوها على عبد الله بن وهب فقال هاتوها أمار الله لا آخذها رغبة في الدنيا ولا أدعها فرقا من الموت فبايعوه لعشر خلون من شوال ثم اتفقوا أن يخرجوا وحداناً مستخفين حتى يجتمعوا في جسر النهروان وكتب ابن وهب

للخوارج من أهل البصرة يخبرهم بما تم عليه الأمر ولما خرجت الخوارج جاءت شيعة على إليه فبايعوه وقالوا نحن أولياء من واليت وأعداء من عاديت وبعد هذا الخروج وعلمه بما فعل أبو موسى خطب أهل الكوفة فقال الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب الفادح والحدثان الجليل وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله أما بعد فإن المعصية تورث الحسرة وتمقب الندم وقد كنت أمرتكم في هذين الرجلين وفي هذه الحكومة أمرى ونحلتكم رأيي لو كان قصير أمر ولكن أيتها إلاما أردتم فكنت أنا وأنتم كما قال أخوه وازن

أمرتهم أمرى بمنعرج الأولى * فلم يستبينوا الرشد إلا ضحى الغد
فلما صوفى كنت منهم وقدرى * مكان الهدى أو أتى غير همد
وهل أما إلامن غزية إن غوت * غويت وإن ترشد غزية أرشد

ألا إن هذين الرجلين الذين اخترتموها حكيم قد نبذا القرآن ظهورهما وأحييا ما أمات القرآن واتبع كل منهما هواه غير هدى من الله حكما بغير حجة بينة ولا سنة ماضية ، اختلفا في حكمهما وكلاهما لم يرشد فبرئ الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين استهزؤا وتأهبوا للسير إلى الشام وأصعقوا في معسكرهم إن شاء الله يوم الإثنين . وكتب إلى الخوارج يدعهم إلى المجيء للحرب أهل الشام فكاتبوا إليه (أما بعد فإنك لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك فإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك ، إلا فقد نابذناك على سواء إن الله لا يحب الخائنين) فلما فرأ كتابهم أيسر منهم وأراد أن يدعهم ويسير إلى الشام فخرج حتى عسكر بالنخيلة ومر هناك كتب إلى ابن عباس يأمره أن يرسل إليه جند البصرة وإلى أمير المدائن يأمره أن يرسل إليه جندهما فاجتمع عنده نحو سبعين ألف جندي . هناك بلغه أن الناصر ، ولون لو سار بنا إلى هذه الحرورية فبدأنابهم فإذا فرغنا منهم توجهنا إلى الشام فقاءهم خطيبا ويز لم أن قتال أهل الشام أهم فتنادى الناس يا أمير المؤمنين سر بنا لما أحببت : بلغ عليا وهو ومقامه بالنخيلة أن الخوارج اعترضوا الناس وقتلوا منهم ما سل رسولاً لم جلبه الخبر فقتلوه ولما جاء ذلك الخبر قال الناس يا أمير المؤمنين علام تدع هؤلاء ورامنا بخلفوتنا في أموالنا وعبائنا سربنا إلى القوم فإذا فرغنا مما بيننا وبينهم سرنا إلى عدونا من أهل الشام فلم يجد بدأ من موافقتهم ونادى

بالرحيل فلما وصلهم أرسل إليهم أن ادفءوا إلينا قلة إخواننا منكم تقتلهم بهم ثم
أنا تارككم وكاف عنكم حتى أتى أهل الشام فلعل الله يقلب قلوبكم ويردكم إلى خير
عما أنتم عليه من أمركم فبعثوا إليه كلنا قتلهم وكلنا نستحل دماءهم ودماكم . ولم تنجع
فيهم تلك الخطب الرائعة والوصايا العظيمة التي نطق بها وهم يسمعون فرجع راية
مع أبي أيوب الأنصاري ونادى من جاء هذه الراية منكم بمن لم يقتل ولم يستعرض
فهو آمن ومن انصرف إلى الكوفة أو إلى المدائن وخرج من هذه الجماعة فهو آمن
لأنه لا حاجة لنا بعد أن نصيب قلة إخواننا منكم في سفك دمايتكم فانصرف منهم جمع
وخرج إلى على جمع وبقى مع ابن وهب ٢٨٠٠ من أربعة آلاف فقامت رحي
الحرب بين الفريقين وانتهت في ذلك اليوم بقتل ابن وهب ومعظم من معه
ووجدوا من جرحاهم نحواً من ٤٠٠ فأمر بهم على فدفعوا إلى عشائرتهم وقال أحلوم
معكم فداووم فإذا برهوا نخذوم معكم إلى الكوفة ولما تم على الظفر قال للناس
توجهوا من فوركم هذا إلى عدوكم فقالوا يا أمير المؤمنين نفدت نبأنا وكلت سيوفنا
وفصلت أمتنا ماحنا وعاد أكثرها تصدأ فأرجع إلى هصرنا فلنستعد بأحسن عدتنا ولعل
أمير المؤمنين يزيد في عدتنا عتدة من ذلك منافاته أو في لنا على عدونا : فلما نزل النخيلة أمر
الناس أن يلزوا عسكرهم وبوطنوا على الجهاد أنفسهم وأن يقلعوا زيارة نسائهم
وأبائهم حتى يسيروا إلى عدوم فأقاموا هناك أياماً ثم تسلموا من معسكرهم فدخلوا
إلى الرجال من وجوه الناس قايلاً وترك المعسكر خالياً فلما رأى ذلك دخل الكوفة
وانكسر عليه رايه في المسير وبعد أيام دعا رؤسائهم ووجوههم فسألمهم عن رأيهم
وما الذي ينظرون ففهم المعتل ومنهم المسكروه وأقاهم من نشط : وهو في كل يوم باقى
عليهم من خطبه الشديدة يحثهم ويستنهضهم فلا يفيد ذلك شيئاً وصار في جند لا يمر
ولا يحلى ضعف سلطان أمامهم في أنفسهم ونصلاو الدعة على تلك الحروب المستطيرة
التي كادت تستأصلهم

هذه كانت حال أهل العراق مع إمامهم . أما حال أهل الشام مع إمامهم فكانت
على العكس من ذلك جند مطيع وقلوب متحدة وفي هذا كفاية لمن يريد العظام
ولذلك كان شأنه دائماً في علو إلى ما كان يستعين به من الحيل
كان مما بهم معاوية أن يستولى على هجر فإنها متاخمة له وهى مورد رزق عظيم

للجنود فأعمل لذلك الرأي ونجح : كان محمد بن أبي حذيفة بمصر حين مقتل عثمان فضبطها واستولى عليها وافترق عليه أهل مصر فلما تم الأمر لعلي ولى عليها قيس بن سعد بن عبادة وهو من عظماء شيعة وكانت ولايته في بدء سنة ٣٦ وكان رجلاً سياسياً خبيراً بالأمور فاستقامت له الأمور بمصر إلا أن فرقة من المصريين اعتزلت بقرية خربتي قد أعظموا قتل عثمان وكان عليهم مسألة بن مخلد الانصارى فبعث اليهم قيس إني لا أكرهكم على البيعة وأنا أدعكم وأكف عنكم : كان أنقل شيء على معاوية وجود قيس بمصر مخافة أن يقبل اليه على أهل العراق ويقبل اليه سعد بأهل مصر فيقع بينهم فكاكته معاوية ومناه فلما جاءه كتابه أحب أن يدافعه ولا يدي له أمره ولا يتعجل له حربه فكتب اليه كتاباً لا يستبين مراده منه إلا أنه قال له أنا كاف عك ولن يأتيك من قبلي شيء تكرهه فلما قرأ معاوية كتابه لم يأمن أن يكون ذلك مكابدة فكتب له كتاباً آخر يطلب منه التصريح برأيه ولما رأى قيس أن معاوية لا يقبل منه المدافعة والمماطلة أظهر له ذات نفسه وكتب له كتاباً جملة يئأس منه واستنبط وجه الحيلة في إخراجه عن مصر فقال لأهل الشام لا تسبوا قيس بن سعد ولا تدعوا إلى غزوه فإنه لنا شيعة يأتينا كيس نصيحته سرأ الا ترون ما يفعل بأخوانكم الذين عنده بخربتي يجرى عليهم أعطياتهم وأرزاقهم ويؤمن سربهم ويحسن إلى كل راكب قدم عليه منكم لا يستنكرونه في شيء وكانت لعلي جراسيس بالشام فبعثوا اليه الخبر فانهم قيساً وكتب اليه يأمره بقتال أهل خربتي وهم يومئذ عشرة آلاف فأبى قيس أن يقاتلهم وكتب إلى علي إنهم وجوه أهل مصر وأشرافهم وأهل الحفاظ منهم وقد رضوا مني أن أوهم سربهم وأجرى عليهم أرزاقهم وأعطيائهم وقد علمت أن هوامم مع معاوية فليست بكايهم بأمر أهون علي وعليك من الذي أفعل بهم ولو أنى غزوتهم كانوا لي قرناً هم أسود العرب فذكرني فأنا أعلم بما أدارى منهم - فأبى علي لاقائهم . أبى قيس أن يقاتلهم وكتب اليه إن كنت تهمني فاعزني عن عملك وابعث اليه غيري فغزله وولى علي مصر ومحمد بن أبي بكر فلم يلبث شهراً حتى كتب إلي أركلك المعتزتين بخيرهم بين أمرين الدخول في طاعته أو الخروج من مصر فبعثوا إليه لانا لا نفعل دعنا حتى ننظر إلى ما نصير إليه أمورنا ولا تعجل بحربنا فأبى عليهم فامتنعوا منه وأخذوا حذرهم فكانت وقعة صفين وهم له هائبون فلما اتاهم خبر معاوية ومن معه من أهل الشام

لعلى وأن عليا ومن معه رجعوا عن أهل الشام اجتمعوا على محمد بن أبي بكر وأظهروا له المبارزة فأرسل لهم سريتين الواحدة تلو الأخرى ونصيب كلتيهما الهزيمة وحينئذ اضطرب أمر مصر فلما باغ ذلك عليا قال ما نصر إلا أحد رجلين صاحبنا الذي عزلناه عنها أو مالك بن الحارث الأشتر وكان قد استعمله على الجزيرة فكتب إليه بعد التحكيم فاستقدمه وولاه مصر وكتب إليه ذلك العهد الممدود من أحسن ما كتب في العالم : والظاهر أن هذا العهد قد كتب بعد ذلك بأزمان

لم يصل الأشتر إلى مصر بل مات بالفلزم ويقال إنه سم في شربة عسل بحيلة من معاوية فكتب على إلى محمد بن أبي بكر (أما بعد فقد بلغني ووجدتك من تسريحي الأشتر إلى عمك وإني لم أفعل ذلك استبطاء لك في الجهاد ولا ازدياداً مني لك في الجدد ولو نزعنا من يدك من سلطانك لوليتك ما هو أيسر عليك في المؤنة وأعجب إليك ولاية منه : إن الرجل الذي كنت وليته مصر كان لنا نصيحاً وعلى عدونا شديداً وقد استكمل أيامه ولاقي حمامه ونحن عنه رضوان فرضى الله عنه وضاعف له الثواب وأحسن له المآب اصبر لعدوك وشمّر للحرب وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وأكثر ذكر الله والاستعانة به والخوف منه يكفك ما همك ويعنك على ما ولاك أعاننا الله وإياك على ما لا ينال إلا برحمته)

كان معاوية في ذلك الوقت قد قوى بنتيجة التحكيم وبايعه أهل الشام بالخلافة فلم يكن له هم إلا مصر فرأى أن يستعين بمن بها من ساهم قتل عثمان فكتب إلى مسلمة ابن مخلد وهاوية بن خديج يقيهما ويمينهما فكتبتا إليه بخبر من معهما وأنهم يمتنعون وأن ابن أبي بكر هائب لهم وطلب المدد فجهز إلى مصر عمرو بن العاص في ستة آلاف رجل فأقبل حتى نزل أداني أرض مصر فاجتمعت عليه العثمانية وكتب إلى ابن أبي بكر (أما بعد فتش عني بدمك يا ابن أبي بكر إني لأحب أن يصيبك مني ظفر إن الناس بهذه البلاد قد اجتمعوا على خلافتك ورفض أمرك وندموا على اتباعك فهم مسلموك لو قد التقت حلفتنا البطان فاخرج منها فإني لك من الناصحين) فكتب محمد إلى علي يعلمه بذلك ويطلب منه مدداً

أقبل ابن العاص مريداً مصر فخرج إليه محمد في ألفي رجل يقدمهم كنانة بن بشير فلم يمتلوا هجمة الجنود الشامية ومن مالا هم من جنود مصر فقتل من قتل وفر

الباقون واختفى محمد بن أبي بكر فأقبل عمرو حتى نزل الفسفاط وخرج معاوية بن خديج يطلب محمداً حتى ظفر به فقتله ويقال إنه أحرقه بالنار بعد ذلك أما على فلم ينجح في إخراج الجنود لإغاثة مصر إلا بعد شدة حيث انتدب له ألفان ولكنهم لم يسيروا إلا قليلاً حتى بلغ علياً ما كان فأرسل إليهم من ردهم من الطريق وحزن كثيراً على ابن أبي بكر

وكانت مصر لمعاوية قوة كبيرة ولم يكفه الاستيلاء عليها بل رأى أن يجهز البعوث لأطراف على ينقذها فأرسل النعمان بن بشير إلى عين التمر وبها مالك بن كعب مسلحة لعلى فكتب إلى على يستمده فأمر الناس أن ينهضوا إليه فشقاقوا فخطب فيهم هذه الخطبة . يا أهل الكوفة كلما سمعتم بمنسر من مناسر أهل الشام أظالمكم انجحركم كل امرئ منكم في بيته وأغلق بابيه انجحار الضب في جحره والضبع في وجارها المغرور من غررتموه ولمن فاز منكم فاز بالسهم أروخي لا أحرار عند النداء ولا اخوان ثقة عند النجاء إنا لله وإنا إليه راجعون ماذا منيت بكم عى لا تبصرون وبكم لا تنطقون وصم لا تسمعون إنا لله وإنا إليه راجعون

ووجه معاوية بن أبي سفيان بن عوف في ستة آلاف للإغاثة على هيت والإنبار والمدائن فسار حتى أتى هيت فلم يجد بها أحداً ثم أتى الإنبار وبها مسلحة لعلى فطلبهم على أمرهم واحتملوا ما بها من الأموال وعادوا إلى معاوية فخرج على في طلبهم فلم يلحقهم ووجه عبدالله بن مسعدة إلى تباه ، وأمره أن يصدق من مر به من أهل البوادي وأن يقتل من امتنع ثم يأتي مكة والمدينة فوجه له على جيشاً يقدمه المسيب بن نجبة الفزاري فلحق ابن مسعدة بتباه فاقتلوا قتلاً شديداً وانتهى الأمر بأن سهل لهم المسيب طريق الفرار ولم يلحقهم فاتهم بالغش

ووجه الضحاك بن قيس للإغاثة على بوادي البصرة فأغار عليها ووجه بسر بن أرطاة في ثلاثة آلاف إلى الحجاز واليمن فسار حتى أتى المدينة وامتلكها وبايع أهلها لمعاوية ثم أتى مكة فبايع أهلها كذلك ثم ذهب إلى اليمن وكان والياً عبيد الله ابن عباس لعلى فلما علم بمسير بسر إليه فز إلى الكوفة حتى أتى علياً واستخلف على صنعاء لجاء بسر واستولى على اليمن وقتل ابنين صغيرين لعبيد الله وكان بسر عسوقاً أسرف في قتل من رآه من شيعة على

هكذا كانت الحال في تلك الازمنة الثقيلة التي كانت إلى الفوضى أقرب
ومن أغرب ما يروى أن ابن عباس وهو الساعد الأشد لعلى فارقه وترك البصرة
التي كانت قد ولاء عليها وجاء مكة لأن عليا اتهمه بمال أخذه من مال المسلمين

المحاضرة الحادية والثلاثون

مقتل علي — يدت علي — صفته وأخلاقه — الحسن بن علي —
مدينة الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين — الخلافة —
القضاء — الجند — الخراج والصدقات والعشور —
النقود — الحج — الصلاة — العلم والتعليم

مقتل علي

اجتمع ثلاثة نفر من الخوارج وهم عبد الرحمن بن ملجم والبرك بن عبد الله وعمرو بن
بكر التميمي فتذاكروا أمر الناس وعابوا ولاتهم ثم ذكروا أهل النهر فترحوا عليهم
وقالوا ما نصنع بالبقاء بعدهم شيئا إخواننا الذين كانوا دعاة الناس لعبادة ربهم والذين
كانوا لا يخافون في الله لومة لائم فلو شربنا أنفسنا فأتيننا أئمة الضلالة فالتمسنا قتلهم
فأرحنا منهم البلاد وثأرنا بهم إخواننا فقال ابن ملجم أنا أكفيكم علي بن أبي طالب وقال
البرك أنا أكفيكم معاوية وقال عمرو بن بكر وأنا أكفيكم عمرو بن العاص فتعاهدوا
وتوافقوا بالله لا ينكص رجل منا عن صاحبه الذي توجه إليه حتى يقتله أو يموت دونه
فأخذوا أسيافهم فسموها واتعدوا لسبع عشرة تخلو من رمضان سنة ٤٠ أن يذب كل
على صاحبه الذي توجه إليه وأقبل كل رجل منهم على المصر الذي فيه صاحبه . فأما ابن ملجم
المرادى وكان عدده في كعدة فخرج حتى أتى الكوفة ولم يخبر من بها من إخوانه شيئا
كرامة أن يظهر وكان بالسكوفة جماعة من تيم الرباب قتل منهم على يوم النهر عشرة وفيهم
امرأة يقال لها قطام ابنة الشجنة قتل على أباها وأخاها يوم النهر وكانت فائقة الجمال فلما رأها
أذهلته عما جاء له فخطبها فقالت لا أتزوجك حتى تشق لي قال وما يشقك قالت ثلاثة
آلاف وعبودية وقتل علي بن أبي طالب قال هولك مهرأما على فلم أرك ذكره لي وأنت

تريد يتي قالت بل اتمس غرته فإن أصبت شفيت نفسك ونفسي ويمتلك العيش معي وإن قتلت فاعند الله خير وأتني من الدنيا وزينتها وزينة أهلها فقال لها والله ما جئت هذا المصير إلا لذلك ثم اختارت له مساعداً آمن قومه وأختار هو مساعداً آخر ولما كانت ليلة الجمعة ١٥ ربهضان سنة ٤٠ ترصدوا له حتى خرج يربد صلاة الصبح فضر به ابن ملجم في قرنه بالسيف وهو ينادي بالحكمة لالاك ولا لأصحابك ففزع الذين كانوا بالمسجد للصلاة وعلى يقول لا يفوتكم الرجل فشد عليه الناس من كل جانب وأخذوه ودخل الناس على على فقالوا له إن قد ناك ولا نفقدك فنبايع الحسن فقال ما أمركم ولا أنها كم أنتم أبصر ثم أوصى أولاده وفي يوم الاحد ١٧ رمضان توفي بعد أن مضى على خلافته أربع سنين وتسعة أشهر إلا أياماً قضاهما في هذا العناء وشدة الجهد ودفن بالكوفة التي كانت حاضرة خلافة

أما البرك بن عبدالله فانه قعد لمعاوية في ذلك اليوم الذي ضرب فيه على فلما خرج معاوية شد عليه بالسيف فوقع السيف في ألبته ودوى من الضربة وأمر عند ذلك بعمل المقصورة وحرس الليل وقيام الشرط على رأسه إذا سجد . وأما عمرو ابن بكر جلس لعمرو بن العاص في تلك الليلة فلم يخرج لانه كان شاكياً وصلى بدله خارجة بن حذافة وكان صاحب شرطته فشد عليه الخارجى فقتله وهو يظن أنه عمرو فقالوا أراد عمرا وأراد الله خارجة

بيت على

تزوج على بن أبي طالب

(١) فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى أول زوجاته ولم يتزوج عليها حتى توفيت عنده وكان له منها الحسن والحسين وزينب الكبرى وأم كلثوم الكبرى (٢) أم البنين بنت إسماعيل بن عامر بن كلاب فولدت له العباس وجعفر وهب الله وعثمان

(٣) ليلي بنت مسعود التميمية فولدت له عبد الله وأبا بكر

(٤) أسماء بنت عميس الخزاعية فولدت له يحيى ومحمداً الأصغر

(٥) الصهباء بنت ربيعة من بني جشم بن بكر وهى أم ولد من سبي تغلب فولدت

له عمر ورقية (٦) أمامة بنت أبي العاص بن الربيع وأما زينب بنت رسول الله

صلى الله عليه وسلم فولدت له محمداً الأوسط

(٧) خولة بنت جعفر الحنفية فولدت له محمداً الشهير بابن الحنفية

(٨) أم سعيد بنت عروة بن مسعود فولدت له أم الحسين ورملة الكبرى

(٩) حياة بنت امرئ القيس السكلبية ولدت له جارية ماتت صغيرة

وكان له بنات من أمهات شتى منهن أم هانيء وميمونة وزينب الصغرى ورملة الصغرى وأم كلثوم الصغرى وفاطمة وأمامة وخديجة وأم الكرام وأم سلمة وأم جعفر وجمانة ونفيسة وأمها تن أمهات أولاد شتى وكان النسل من ولده الخمسة الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية والعباس وعمر

صفة على وأخلاقه

يخطر ببال من لخص تاريخ الخلفاء الراشدين وعلم تفاصيل أحوالهم هذا السؤال كيف دانت قریش لشيخين أولهما من بنى تميم بن كعب والثاني من بنى عدى وخضعت لهما الخضوع التام فسار القوم بقاب واحد في سبيل نصرة الإسلام وعلو شأنه حتى إذا آتت ابني عبد مناف ووليا اثنان منهم نفعت على أولهما حياته في آخره ولم يصف الأمر لثانيهما في جميع حياته بل كانت مدة اختلاف وفرقة مع ما هو معلوم من قرب بنى عبد مناف للرسول صلى الله عليه وسلم فهم عشيرته الأدنون وسادة قریش في جاهليتهم كما سادوا عليهم في الإسلام ذلك إلى ما ممتاز به ثانيهما من المميزات الكبرى التي لم تجتمع في غيره . لا بد لذلك من أسباب : أما ما كان من أمر عثمان فقد بينا أسبابه فيما مضى وأما أمر على فإننا سنجيب عنه الآن ببيان ما كان من خاق على وما كان من الظروف التي أحاطت به

كان على ممتازاً بخصال قلما اجتمعت غيره وهي

الشجاعة — الفقه — الفصاحة

فأما الشجاعة فقد كان محله منها لا يجهل . وقف المواقف المعهودة وخاض غمرات الموت لا يبالي أوقع على الموت أم وقع الموت عليه وأول ما عرف من شجاعته بياته موضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الهجرة وهو يعلم أن قوماً يترصدونه حتى إذا خرج يقتلونه فلم يكن ذلك مما يضعف قلبه أو يؤثر في نفسه ثم في بدر وما بعدها من المشاهد كان علماً لا يخفى مكانه يبارز الأقران فلا يقهون له ويفترق الجماعات بشدة

هجمانه وقد آتاه الله من قوة العضل وثبات الجنان القسط الاوفر اغمد سيفه مدة أربع وعشرين سنة حتى إذا جاءت خلافته جزده على مخالفه فعمل به الافاعيل وكان الناس يهابون موافقته ويخشون مبارزته لما يعلون من شدة صرلته وقوة ضربته وأما الفقه فلم يكن مقامه فيه بالمجهول محب رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ صبوته وأخذ عنه القرآن وكان يكتب له مع ما أوتيته من ذكاء بنى عبد مناف ثم بنى هاشم ولم يزل معه إلى أن توفي عليه السلام كل هذا أكسبه قوة في استبطاء الأحكام الدينية فكان الخلفاء أبوبكر وعمر وعثمان يستشيرونه في الأحكام ويرجعون إلى رأيه إذا خالفهم في بعض الأحيان وأكثر من عرف ذلك عنه عمر بن الخطاب

وأما الفصاحة فيعرف مقدارها فيمن خطبه ومكاتباته التي جمع منها السيد المرتضى جملة عظيمة في الكتاب الموسوم بهج البلاغة وقد وصفه شارحه الأستاذ الشيخ محمد عبده بقوله :

كنت كلما انتقلت من موضع منه إلى موضع أحس بتغير المشاهد وتحول المعاهد فتارة كنت أجدني في عالم يعمره من المعاني أرواح عالية في حل من العبارات الزاهية تطوف على النفوس الزاكية وتدنو من القلوب الصافية توحى إليها رشادها وتقوم منها مرادها وتنفرها عن مداخل المزال إلى جواد الفضل والكمال وطوراً كانت تنكشف لي الجمل عن وجوه باسرة وأنياب كاشرة وأرواح في أشباح النور ومخالب النور وقد تحفزت للارتاب ثم انقضت للاختلاب فخلبت القلوب عن هواها وأخذت الخواطر دور مرعاها واغتالت فاسد الأهواء وباطل الآراء : وأحياناً كنت أشهد أن عقلاً نورانياً لا يشبه خلقاً جسدياً فصل عن المركب الإلهي واتصل بالروح الإنساني فخلعه عن غاشيات الطبيعة وسما به إلى الملكوت الأعلى ونما به إلى مشهد النور الأجل وسكن به إلى جانب التقديس بعد استخلاصه من شرائب التلبس وآفات كافي أسمع خطيب الحكمة ينادى بأعلاء الكلمة وأولياء أمر الأمة يعترفهم مواقع الصواب ويصرهم مواضع الارتباب ويحذرهم مزالق الاضطراب ويرشدهم إلى دقائق السياسة ويهديهم طرق الكياسة ويرفعهم إلى مناصب الرياسة ويصعدهم شرف التدبير ويشرف بهم على حسن المصير وقد جمع الكتاب من الحكمة شيئاً كثيراً

هذه الصفات الدالية مع ما منحه من شرف القرابة للرسول صلى الله عليه وسلم
وهما صهرته له جعلته يرى لنفسه فضلاً على سائر قريش صغيرها وكبيرها شيخها
وقناها ويرى بذلك له الحق في ولاية الأمر دونهم فقد قال لقد تقمصها فلان وهو
يعلم أن محل منها محل القطب من الرحي ينحدر عن السيل ولا يرقى إلى الطير . وقال
فوالله ما زلت مدفوعاً عن حق مستأثراً على منذ قبض الله نبيه صلى الله عليه وسلم حتى
يوم الناس هذا وهناك طبيعة ثابتة في الناس أنهم لا يميلون إلى شخص يرى لنفسه
التفوق ومزيد الفضل وإنما يقرب إلى قلوبهم من يقول وليت عليكم ولست بخيركم
جعله ما يراه لنفسه يقتنع أن الحق فيما يراه وافقه عليه غيره أم خالفه ومن هذا شأنه
لا يلجأ إلى الاستشارة فيما هو صانع وهذا شيء شديد لا تقبله أنفس الكبراء والأشياخ
. روى أنه لما بويح عتب عليه طلحة والزبير من ترك مشورتها والاستعانة في
الأمر بهما فقال لهما لقد نعمتما يسيراً وأرجأتما كثيراً لا تخبراني أي شيء لكما
فيه حق دفعتكما عنه وأي قسم استأثرت عليكما به أم أي حق أرفعه إلى أحد من
المسلمين ضعفت عنه أم جهلته أم أخطأت بابه والله ما كانت لي في الخلافة رغبة ولا في
الولاية أربة ولا كنسكم دعوتوني إليها رحلتوني عليها فلما أفضت إلى نظرت إلى كتاب
الله وما وضع لنا وأمرنا بالحكم به فاتبعته وما استسن النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعته
فلم أحتج في ذلك إلى رأيكما ولا رأي غيركما ولا وقع حكم جهلته فأستشيركما وإخواني
المسلمين ولو كان ذلك لم أرغب عنكما ولا عن غيركما وأماما ذكرتما من أمر الأسوة
فإن ذلك لم أحكم أنا فيه برأي ولا وليته هوى مني بل وجدت أنا وأنتما ما جاء به
رسول الله صلى الله عليه وسلم . فرغ منه فلم أحتج اليكما قد فرغ الله من قسمه
وأمنى حكمه فليس لكما والله عندي ولا لغيركما في هذا عني أخذ الله بقلوبنا وقلوبكم
إلى الحق وألهمنا وإياكم الصبر . وأي نفس تعبر على مثل هذا

لما رفعت قضية عبيد الله بن عمر في قتله الهرمزان إلى عثمان كان من رأى على
قتله ولكن عثمان قضى بخلاف رأيه وحكم بالدية والتزهد في ماله وهو خليفة قضاؤه
محترم صواباً كان أم خطأ فلما آل الأمر إلى علي كان يريد قتل عبيد الله بعد أن
مضى على القضية تلك المدة الطويلة فلم يكن من عبيد الله إلا أن لحق بمعاوية وكان من
نقوده العظام بصفين . كانت لعثمان قطائع أقطعها الناس ولم يكن ذلك من رأى على

فقال بعد خلافته والله لو وجدته قد تزوج به النساء وملك به الإمام لرددته فإن في العدل سعة ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيـق : بـويع وولـاة الأمصار من عليه قريش وذوى الرأى والدهاء فيها فأشار عليه مشيروه أن لا يعجل بنزعمهم من أمصارهم حتى يتم أمره فلم يسمع لاحد قولاً بل عجل بنزعمهم وأظهر سوء الرأى فيهم حتى خيل اليهم أنه لو ملك عليهم كانت مهيبة كبرى فتأرووه وكانوا عليه يداً واحدة أراد في هذه الظروف أن يحمل الناس على مثل حد السيف مع ما سبق لهم من مضادة الخليفة وبقية في أنفسهم أنه لو لامهم ما بـويع فلم يحتملوا ذلك له حتى قالوا ارض التحكيم وإلا فعلنا بك ما فعلنا به ثمان : وما ولى ابن عباس على البصرة نظر بعضهم إلى بعض وقالوا قم بن العباس على الحجاز وعبيد الله بن العباس على اليمن وعبد الله بن عباس على البصرة فقيم قلنا ابن عفان وكانت سأمته منهم وسأمتهم منه تزداد كل يوم حتى لم يكن له على أنفسهم سلطان يدعونهم فلا يجيبون ويسنصرهم فلا يفرعون وجيش خصمه قاده كبراء قرش وعظماؤهم فأمرهم بالاطاعة وماكروا فلو بهم بالرفق فلم يكن لهاتين الطائفتين توازن عند الخصومة كان معاوية يتساهل ببعض الشيء لرهوس أجناده ويفيض عليهم من العطاء ما يجعل رقابهم خاضعة له وعلى يحاسبهم على القير والقطمير في وقت هو محتاج اليهم حتى كان شيء من ذلك سبياً في تغير قلب ابن عباس عليه وفرقه له فترك البصرة وذهب إلى مكة . ليس شأن على في ذلك شأن عمر فإن عمر كان يشتد على عماله والأمة كلها معه وأما على فكان ممظماً للأمة عليه فضلاً عن أن كثيراً من التهم كانت تلصق بعماله من قوم يشنون بهم كالحال في قيس بن سعد وعبد الله بن عباس . وعلى الجملة إن أكبر الأسباب في تدم استغامة الأمر لعلى يرجع إلى عقيدته في نفسه وثقته المتناهية بما يراه واستغناؤه عن رأى الاشياخ من قريش وشدة عليهم شدة لم يعدها ما يهون أمرها وعدم إعطائه الظروف التي كان فيها حاجة من السياسة

الحسن بن على

كان من رأى جند على أن يبايعوا الحسن بن على بالخلافة بعد قتل أبيه فبايعوه ولكن الرجل نظر إلى الظروف التي هو فيها نظرة صائبة وجد جندا لا يركن اليه وخصماً قوى الشكينة وفرق ذلك كان يكره الفتن ويحب للمسلمين الألفة فلم ير خيراً لنفسه

ولالاته من أن يتنازل لمعاوية وصاحبه على شروط رضىها الطرفان وكتب إلى معاوية ببيعته وسلم إليه الكوفة في أواخر ربيع الأول سنة ٤١ وبذلك تم ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ابني هذا سيد واملّ الله أن يصلح به بين طائفتين عظيمتين من المؤمنين . وهدأت الأحوال وسمى المسلمون ذلك العام وهو السنة الحادية والأربعون من الهجرة عام الجماعة

مدينة الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين

اصطاح المؤرخون على تسمية الدولة الأولى من دول الإسلام بدولة الخلفاء الراشدين ومدتها تقرب من ثلاثين سنة ونحن الآن ذاكرون شيئاً من المدنية الإسلامية أو العربية لعهدهم ونريد بالمدنية بجمع النظام الذى اتبعوه في أحوالهم الاجتماعية سواء في إدارة أمورهم الداخلية أو في حروبهم

الخلافة

أول ما كان لهم من مظاهر المدنية تأسيس الخلافة الإسلامية وكان الرئيس بسمى خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء ثاني الخلفاء اختار لقب أمير المؤمنين ثم ما زال مستعملاً لقباً للجميع من أتى بعده من الخلفاء وهذه الخلافة رئاسة دينية أساسها الدين وغايتها حمل الناس على ما فيه صلاحهم متبعاً في ذلك نصوص الكتاب وما عرف من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالخليفة واجب الطاعة فيما يأمر مالم يخالف النصوص أو الشريعة الإسلامية وكان أساس التشريع في زمنهم هو القرآن والسنة المعروفة فإن عرض لهم ما ليس فيهما عرفوا الأشباه والأمثال وقاسوا ما لانص فيه على ما فيه نص لما بينهما من التشابه . وكان الخليفة في الاجتهاد والاستنباط كأحد المجتهدين يستفتيهم فيما نزل به من الحوادث فيجيبونه بما عندهم فإن اتفقوا في الفتوى كان من المحتم عليه أن يتبع رأيهم وهذا ما يسمى في عرف المسلمين بالإجماع وإن اختلفوا في الفتيا عمل الخليفة بما يرى من آرائهم فلم يكن له سلطان ديني أكثر من أنه منفذ لأحكام الدين فليست الخلافة فيما نرى سلطاناً دينياً كما يزعمون وإنما هي سلطان أساسه الدين

لم يكن في تلك الدولة للخلافة أسرة معينة بل كان يختار الخليفة من أى أسرة من أسر قريش والخلفاء الأربعة من ثلاث أسر فأبو بكر من بنى تيم وعمر من بنى عدى وعثمان وعلى من بنى هذيل مناف : وكان أساس الانتخاب الشورى فالخلافة من جهة

كونها لاتعين لها أسرة وصاحبها يتعين بالانتخاب ومقيد فيما يعمل بالقانون الشرعى تشبه رياسة الجمهورية وتمتاز الخلافة بأنها مختصة بالبيت القرشى وكانت الناس تباع الخليفة على العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وزادوا في بيعة عثمان وسنة الشيعين أبى بكر وعمر وحذفت هذه الزيادة في بيعة على لانه أباهما لما عرض عليه الأمر عبدالرحمن بن عوف وكان الخلفاء يستشيرون فيما يعرض لهم من الأمور أو أنهم لم يكونوا على درجة واحدة في ذلك وكان أكثرهم اهتماما بالشورى عمر بن الخطاب فإنه كان قلما يقدم على أمر إلا بعد أن يستشير ويمحص الآراء وكانت له شورى خاصة من أعلام الصحابة ومشيختهم من المهاجرين والانصار ومشيغة قرش مثل عثمان بن عفان والعباس بن عبدالمطلب وعبد الرحمن بن عوف وعلى بن أبى طالب ومن مائتهم وكان يلحق بهم عدائهم بن عباس لما يراه من فقهه وجوده رأيه : وشورى عامة من كل من له رأى من المسلمين يعرض عليهم الأمر فى المسجد بعد أن يدعو (للصلاة جامعة) فيقول كل ما بداله وربما استشار بعد ذلك خلاسته . وكان كثيراً ما يرجع عن رأيه متى تبين له الحق ونأهيك برجل كان يقول من رأى منكم فى أعوجاجا فليقمه . ورجال الشورى كانوا مختارين من قبله إلا أنه لم يكن أحد يمنع من إبداء رأيه مهما كان صاحب الرأى صغير القدر لأن حياتهم كانت مبنية على المساواة

ولم يكن يتقص هذا النظام البديع إلا شئ واحد وهو تعيين من لهم الصوت فى انتخاب الخلفاء بوصف يبينهم لأن عدم هذا التعيين كان سبباً من أسباب الفرقة بين على ومعاوية لأن علياً كان يرى أن هذا الحق لأهل المدينة وحدهم لا يشركهم فى ذلك أهل الأمصار الأخرى فتنابح أهل المدينة لواحد تمت بيعته وليس لأحد بعد ذلك اعتراض ومعاوية ومن معه من أهل الشام كانوا يرون غير ذلك وأن البيعة لاتتم إلا برضا أهل الأمصار فكانت تلك الفرقة الهائلة وتلتها الحروب العظيمة بين المسلمين لم يكن للخلافة فى هذه الدولة شئ من شارات الملك ولا أبته بل كان الخليفة يسير فى طريقه وفى بيته كسائر الناس لا حاجب ولا حارس يقف للصغير والكبير وكان عمر يكره أن يكون لهالة -حجاب حتى أنه أرسل لسعد بن أبى وقاص من أحرار باب دار الإمارة الذى حال بين العامة وبين رفع شكواهم إليه

القضاء

كان القضاء معتبراً من عمل الخليفة لأن معناه فصل الخصومات والمنازعات على حسب القانون الشرعى المأخوذ من الكتاب والسنة فكان الخلفاء يباشرون هذا العمل بأنفسهم ويستفتون فى الحكم إن كانت هناك حاجة إلى الاستفتاء : ولما كثرت المشاغل واتسعت الفتوح واضطر الخلفاء للاشتغال بالجيوش وتديرها وترضوا هذا العمل إلى من فى مكنتهم الاستنباط والى كنههم لم يتسموا باسم القضاء إلا من عهد عمر بن الخطاب فإنه بعث قضاء إلى الامصار ووضع لهم أنموذجاً يسرون عليه واستمر الحال على ذلك إلى آخر عهد الخلفاء الراشدين : ومن أعظم ما كان لأولئك القضاة من الفخر شرفهم واستقلالهم فى الحكم فلم يعرف عن أحد منهم فى ذلك العصر ميل إلى الدنيا واغترار بزخرفها يعدل بهم عن قول الحق والحكم به وكان سواء فى نظرهم الشريف والوضيع والخليفة والرية ولم يكن لأمراء الامصار سلطان عليهم فى قضائهم وكان تعيينهم من الخليفة رأساً وأحياناً يكتب الخليفة إلى الأمير أن يولى فلان قضاء بلده وعلى الحالين التعيين صادر من الخليفة : وكان للقضاة رزق من بيت المال لما يلزمهم من الانقطاع لهذا العمل وترك ما يرتزقون منه ومن أحسن ما رأينا فى أمر القضاة ما كتبه على بن أبى طالب إلى أحد عماله ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعينك فى نفسك ممن لا تضيق به الأمور ولا تمحكه الخصوم ولا يتأدى فى الزلة ولا يحصر من النية إلى الحق إذا عرفه ولا يشرف نفسه على طمع ولا يكتفى بأدنى فهم إلى أقصاه أوقفهم فى الشبهات وأخذهم بالحجج وأقلهم تبرماً بمراجعة الخصم وأصبرهم على تكشف الأمور وأصرهم عند تضاح الحكم من لا يردده إطرأ ولا يستميله لغرام وأولئك قليل ثم أكثر تعاهد قضائه وأفسح له فى البذل ما يزيل عليه وتقل معه حاجته إلى الناس وأعطاه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك)

وكان فى كل عصر جماعة اشتهروا بالفقه واستنباط الاحكام كان يستعين بهم القاضى ويستفتيهم إذا أشكل عليه أمر وأهم ما كان يدعوهم إلى ذلك أن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن مجموعة فى كتاب بل كانت فى صدور الناس يحفظ منها أحدهم جزءاً والثانى جزءاً وقد لا يحفظ أحدهم ما يحفظه الآخر فربما عرضت للقاضى مسألة

فلا يرى فيها نصاً ويكرن النص وهو الحديث عنده غيره وبذلك كانوا يسألون هل عندكم شيء في هذا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجمعوا هذه الفتاوى ولا الاقضية في كتاب خاص يرجع إليه من بعدهم وكان ماذكرناه من أمر السنة سبباً كبيراً من أسباب اختلافهم في الفتاوى والاقضية

لم يكن القاضى فى أحكامه موكولاً إلى الاجتهاد الصرف كما يظن بعض الباحثين ويجعل ذلك من عيوب القضاء وإنما كان موكولاً إلى الاجتهاد فى فهم القانون الشرعى وتطبيقه على الحوادث والواقعات حقيقة أن ذلك القانون لم يعن بالتفصيل التام بل اهتم بالقواعد الكلية وليس هذا عيباً فى القوانين التى يراد منها البقاء بل هو مما يحسنها ويجعلها صالحة لكل زمان ومكان

الاجتهاد للقاضى والحال ماذكرناه أمر لا بد منه ولذلك أعدّه المتقدمون من الشروط المنتحمة

لم يكن تعيين القضاة ما نأما الخلفاء من نظر أى خصومة تعرض عليهم وقد حصل ذلك من الخلفاء فى آفات كثيرة فكل القضاة كانوا نواباً للخلفاء وليس عندنا دليل على وجود سجلات يضبط فيها ما يصدر من الاحكام ولا أن صور الاحكام كانت تعطى للمحكوم له لأن ذلك لم يكن ما يدعى إليه مادام التنفيذ بيد القاضى فهو الذى يقضى وهو الذى ينفذ الحكم ويظهر لنا مما قرأنا من أخبارهم أنهم قلما كانوا يحتاجون للتنفيذ لأن من حكم عليه كان يبادر بتنفيذ ما قضى عليه به من الحقوق فكان المتنازعون أقرب إلى كونهم مستفتين

ويظهر لنا أن قضاء القضاة فى عهد الخلفاء الراشدين كان قاصراً على فصل الخصومات المدنية أما القصاص والحدود فكانت ترجع إلى الخلفاء وولاية الامصار لا نأنا قضايا حكم فيها الخلفاء والامراء بقتل قصاصاً أو جلد بسكر ولم يبلغنا أن قاضياً ليس أميراً قضى بعقوبة منها أو نفذها وكانت العقوبات التأديبية كالحبس لا بأمر بها إلا الخليفة أو عامله فكانت الدائرة القضائية ضيقة : ولم يبلغنا أيضاً أن قضاء الامصار كانوا ينيبون عنهم قضاء فى غير الحواضر الكبرى وذلك كله دليل على قلة القضايا والخصومات

قيادة الجيوش

كانت قيادة الجنود من أعمال الخلافة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم

الجنود بنفسه ولكن الخلفاء لما لم يمكنهم أن يقودوا جميع الجنود المرسله إلى البلدان المختلفة كانوا يختارون قائداً للجيش من يرون فيه النجدة والشجاعة وتكون طاعتهم واجبة كطاعة الخليفة سواء بسواء وبعد انتهاء الفتح واستقرار الأمن يكون سلطانهم قاصراً على تدبير أمر الجنود والنظر في معدائهم ولم تكن هذه الجنود محصورة في ديوان الأمن عهد عمر بن الخطاب فهو الذي دق لهم الدواوين وأحصاهم حتى صار يعرف جنود كل وجه ومن تأخر منهم عن وجهه وكان يعاقب المتأخر بأن يقام في مسجديه ويقال إن هذا تخلف : وهذا التوبيخ كان في نظرهم أمض من ضربة السيف لما هو معروف عنهم من الشجاعة والإقدام ويرون في الإحجام عاراً لا يمحى وكما حصرهم عمر رتب لهم الأرزاق من بيت المال ولم يكن قبل ذلك لهم رزق معين إلا أنه لم يسوّ بين الجنود في العطاء وقد سوى بينهم على بن أبي طالب وكان لكل جند عرفاء يلون أمور الجنود ويقضون أرزاقهم ويوزعونها عليهم

أما تعبئة الجيوش فقد نالوا منها حظاً عظيماً بعد أن كانت العرب تحارب في جاهليتها بطريقة الكثرة والفزوهي أن يكر المحارب على خصمه ثم يفتر ويكثر وهكذا لا يتبعون في ذلك نظاماً رأى قواد الجنود من المسلمين أن هذا النظام لا يصلح معه حروب الأمم المنظمة فربطوا مسير الجنود بعضهم ببعض حتى يكون الصف متضامنا وليس لأحدهم أن يتأخر عن صفه أو يتقدم عنه وكان للجيش مقدمة تكون في الأمام وهي التي تبدأ الماوشات وتتعرف الطريق وترتاد المواضع وقلب وهو وسط الجيش وفيه أمير الجند ومجربان يئى ويسرى أو جناحان وساقة لكل فرقة أميراً يتر بأمر القائد وكانوا يعملون على الفرسان خاصة أميراً وكان لهم الشأن العظيم في الاحتفاظ بخطوط رجعتهم حتى لا يؤثروا من خلفهم وكانوا يحذرون من البيات جهدهم

ومن أحسن ما اطلعت عليه من الأوامر الخاصة بتسيير الجنود ما كتبه عمر ابن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص من كتاب له في ذلك حيث يقول (وترفق بالمسلمين في سيرهم ولا تجشمهم مسيراً يتعبهم ولا تقصر بهم عن منزل يرفق بهم حتى يبلغوا عدوهم والسفر لم ينتقص من قوتهم فإنهم ساءرون إلى عدوهم مقيم حامى الأنفس والكراع وأقم بمن معك في كل جمعة يوماً وليلة حتى تكون لهم راحة يحبون بها أنفسهم ويرمون أسلحتهم وأمتعتهم ونح منازلهم عن قرى أهل الصلح والذمة فلا

يدخلها من أصحابك إلا من نتق به ولا يرزأ أحداً من أهلها شيئاً فإن لهم حرمة وذمة. ابتليت بالوفاء بها كما ابتلوا بالصبر عليها فما صبروا لكم فتولموا خيراً ولا تنتصروا. على أهل الحرب بظلم أهل الصلح. وإذا وطئت أرض عدوك فاذاك العيون بينك وبينهم ولا يخف عليك من أمرهم شيء. وليكن عندك من العرب أو من أهل الأرض من أطمئن إلى نصحه وصدقه فإن الكذب لا ينفعك خبره وإن صدقك في بعضه والغاش عين عليك. وليكن منك عند دنوك من أرض العدو أن تكثر الطلائع وتبث السرايا بينك وبينهم فتقطع السرايا أمدادهم ومراقهم وتتبع الطلائع عوراتهم واختار للطلائع أهل البأس والرأى من أصحابك وتخبر لهم سوابق الخيل فإن لقوا عدواً كان قول ما تلقاهم القوة واجمل أهل السرايا من أهل الجهاد والصبر على الجلاء ولا نخص أحداً بهوى فتضيع من رأيك وأمرك أكثر مما حايت به أهل خاصتك ولا تبعث طليعة ولا سرية في وجه تتخوف فيه غلبة أو ضيعة ونكابة فإذا عانت العدو فاضم إليك أقاصيك وأجمع إليك مكيدتك وقوتك ثم لاتعاجلهم بالمناجزة ما لم يستكرك فتال حتى تبصر هورة عدوك ومقاتله وتعرف الأرض كلها كعرفة أهلها بها فتصنع بعدوك كصنعه بك ثم اذك حراسك على عسكرك وتيقظ من البيات جهرك الخ

الخراج وجبايته

كان الخلفاء من عهد عمر بن الخطاب يعينون للجباية عمالاً مستقلين عن العمال والقواد وقبل ما كانوا يكون أمر الجباية إلى العمال وكانوا يدفعون مما يجبون أرزاق الجند ومصاريف ما يأمر به الخليفة مما تفضيه المصالح العامة والباقي يرسل إلى دار الخلافة ليصرف في مصارفه

وكانت هناك إيرادات ثالثة أو عادية أو إيرادات غير ثابتة : أما الأولى فهي الخراج والعشر والصدقات والجزية

والخراج هو ما كان يوضع على الأراضي التي امتلكها المسلمون عنوة وتركوها في أيدي أهلها يؤخذ منهم كأنه أجرة للأرض التي أقيمت في أيديهم وكانوا يجعلونه أحياناً شيئاً مقدراً كما جعل عمر في السواد وأحياناً يجعلونه حصّة شائعة مما يخرج من الأرض أما الأراضي التي أسلم أهلها عليها وهي من أرض العرب أو العجم كالمدينة واليمن أو ملكها

المسلمون غنوة وأهلها لا تقبل منهم الجزية كعبدة الاوثان من العرب فهذه أرض
عشر ومثلها الاراضى التى امتلكها المسلمون غنوة وقسمت بين الغانمين : والعشر
هو عشر ما يخرج من الارض

وكان عمر لما فتح السواد والشام شاور الناس فى قسمة الارضين التى فتحها
المسلمون فتكلم فيها قوم وأرادوا أن يقسم لهم حقوقهم وما فتحوا فقال عمر فكيف
يمن يأتى من المسلمين فيجدون الأرض قد اقتسمت وورثت عن الآباء وحيزت
ما هذا برأى فقال عبد الرحمن بن عوف فما رأى ما الارض والعلوج إلا ما أفتاه
الله عليهم فقال عمر ما هو إلا ما تقول ولست أرى ذلك والله لا يفتح بعدى بلد فيكون
فيه كبير نيل بل عسى أن يكون كلا على المسلمين فإذا قسمت أرض العراق بعلوجها
وأرض الشام بعلوجها فما يسد به الثغور وما يكون للذرية والارامل بهذا البلد
وبغيره من أهل الشام والعراق فأكثرنا على عمر وقالوا تقف ما أفتاه الله علينا بأسيا فإنا
على قوم لم يحضروا ولم يشهدوا ولا بناء القوم ولا بناء أبنائهم ولم يحضروا فكان عمر
لا يزيد على أن يقول هذا رأي قالوا فاستشر فاستشار المهاجرين الأولين فاختلوا
فأما عبد الرحمن بن عوف فكان رأيه أن تقسم لهم حقوقهم ورأى عثمان وعلى وطلحة
وابن عمر رأى عمر فأرسل إلى عشرة من الانصار وخمسة من الاوس وخمسة من
الخزرج من كبارهم وأشراهم فلما اجتمعوا حمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال
إني لم أزعجكم إلا لأن تشركوا معي فيما حملت من أموركم فإني واحد كأحدكم وأنتم
اليوم تفرقون بالحق خالفني من خالفني ووافقني من وافقني ولست أريد أن تتبعوا
هذا الذى هو اى . معكم من الله كتاب ينطق بالحق فوالله لئن كنت نطقت بأمر
أريده ما أريد به إلا الحق قالوا قل نسمع يا أمير المؤمنين قال قد سمعتم كلام هؤلاء
القوم الذين زعموا أنى أظلمهم حقوقهم وإني أعوذ بالله أن أركب ظلما لئن كنت
ظلمتهم شيئا هو لهم وأعطيته غيرهم لقد شقيت ولكن رأيت أنه لم يبق شيء يفتح بعد
أرض كسرى وقد غنمنا الله أموالهم وأرضهم وعلوجهم فقسمت ما غنمنا من أموال
بين أهلها وأخرجت الخنس فوجته على وجهه وأنا فى توجيهه وقد رأيت أن أحبس
الارضين بعلوجها وأضع عليهم فيها الخراج فتكون فينا المسلمين المقاتلة والذرية
ولمن يأتى من بعدهم : أرايت هذه الثغور لا بد لها من رجال يلزمونها أرايت هذه

المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر لابتدئ لها من أن تشحن بالجيوش وإدراج العطاء عليهم فمن أين يعطى هؤلاء. إذا سمعت الأرضون والعلاج فقالوا جميعاً رأى رأيك فنعما قلت ومارأيت إن لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال وتجري عليهم ما ينفقون به رجع أهل الكفر إلى مدنها : فقال قد بان لي الأمر فمن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض مواضعها ويضع على العلاج ما يحتملون فاجتمعوا له على عثمان بن حنيف وقالوا تبعته إلى أمم ذلك فإن له بصراً وعقلاً وتجربة فأرسل إليه عمر فوله مساحة أرض السواد فأدت جباية سواد الكوفة قبل أن يموت عمر بعام مئة ألف ألف درهم وكان وزن الدرهم يومئذ وزن المنقال

وأرادوا منه أن يقسم الشام كما قسم الرسول خير وكان أشد الناس عليه في ذلك الزبير بن العوام وبلال بن أبي رباح فقال عمر إذا أترك من بعدكم من المسلمين لأشيء لهم : وفعل بالشام كما فعل بالعراق فترك أهله ذمة يؤدون الخراج للمسلمين

قال أبو يوسف القاضي والذي رأى عمر من الامتناع من قسمة الأرضين بين من افتتحها توفيقاً من الله كان له فيما صنع وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسمته بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم لأن هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الإعطيات والأرزاق لم تشحن الثغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد ولما أمن رجوع أهل الكفر إلى مدنها إذا خلت من المقاتلة والمرزقة

ولم يكن مقدار الخراج معروفاً تماماً في عهد الخلفاء الراشدين والجزية ما كانت يوضع على رؤس أهل الذمة على الرجال دون النساء والصبيان وكانت تؤخذ منهم جزاء عن حمايتهم ودفع العدو عنهم ولم يكونوا يأخذونها من المسكين الذي يتصدق عليه ولا يمن لأقدرة له على العمل

روى أبو يوسف القاضي في كتابه الموسوم بالخراج ص ٧٢ قال مر عمر بن الخطاب بباب قوم وعليه سائل يسأل شيخ كبير ضرير البصر فضرِب عضده من خلفه وقال من أى أهل الكتاب أنت فقال يهودى قال فما الجأك إلى ما أرى قال أسأل الجزيرة والحاجة والسن قال فأخذ عمر يده وذهب به إلى منزله فرضخ له بشيء من المنزل ثم أرسل إلى خازن بيت المال فقال انظر هذا وضرباه فوالله ما أنصفناه إن أكلنا شبيبته ثم نخذله عند الهرم إنما الصدقات للفقراء والمساكين والفقراء هم المسلمون

وهذا من المساكين من أهل الكتاب ووضع عنه الجزية وعن ضرباته
وكانوا يقدرون الجزية على حسب أحول الناس ويسارهم لانيذعن ٤٨ درهما
في السنة ولا تنقص عن اثني عشر . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
ظلم معاهدا أو كلفه فوق طاقته فأنا حجيج . وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب عند
وفاته أوصى الخليفة من بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفى لهم بعدهم
وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم

الصدقات

كانت الصدقات تؤخذ من المسلمين من جميع أموالهم نعمهم السائمة الإبل والبقر
والنعم ونقودهم الدرهم والدينار وما يخرج من أرضهم وقد بينت الشريعة لكل ذلك
نصا بما معنا لا يجب الزكاة فيما دونه وقدرا معنا لا يؤخذ فوقه بين ذلك في كتاب كتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته وعمل به المسلمون بعده وكانوا يعينون لاهل
البادية مصدقين وهم الذين يأخذون الصدقات ليصرفها الإمام في مصارفها الشرعية

العشور (الجمارك)

كان تجار من المسلمين يذهبون بتجارهم إلى ديار الحرب فيتقاضى منهم أهل البلاد عشر
أموالهم فكتب أبو موسى الأشعري إلى عمر أن تجارا من قبلنا من المسلمين يأتون أرض
الحرب فيأخذون منهم العشر فكتب اليهم عمر خذ أنت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين
وخذ من أهل الذمة ربع العشرو من المسلمين من كل أربعين درهما درهما وليس فيما دون المائتين
شيء فإذا كانت مائتين ففيها خمسة دراهم وما زاد فبحسابه

وروى أبو يوسف القاضي أن جماعة من أهل الحرب من وراء البحر كتبوا إلى
عمر بن الخطاب دعنا ندخل أرضك تجاراً وتعشرنا فشاو عمر أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأشاروا عليه به فكان أول من عشر أهل الحرب

وبعث زياد بن حدير على عشور العراق والشام ومما يستطرف من خبره أن رجلا
من نصارى تغلب مر عليه بفرس قومت بعشرين ألفاً فأخذ منه ألفاً ثم مر عليه راجعا
في سنته فقال أعطني ألفا أخرى فقال له التغلبي كلما مررت بك تأخذ مني ألفا قال
نعم فرجع التغلبي إلى عمر فوفاه بمكة وهو في بيت فاستأذن عليه فقال من أنت قال

رجل من نصارى العرب وقصّ عليه قصته فقال عمر (كفيّت) ولم يزد على ذلك فرجع النخعي إلى زياد بن حدير وقد وطن نفسه على أن يعطيه ألفا أخرى فوجد كتاب عمر قد سبقه إليه من مر عليك فأخذت منه صدقة فلا تأخذ منه شيئاً إلى مثل ذلك اليوم من قابل إلا أن تجد فضلاً فقال الرجل قد والله كانت نفسي طيبة أن أعطيك ألفاً وإنني أشهد أني هلى دين الرجل الذى بعث إليك الكتاب

قد اتبع المسلمون عمر في تعشير أموال التجارة التى تردّ من خارج البلاد الإسلامية إلى بلاد المسلمين : قال أنس بن سيرين أرادوا أن يستعملوني على عشور الإبله فأبيت فلقيني أنس بن مالك فقال ما يمنعك فقلت العشور أخبث ما عمل عليه الإنسان قال فقال لى لاتفعل عمر صنعه فجعل على أهل الإسلام ربع العشر وعلى أهل الذمة نصف العشر وعلى المشركين من ليس له ذمة الشرك

ولم يريدوا أن يأخذوا من أموال المسلمين التجارية أكثر مما يجب عليهم من الزكاة وضاعفوا ذلك على أهل الذمة كما فعلوا مع نصارى تغلب من العرب وعاملوا أهل الحرب بما يعاملون به تجار المسلمين فى بلدانهم

وليس عندنا علم بمجموع ما كان يرد فى السنة إلى بيت المال ولا بتقدير ما كان يصرف إلا أنهم لم يكونوا يتركون فى بيت المال وفراً وكان لبيت المال خازن يخرج منه بمقدار ما يأمر الخليفة

أما الغنائم فكانت تقسم أربعة أخماسها على الغانمين والخنس الباقي يردّ إلى بيت المال ليصرف فى مصارفه

النقود

كان العرب قبل الإسلام يتعاملون بنقود كسرى وفارس من الذهب والفضة ولم يكن لهم سكة خاصة بهم لأنها تتبع المدينة والحضارة وكانت الأمة العربية تغلب عليها إذ ذاك البداوة ولما جاء الإسلام لم يتغير هذا التعامل بل سار على تلك الحال مدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر فلما افتتحت الفتوح على عهد عمر واستولى المسلمون على بلاد فارس وكثير من بلاد الروم رأى عمر بن الخطاب أن يعين وزن الدرهم لأنه نظر فرأى الدراهم الكسروية المسكوكة مختلفة الوزن فيها درهم على وزن المئقال عشرون قيراطاً ومنه درهم وزنه اثنا عشر قيراطاً ودرهم وزنه عشرة قيراطاً

فأخذ عمر جميع هذه الأوزان الثلاثة وهى ٢٤ قيراطا وأخذ ثلثها وهو أربعة عشر قيراطا من قراريط المئقال وضرب الدراهم على ذلك فكان كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل لأن كل منها - ١٤٠ فصارت النسبة بين الدراهم والمئقال كنسبة ٧٠ : ١٠ نقل المرحوم على مبارك باشا فى خططه عن المقرئى قال وفى سنة ١٨ من الهجرة ضرب الدرهم على نقش الكسروية وشكلها بأعيانها غير أنه زاد فى بعضها الحمد لله وفى بعضها محمد رسول الله وفى بعضها لا إله إلا الله وحده وعلى أخرى عمر وجعل وزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل فلما بويج عثمان ضرب فى خلافته دراهم ونقشها الله أكبر

الحج

كان من الأعمال الكبرى لإمام المسلمين إقامة حجهم وكان الحج معتبرا فى نظر الخلفاء الراشدين موسما عاما يجتمع فيه أمراء الجهات ليدلوا إلى الخليفة بما عندهم من الأحوال فى بلادهم ولتسمع شكوى من يشكواهم من رعيتهم وكان الخلفاء يلونه بأنفسهم وقلبا يتخلفون وكان أكثرهم توليا لأمر الحج بنفسه عمر بن الخطاب حج سنه كلها لم يتخلف أبدا إلا أنه حصل خلاف فى السنة الأولى من حكمه فقبل إنه أناب عنه عبدالرحمن بن عوف . وأبو بكر حج بنفسه مرة وأناب عنه مرة وعثمان حج معظم سنه وعلى أناب عنه كل سنى خلافته لما شغل به من الاضطراب الذى كان بينه وبين معاوية

كان هذا الاهتمام بأمر الحج قد جعل له مظهرا عظيما وقائدة كبرى فى تعارف المسلمين بعضهم ببعض وأن الخلفاء يجيئون من الأخبار ما لا يمكن أن يكون بواسطة الولاة

الصلاة

كانت إقامة الصلاة من أعمال الخليفة فهو الذى يقيمها بنفسه أو بواسطة نائبه . وكان فى كل مصر مسجد جامع واحد تودى به الجمعة ولا ينصب منبر فى غيره فلم تكن تقام إلا الجمعة واحدة فى المصر يقيمها الخليفة إن كان أو الوالى ولم يلبغا أنه تعددت المنابر فى البلد الواحد فى عهد الخلفاء الراشدين

العلم والتعليم

كانت الكتابة قبل مجئ الإسلام نادرة فى الأمة العربية خصوصا الحجاز ونجد فلما جاء الإسلام ساعد على انتشار الكتابة بين العرب . فى زمن رسول الله صلى الله

عليه وسلم استخدم جماعة من فقراء أسرى بدر في أن يعلم كل منهم عشرة من صبيان المدينة الكتابة وكان ذلك فداءه . ولما افتتحت البلاد الفارسية وكان بالحيرة كثير من يكتبون جلبوا جماعة منهم يعلمون الكتابة بالمدينة وكان أكثر النشء الذي نشأ في عهد الخلفاء الراشدين يعرف الكتابة . أما الخلفاء أنفسهم فكانوا كلهم من الكتاب قبل الهجرة وقد كتبوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم

ولم يكتب شيء من الكتب في ذلك العهد إلا القرآن فإنه جمع في صحف في عهد أبي بكر وفي عهد عثمان كتبت منه مصاحف عدة أرسل بها إلى الأمصار ليكون كل مصحف لإمام أهل المصر الذي أرسل إليه . أما سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تجمع في كتاب . وكذلك لم يكتب شيء في العلوم . أما الدينية منها فكانوا مكفين بما فطروا عليه من معرفة اللغة العربية وفهم أساليبها والشريعة إنما جاءتهم بهذه اللغة فكانوا يستقلون بفهمها وأما العلوم الصناعية فإن الأمة كانت لاتزال فيها على بداوتها وإن كان قد نبغ منها من أذكتهم لإنشاء المدن ومسح الأراضي بالمران على ذلك لاتباع سابق

المحاضرة الثانية والثلاثون

الدولة الأموية — معاوية وترجمته — انتخابه

حال الأمة حين انتخابه

الدولة الأموية

كان أمية بن عبد شمس بن عبد مناف سيداً من سادات قريش في الجاهلية يعادل في الشرف والرفعة عمه هاشم بن عبد مناف وكانا يتنافسان رياسة قريش وكان أمية رجلاً تاجراً كثير المال أعقب كثيراً من الأولاد والمال وكثرة العصبية كانا في الجاهلية من أكبر أسباب السيادة بعد شرف النسب وكان لأمية عشرة من الأولاد كلهم ساد وشرف ففهم العنابس وهم حرب وأبو حرب وسفيان وأبوسفيان وعمرو وأبو عمرو ومنهم الأعياص وهم العاص وأبو العاص والعيص وأبو العيص وقد كان

حرب بن أمية قائد قريش كلها يوم الفجار وهو الذى تحمل الديات فى ماله حينما دعا الناس إلى الصلح فى ذلك اليوم رهن لسدادها ولده أبوسفيان : وكان حرب يسمر مع عبد المطلب بن هاشم وقد دامت الألفة بينهما طويلا وأبوسفيان كان صديقا للعباس بن عبد المطلب فلم يكن هذان البطان متعادين فى الجاهلية كما يظنه بعض من لا يدقق فى المسائل التاريخية وإنما كان يظهر فى بعض الأحيان شئ من التنافس الضرورى وجوده فى الأحيان المتقاربة وقد أشرنا إلى ذلك فيما مضى ولم يكن هذان البطان مختلفين فيما به الشرف فى الجاهلية الأولى بل كان كل منهما قد أخذ منه قسطا وافرأ لما جاءت النبوة ودعا رسول الله الناس إلى الله أجابه من بنى عبد شمس جمع كما أجابه من بنى هاشم وعاداه كثير من هؤلاء كما صد عنه كثير من أولئك إلا أن بنى هاشم وبنى المطلب حذبا على رسول الله للعصية القومية العربية حيث حماه أبوطالب كبير بيته . وكان يزاحم بنى عبد مناف فى الشرف بيوت قرشية أخرى كآل مخزوم وآل أسد بن عبد العزى بن قصي

ولما ائتمر المشركون على اغتيال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان المؤتمرون من جميع قبائل قريش إلا أنه لم يكن فيهم من بنى هاشم إلا أبو لهب : جاءت الحروب الإسلامية والمشاهد الكبرى النبوية من بدر فابعداها ولم ينل حظ الوقوف بجانب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عدد قليل من بنى عبد شمس وكان القائد الأكبر لقريش فى بدر من بنى عبد شمس بن عبد مناف وهو عتبة بن ربيعة ورئيسهم فى أحد والأحزاب أبوسفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس ولم يزل الأمر على ذلك حتى تأذن الله بفتح مكة فى السنة الثامنة من الهجرة وكان أبوسفيان رجلا عظيما فى نفسه ذا شرف يخشى على قومه أن تصيبهم مهانة أو مذلة ويتبع تلك الصفة غالب المحبة والفخر والذكر فأنهى العباس ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاء الرسول فى ذلك اليوم تأليفا له وتحببا إليه مالم يعطه أحد أبوهو أن أمر مناديا بنادى بمكة من أغمد سيفه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار أبوسفيان فهو آمن فسوى بين بيته وبين بيت الله وهذا شرف عظيم لم ينل أحد مثله الآن وفى ذلك اليوم أسلم معظم المتأخرين عن الإسلام من رجالات قريش وذوى النجدة فيها وكانوا يسمون مشيخة الفتح . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسر الناس بإسلامهم وكان يقابلهم قائما فاتحاً ذراعيه معانقا لهم كالفيل بصفوان بن أمية

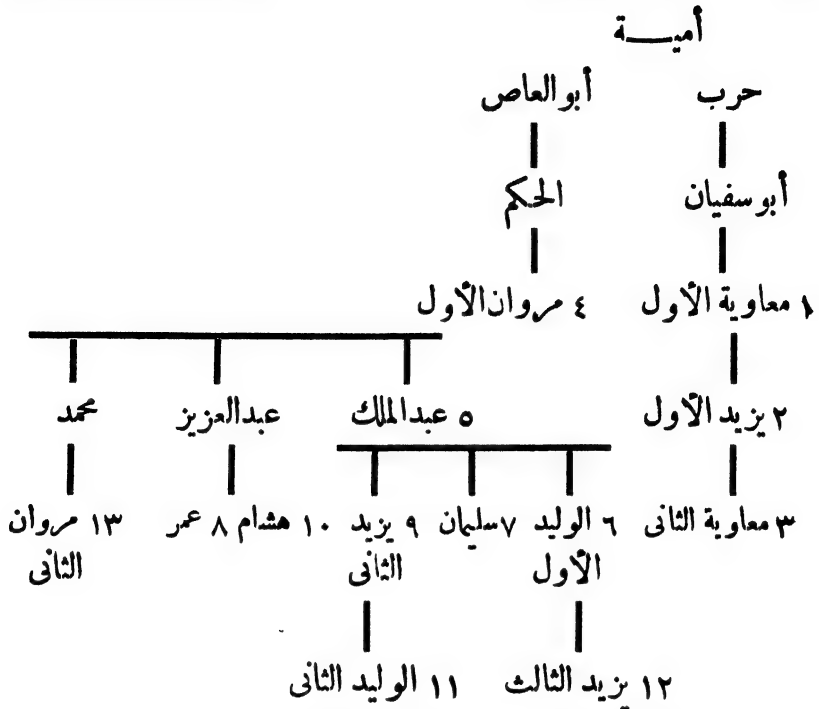
والحارث بن هشام وغيرهم ولم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عفوه عنهم سيكون عيباً لاحتسابهم يعيرون به في مستقبل أيامهم

وبعد انتهاء فتح مكة ولى عليها شاباً من بني عبد شمس . استعمل أبو بكر مشيخة الفتح ومن لم تلحقهم أعمالهم بالسابقين في حروب الردة فأبلاوا فيها بلاء عظيماً وأغنوا غنائم حسناً ثم سير بهم إلى ثغور الشام وكانوا كلهم في شوق إلى وقائع يقضون فيها الواجب الذي عليهم الإسلام حتى يكتب لهم في نصرته ما يحو ما كتب عليهم في مغاضبته

ومن أشهر غنائم وعظم ذكركم يزيد بن أبي سفيان فقد كان ولاء أبو بكر قيادة أحد الجنود الأربعة التي توجهت لفتح الشام وكان الوالي على دمشق لعمر بن الخطاب وكان أخوه معاوية عاملاً على إحدى الجهات الشامية فلما مات يزيد استعمل عمر على عمله أخاه معاوية مضافاً إلى ما كان له قبل من العمل وكان عمر يحسن منه بحسن السياسة وقوة التدبير والأمانة وهذا كل ما كان يطلب عمر من عماله : وفي عهد عثمان جمعت الشام كلها لمعاوية فصار إليها العام ويولى على الكور عمالاً من قبله . ونزل هناك العدد الطيب من قريش ومن بني عبد شمس فساسوا الجنود وأرهمقوها بالطاعة

وعلى الجملة فإن بيت عبد شمس انتقل من سيادة في الجاهلية إلى سيادة في الإسلام وقد قال عليه السلام (الناس معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا) فانصلت له السادتان

وفروءه التي كانت فيها الشهرة والخلافة اثنان فرع حرب بن أمية وفرع أبي العاص ابن أمية وكان من الفرع الأول ثلاثة خلفاء ومن الثاني عشرة على الشكل الآتي :



فقد تولى من الفرع الأول ثلاثة خلفاء ومن الثاني عشرة ومدة خلافة هذه الدولة
تبتدئ من اليوم الذى بويع فيه معاوية بيعة عامة فى ٢٥ ربيع سنة ٤١ وتنتهى بمقتل
مروان الثانى بن محمد سنة ١٣٢ ثلاثين من ذى الحجة وهى ٩١ سنة وتسعة أشهر

١ — معاوية بن أبى سفيان

ترجمته

هو معاوية بن أبى سفيان صحز بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ولد بمكة
قبل الهجرة بخمس عشرة سنة وفى يوم الفتح كان سنه ٢٣ سنة وفى ذلك اليوم دخل فى
الإسلام مع من أسلم من مسلمة الفتح وكان بعد إسلامه يكتب بين يدى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وفى خلافة أبى بكر ولادة قيادة جيش مدداً لأخيه يزيد بن أبى سفيان
وأمره أن يلحق به فكان غازياً تحت إمرة أخيه وكان على مقدمته فى فتح مدن صيدا
وعرقه وجبيل ويبروت وهى سواحل دمشق ثم ولاء عمرو ولاية الأردن : ولما توفى
يزيد فى طاعون عمواس ولاء عمر بن الخطاب عمل يزيد على دمشق ومأمعها . وفى عهد

عثمان جمع لمعاوية الشام كلها فكان ولاية أمصارها تحت أمره وما زال والياً حتى استشهد عثمان بن عفان وبويع على بالمدينة فرأى أن لا يبايعه لأنه اتهمه بالهوادة في أمر عثمان وإيواء قتلته في جيشه وبايعه أهل الشام على المطالبة بدم عثمان وكان وراء ذلك أن حاربه على بن أبي طالب في صفين وانتهت الموقعة بينهما بالتحكيم كما مر ذكره فلما اجتمع الحسبان واتفقا على خلع علي ومعاوية من الخلافة وأن يكون أمر المسلمين شورى ينتخبون لهم من يصلح لاماتهم بايع أهل الشام معاوية بالخلافة فصار معاوية إمام أهل الشام وعلى إمام أهل العراق وما زال الخلاف عتداً بينهما حتى قتل على ابن أبي طالب وسلم ابنه الحسن بن علي الخلافة إلى معاوية وحينئذ اجتمع على بيعه معاوية أهل العراق والشام وسمى ذلك العام الحادى والأربعون من الهجرة عام الجماعة لاتفاق كلمة المسلمين بعد الفرقة وبذلك يكون ابتداء خلافة معاوية بالخلافة العامة في ربيع الأول سنة ٤١

طريقة انتخاب معاوية

لم ينتخب معاوية للخلافة انتخاباً عاماً يعنى من جميع أهل الحل والعقد من المسلمين وإنما انتخبه أهل الشام للخلافة بعد صدور حكم الحكيم ولا يعتبره التاريخ بذلك خليفة . فلما قتل وبايع جند العراق ابنه الحسن رأى من مصلحة المسلمين أن يبايع معاوية ويسلم الأمر إليه فبايعه في ربيع الأول سنة ٤١ فبيعه اختياراً من أهل الشام وبطريق الغلبة والقهر من أهل العراق إلا أنها انتهت في الآخر بالرضا عن معاوية والتسليم له من جميع الأمة ماعدا الخوارج

حال الأمة عند استلام معاوية الأمر

تولى معاوية أمر الأمة وهى أقسام ثلاثة القسم الأول شيعة بنى أمية من أهل الشام ومن غيرهم فى سائر الأمصار الإسلامية . القسم الثانى شيعة على بن أبى طالب وهم الذين كانوا يحبونه ويرون أنه أحق بالأمر من معاوية وغيره وأن أعقابهم أحق بولاية أمر المسلمين من غيرهم ومعظم هؤلاء كان ببلاد العراق وقليل منهم بمصر : القسم الثالث الخوارج وهم أعداء الفريقين يستحلون دماء مخالفهم ويرونهم مارقين من الدين وهم أشداء الشكيمة متفانون فيما يعتقدون يرون أن أول واجب عليهم قتال معاوية ومن تبعه وقتال شيعة على لأن كلا قد ألد على زعيمهم فى الدين ومع

ما بينهما وهم من هذا النباين كانت أمة متمتعة بصفة الشجاعة والاقدام ومثل هذه الامة تحتاج لسياسة حكيمة في إدارة شؤونها وإفاضة ثوب الأمن عليها : أمام معاوية نفسه فلم يكن أحد أوفر منه يدأ في السياسة صانع رءوس العرب وقروم مضر بالإغضاء والاحتمال والصبر على الأذى والمكروه وكانت غايته في الحلم لا تدرك وعصابته فيه لا تنزع ومراقته فيه تزل عنها الأقدام

كان الذي بهم معاوية ويقلقه أمر الخوارج لانهم قوم قلبا ينفع معهم حسن السياسة لانهم قوم غلوا في الدين غلوا عظيما وفهموا كثيرا منه على غير وجهه فقرروا كلمة الامة وراوا من واجهم استعراض الانفس وأخذ الاموال ولنبدا بذكر أخبارهم لبيان تفاصيل أحوالهم

لما بويع معاوية بالكوفة كان فروة بن نوفل الأشجعي معتزلا في ٥٠٠ من الخوارج فرأوا أن الوقت قد حان لتجريد السيف فأقبلوا حتى نزلوا النخيلة فأرسل اليهم معاوية جمعا من أهل الشام فانهزم أهل الشام أمامهم فقال معاوية لأهل الكوفة والله لا أمان لكم عندي حتى تكفونيهم فخرج اليهم أهل الكوفة فقال لهم الخوارج أليس معاوية عدونا وعدوكم دعونا حتى نقاتله فإن أصبنا كنا قد كفيناكم عدوكم وإن أصابنا كنتم قد كفيتمونا فقالوا لا بد لنا من قتالكم فأخذت أشجع صاحبهم فروة قهراً وأدخلوه الكوفة فولى الخوارج عليهم عبد الله بن أبي الحوساء الطائي فقاتلهم أهل الكوفة فقتلهم وكان ابن أبي الحوساء قد خوف بالصلب فقال

ما إن أبالي إذا أرواحنا قبضت • ماذا فعلتم بأوصال وأبشار

تجرى المجرة والنسران عن قدر • والشمس والقمر الساري بمقدار

وقد علمت وخير القول أنفعه • أن السعيد الذي ينجو من النار

فلما قتل ابن الحوساء ولى الخوارج أمرهم حوثة الاسدي فسار حتى قدم النخيلة في ١٥٠ وانضم إليه فل ابن الحوساء وهم قليل فقال معاوية لأبي حوثة اكفني أمر ابنك فصار إليه أبوه فدعاه إلى الرجوع فأبى فأداره فصمم فقال له يا بني أجيتك بابنك فقل لك تراه فتحن إليه فقال يا أبت أنا والله إلى طمئة نافذة أتقلب فيها على كموب الرمح أشوق مني إلى ابني فرجع إلى معاوية فأخبره فقال يا أبا حوثة عتا هذا جداً ولما نظر حوثة إلى أهل الكوفة قال يا أهداه الله أنتم بالأمس تقاتلون معاوية لتهدوا

سلطانهم واليوم تقاتلون مع معاوية لتشددوا سلطانهم فخرج إليه أبوه فدعاه إلى البراز فقال
يا أبت لك في غيري مندوحة ولى في غيرك مذهب عنك ثم حمل على القوم وهويقوا،
أكرر على هذى الجوع حوثة * فعن قليل ماتتال المغيرة

فحمل عليه رجل من طيء فقتله فرأى أثر السجود وقد لوح جبهته فدم على قتله .
ثم توالى الخوارج حتى أخافوا بلاد العراق فرأى معاوية أنه لا بد من تولية العراق
رجالاً ذوى قدرة وحكمة يأخذون على أيدي السفهاء ويشددون في طلب المريب فاختر
رجلين كلاهما قد عرف بالسياسة وحسن الرأي وهما زياد بن سمية والمغيرة بن شعبة
فأما زياد فقد كان من شيعة علي وكان والياً له على فارس وقتل على وهو بها فذكر
معاوية اعتصامه بفارس وأهمه ذلك فجعل المغيرة وسيطاً في استقدامه فأتى المغيرة زياداً
وقال له إن معاوية استخفك الرجل حتى بعثني إليك ولم يكن أحد يمد يده إلى هذا الأمر
غير الحسن وقد بايع نخذ لنفسك قبل النواطين فيستغنى عنك معاوية فقال زياد أشر
على وأرم الغرض الأقصى فإن المستشار مؤتمن فقال له المغيرة أرى أن تصل حلك
بجبله وتشخص إليه ويقضى الله : وكتب إليه معاوية بأمانه بعد عودة المغيرة فخرج
زياد من فارس حتى أتى معاوية فسأله عن أموال فارس فأخبره بما أنفق منها وبما
حمل إلى علي وبما بقي عنده فصدقه معاوية وقبض منه ما بقي عنده

وفي سنة ٤٤ استلحق معاوية زياداً ألحقه بأبي سفيان لاعتراف كان من أبي سفيان
بذلك شهد به جمع وكان معاوية قد كتب إلى زياد في حياة علي يعرض له بولادة
أبي سفيان إياه فلما علم بذلك على كتب إلى زياد يقول له (إني ولينك ما ولينك
وأنا أراك له أهلاً وقد كانت من أبي سفيان فتنة من أمانى الباطل وكذب النفس
لا توجب له ميراثاً ولا تحمل له نسباً وأن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ومن
خلفه وعن يمينه وعن شماله فاحذر ثم احذر والسلام) فلما قتل على رأى معاوية
أن يستميل زياداً واستصفي مودته باستلحاقه فكان يقال له بعد ذلك زياد بن أبي سفيان
ولأن كان كثير من الناس لا يعرف له بهذا النسب فقد كتب زياد إلى عائشة أم المؤمنين يقول
لها من زياد بن أبي سفيان وهو يريد أن تكتب له بهذا العنوان فكتبت إليه من
عائشة أم المؤمنين إلى ابنها زياد وأراد زياد أن يحج بعد هذا الاستلحاق فسمع بذلك
أخوه أبو بكر وكان له مهاجرة إلى بيت زياد وكلم أحد أبنائه فقال له يا بني قل

لايك إننى سمعت أنك تريد الحج ولا بد من قدومك إلى المدينة ولا شك أنك تطلب الاجتماع بأمر حبيبة بنت أبي سفيان زوج النبي صلى الله عليه وسلم فإن أضافت لك فأعظم به خزيا مع رسول الله وإن منعك فأعظم به فضيحة في الدنيا فترك زياد الحج وفي السنة الخامسة والأربعين ولاء معاوية البصرة وخراسان وبجستان فقدم البصرة آخر شهر ربيع الأول سنة ٥٤ والفسق ظاهر فاش فيها فخطبهم خطبته الشهيرة بالبراء وإنما قيل لها ذلك لأنه لم يحمد الله فيها ولما في هذه الخطبة من روائع السكلم وبديع الحسك وبيان سياسته في حكم البلاد أحببنا إيرادها قال

أما بعد فإن الجاهلة الجاهلاء والاضلالة العمياء والغنى الموفى بأهله على النار ما فيه سفهاؤكم ويشتمل عليه حلاؤكم من الأمور العظام يثبت فيها الصغير ولا يتحاشى عنها الكبير كانسكم لم تقرأوا كتاب الله ولم تسمعوا ما أعدده من الثواب الكريم لأهل طاعته والعذاب الأليم لأهل معصيته في الزمن السرمدي الذي لا يزول. أنكونون كمن طرقت عينيه الدنيا وسدت مسامحه الثموات واختار الفانية على الباقية ولا تظنون أنسكم أحدثتم في الإسلام الحدث الذي لم تسبقوا إليه من ترككم الضعيف يقهر ويؤخذ ماله : ما هذه المواخير المنصوبة والضعيفة المسلوقة في النهار المبصر والعدد غير قليل : ألم يكن منكم نهاية يمنع الغواة : عن دجل الليل وغارة النهار قريتم القرابة واعدتم الدين تعذبون بغير العذر وتقصون على المختلس كل امرئ منكم يذب عن سفبه صنيع من لا يخاف عاقبة ولا يرجو معادا . ما أنتم بالعلماء ولقد اتبعتم السفهاء فلم يزل بكم ماترون من قيامكم دونهم حتى انتهكوا حرم الإسلام ثم اطرقوا وراءكم كنوسا في مكائس الريب . حرام على الطعام والشراب حتى أسويها بالارض هدماء وإحراقا . إنى رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما صاح أوله : اين في غير ضعف وشدة في غير عنف وإنى أقسم بالله لأخذن الولي بالمولى والمقيم بالطاعن والمقبل بالمدبر والمطيع بالعاصي والصحيح منكم في نفسه بالسقيم حتى باقى الرجل منكم أخاه فبقول انج سعد فقد هلك سعيد أو تستقيم لى قناتكم إن كذبة المنبر بقاء مشهورة فإذا تعلقتم على بكذبة فقد حلت لكم مصلتي فإذا سمعتموها منى فاعتمروها فى واعلموا أن هدى أمثالها من نقب منكم عليه فأنا ضامن لما ذهب من ماله فأياى ودجل الليل فإنى لأوقى بمدجل لإسفكت دمه وقد أجلسكم فى ذلك بمقدار ما بأتى الخبر الكوفة ويرجع اليكم . وإياى ودعوى الجاهلية فإنى لأجد

أحدا عليها إلا قطعت لسانه . وقد أحدثتم أحداثا لم تكن وقلبا أحدثنا لكل ذنب عقوبة فمن غرق قوما غرقناه ومن حرق على قوم حرقناه ومن نبت يثا نقتب عن قلبه ومن نبش قبرادفنته فيه حيا فكفوا عن أيديكم والسنتكم أكفف عنكم لسانى ويدي ولا يظهر من أحد منكم خلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه ، وقد كان بينى وبين أقوام إحن جعلت ذلك دبر أذى وتحت قدمى فمن كان منكم محسنا فليزدد إحسانا ومن كان مسينا فليزح عن إساءته إني لو علمت أن أحدا منكم قتل السل من بغضى لم أكشف له قناعا ولم أهتك له سترأ حتى يبدى لى صفحته فإذا فعل لم أناظره فاستأنفوا أموركم وأعينوا على أنفسكم فرب مبتئس بقدمونا سيسر ومسرور بقدمونا سيبتئس . أيها الناس إنا أصبحنا لكم ساسة وعنكم ذادة نسوسكم بسلطان الله الذى أعطانا ونذود عنكم بيقى الله الذى خولنا فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أحببنا ولكم علينا العدل فيما ولينا فاستوجبوا عدلنا وفيما بمناعتكم لنا واعلموا أنى مهما قصرت عنه فلن أقصر عن ثلاث لست محتجبا عن طالب حاجة منكم ولو أنانى طارقا بليل ولا حابسا رزقا ولا عطاء عن إبانة ولا بجرأ لكم بعشا فادعوا الله بالصالح لا تمتكم فإنهم ساستكم المؤذبون وكهفكم الذى إليه تأوون ومتى تصلحون يصلحوا ولا تشرىوا قلوبكم بغضهم فيشتد لذلك غيظكم ويطول له حزنكم ولا تدركوا حاجتكم مع أنه لو استجيب لكم فيهم لكان شرأ لكم . أسأل الله أن يعين كلا على كل فإذا رأيتمنى أنفذ فيكم الأمر فأنفذوه على إذلاله وإيم الله إن لى فيكم لصرعى كثيرة فليحذر كل منكم أن يكون من صرعى

فقام إليه عبد الله بن الأهم فقال أشهد أيها الأمير لقد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب فقال كذبت ذاك نبى الله داود فقال لا تحنف لقد قلت فأحسنمت أيها الأمير والثناء بعد البلاء والحمد بعد العطاء وإنا لن نثنى حتى نبتلى فقال صدقت : فقام إليه أبو بلال مرداس بن أدية وهو من الخوارج وقال أنبا الله بغير ما قلت قال الله تعالى (ولإبراهيم الذى وفى أن لاتزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) فأوعدنا الله خيرا أما أوعدتنا يا زياد . فقال زياد إنا لن نصلى إلى الحق فيك وفى أصحابك حتى نخوض فى الباطل خوضا

واستعمل على شرطته عبد الله بن حصن وأجل الناس حتى بلغ الخبر الكوفة وعاد

إليه وصول الخبر فكان يؤخر العشاء الآخرة ثم يصلي فيأمر رجلا أن يقرأ سورة البقرة أو مثلاً يرتل القرآن فإذا فرغ أهل بقدر ما يرى أن إنساناً يبلغ أقصى البصرة ثم يأمر صاحب شرطته بالخروج فيخرج فلا يرى إنساناً إلا قتله فأخذ ذات ليلة أعرايا فأتى به زياداً فقال له هل سمعت النداء فقال لا والله قدمت بحلوبة لي وغشيتني الليل فاضطرتها إلى موضع وأقت لاصبح ولا علم لي بما كان من الأمير فقال أظنك والله صادقاً ولكن في قلبك صلاح الامة ثم أمر به فضربت عنقه : وكان زياد أول من شدد أمر السلطان وأكده الملك للمعاوية وجرد سيفه وأخذ بالظنة وعاقب على الشبهة وخافه الناس خوفاً شديداً حتى آمن بعضهم بعضاً وحتى كان الشيء يسقط من يد الرجل أو المرأة فلا يعرض له أحد حتى يأتيه صاحبه فيأخذه ولا يفلق أحد باباه وأدر العطاء وبنى مدينة الرزق وجعل الشرط أربعة آلاف . وقيل له إن السيل مخوفة فقال لا أعاني شيئاً وراء المصر حتى أصلح المصر فإن غلبني فقيره أشد غلبه منه فلما ضبط مصر وأصلحه تكلم ما وراء ذلك فأحكمه : قال أبو العباس المبرد في صفة زياد ومعاملته للخوارج كان يقتل المعلن ويستصلح المسر ولا يجرد السيف حتى تزول التهمة . ووجه يوماً بحينة بن كبيش الأعرجي إلى رجل من بني سعد يرى رأى الخوارج فجاء بحينة فأخذه فقال إني أريد أن أحدث وضوءاً للصلاة فدهني أدخل إلى منزلي قال ومن لي بخروجك قال الله عز وجل فتركه فدخل فأحدث وضوءاً ثم خرج فأتى به بحينة زياداً فلما مثل بين يديه ذكر الله زياد ثم صلى على نبيه ثم ذكر أبا بكر وعمر وعثمان بخير ثم قال قدمت عنى فأنكرت ذلك فذكر الرجل ربه حمده ووحده ثم ذكر النبي عليه السلام ثم ذكر أبا بكر وعمر بخير ولم يذكر عثمان ثم أقبل على زياد فقال إنك قد قلت قولاً فصدقه بفعلك وكان من قولك ومن قعد عنا لم نهجه فعدت فأمر له بصلة وكسوة وحملان فخرج الرجل من عند زياد وتلقاه الناس يسألونه فقال ما كلكم أستطيع أن أخبره ولكن دخلت على رجل لا يملك ضراً ولا نفعا لنفسه ولا حياة ولا نشوراً ففرزق الله منه ما نزون . وكان زياد يبعث إلى الجماعة منهم فيقول ما أحسب الذي يمنعكم عن إتياني إلا الرجل فيقولون أجل فيجعلهم ويقول اغشوني الآن واسمروا عندي وبلغ زياداً عن رجل يكنى أبا الخير من أهل البأس النجدة أنه يرى رأى الخوارج يخدعاه فوله جند يسابور ومايلها ورزقه أربعة آلاف درهم كل شهر وجعل عمالته

في كل سنة مائة ألف فكان أبو الخير يقول ما رأيت شيئاً خيراً من لزوم الطاعة والتقلب بين أظهر الجماعة فلم يزل واليا حتى أنكر منه زياد شيئاً فتمت له زياد لحبسه فلم يخرج من حبسه حتى مات

وفي سنة ٥٠ هـ أضاف معاوية إلى زياد ولاية الكوفة بعد موت المغيرة بن شعبه فصار إلى المصريين وهو أول من جعله فصار إلى الكوفة فلما وصلها خطب أهلها فحصب وهو على المنبر فجلس حتى أمسكوا ثم دعا قوماً من خاصته فأخذوا أبواب المسجد ثم قال ليأخذ كل رجل منكم جليسه ولا يقول لا أدري من جليسي ثم أمر بكرسي فوضع له على باب المسجد فدعاهم أربعة أربعة يحلفون ما مناحصبك فمن حلف خلاه ومن لم يحلف حبسه حتى صار إلى ثلاثين فقطع أيديهم . واتخذ زياد المقصورة حين حصب . وكان يقيم بالبصرة ستة أشهر وبالكوفة مثلها

كان بالكوفة جماعة من شيعة علي رأسهم حجر بن عدي الكندي وعمرو بن الحمق وأشباههما فبلغ زياداً أنهم يجتمعون ويقعون في معاوية وعماله لجاء الكوفة وصعد المنبر وقال أما بعد فإن غيب الغي والنفي وخيم إن هؤلاء جموا فأشروا وأمنوني فاجتروا على الله أن لم تستقيموا إلا دأبكم بدوائكم واست بشيء إن لم أمنع الكوفة من حجر وأدعه نكالا لمن بعده . ويل أمك يا حجر سخط العشاء بك على سرحان . وأرسل إلى حجر يدعوه وهو بالمسجد فأبى حجر أن يجيء فأمر زياد صاحب شرطته أن يبعث إليه جماعة ففعل فسيبهم أصحاب حجر فجمع زياد أهل الكوفة وقال تشجعون ييدون تأسون بأخرى أبدانكم معي وقلوبكم مع حجر الأحمق هذا والله من رجسكم والله لتظهرن لي براءتكم أو لآتينكم بقوم أقيم بهم أودكم وصمركم فقالوا معاذ الله أن يكون لنا رأى إلا طاعتك وما فيه رضاءك قال فليقم كل منكم فليدع من عند حجر من عشيرته وأهله ففعلوا وأقاموا أكثر أصحابه عنه وقال زياد لصاحب شرطته انطلق إلى حجر فأتني به فإن أبي فشدوا عليهم بالسيف حتى تأتوني به . وبمن معه فبعد خطوب طويلة جيء به فلما رآه زياد قال له مرحباً بأباعد الرحمن حرب أيام الحرب وحرب وقد سالم الناس على أهلها تجني براش فقال حجر ما خلعت طاعة ولا فارقت جماعة وإنني على بيعتي فأمر به إلى السجن ثم طلب أصحابه فهرب بعضهم وأخذ بعضهم وعدتهم اثنا عشر رجلاً فأودعهم السجن وأحضر شهوداً شهدوا على حجر أنه جمع الجوع وأظهر شتم الخليفة ودعا إلى حرب أمير المؤمنين

وأظهر أن هذا الأمر لا يصلح إلا في آل أبي طالب ووثب بالمصر وأخرج عامل أمير المؤمنين وأظهر عذر أبي تراب والترحم عليه والبراءة من عدوه وأهل حربه وأن هؤلاء النفر الذين معه هم رؤس أصحابه على مثل رأيه وكان الشهود على ذلك كثيرين من أهل الكوفة فمكتب شهادتهم وأرسل بها وبحجر وأصحابه إلى معاوية فسير بهم حتى انتهوا إلى مرج ذرأ عند دمشق فأمر معاوية بقتل ثمانية منهم وترك ستة وهم الذين تبرعوا من على بن أبي طالب

ولما بلغ عائشة خبر حجر أرسلت عبد الرحمن بن الحارث إلى معاوية فيه وفي أصحابه فقدم عليه وقد قتلهم فقال له عبد الرحمن أين غاب عنك حلم أبي سفيان قال حين غاب عنى ذلك من حملاء قومي وحملني ابن سمية فاحتملت وقالت عائشة لولانا لم نغير شيئاً إلا صارت بنا الآه ور إلى ما هو أشد منه لغيرنا قتل حجر : وقالت هند بنت زيد الأنصارية ترثي حجراً وكانت تتشبع

ترفع أهباً القمر المنير	تبصر هل ترى حجراً يسير
يسير إلى معاوية بن حرب	ليقتله كما زعم الأمير
تجبرت الجبار بعد حجر	وطاب لها الخورنق والسدير
وأصبحت البلاد له محولا	كأن لم يحبها وزن مطير
ألا يا حجر حجر بى عدى	تلقتك السلامة والسرور
أخاف عليك ما أردى هديا	وشبخا في دمشق له زئير
فإن تملك فكل زعيم قوم	من الدنيا إلى هلك يصير

وتوفي زياد في سنة ٣٣ بالطاعون

والمطلع على الطريقة التي حكم بها زياد بلاد العراق يراها بمثابة إعلان حكمه في فإن أخذ الولي بالمولى والمقيم بالظاعن والمقبل بالمدير والمطيع بالعاصي والصحيح في جسمه بالسقيم أمر ليس جاريا على القانون الشرعى الذى يتصر على المسؤولية على المجرم وإنما ذلك شئ يلجأ إليه الإداريون لتخفيف آلام الجرائم وإرهاب الناس حتى يأمن الناس شرهم وقائدة ذلك في الغالب وقية . ومن ذلك وضعه العقوبات التي شرعها للجرائم الحديثة كما قال من نعب عن بيت نعبت عن قلبه ومن نبش قبراً دفنت فيه حبة ومن ذلك : عقوبته للدبلج بالقتل . كل هذه قوانين عرفية شديدة رأها لانتفاة لأهل

العراق وقد أفادت في إصلاح حالهم لأن الأمان ساد وقلّ خروج الخوارج في زمنه ولكنه سعى في سبيل الوصول إلى ذلك شيئا كثيراً والتاريخ إنما يعطى الإنسان صفة السياسة والحكمة إذا تمكن من إصلاح الفاسد بقليل من العسف لا نقول ذلك مضمناً لحق زياد لأنه يعتبر أقل ولاية العراق إسرافاً في الدماء ولقد بذل من وعده ما يقوم بهيده فقال إنه لا يحتاج عن طالب حاجة وإن أناه طارقاً بليل ولا يحبس عطاء ولا رزقا عن إبانة ولا يجمر لهم بعثاً وهذه الأشياء الثلاثة متى وفرها الوالى رصدها لا نجد سبباً للثورات ولا الفتن ولذلك يقول بعض المؤرخين إن زياداً لم يحتاج لتنفيذ ما أوعد به من العقوبات إلا قليلاً لأن عليهم بصدقه في الإيعاد أخافهم وأرهبهم وصيرهم يقفون عند الحد المشروع لهم وعلى الجملة فإن عهد زياد بالعراق على ما فيه من قسوة كان عهد رفاة وأمن وهذا مما يسطره التاريخ لعرب العراق أسفاً وذلك أنهم قوم لا يصلحهم إلا الشدة وإذا ولهم وال فيه لين ورحمة فسدوا وارتكبوا المصائب وأجرموا إلى الأمراء أو الخلفاء من غير مدينة واضحة

المحاضرة الثالثة والثلاثون

المغيرة بن شعبة — عبيد الله بن زياد — الفتوح في عهد معاوية

بيعة يزيد — وفاة معاوية

المغيرة بن شعبة

أما المغيرة بن شعبة فكانت سياسته أرفق وألين . أحب العافية وأحسن في الناس السيرة ولم يفتش أهل الأهواء عن أهوائهم وكان يؤتى فيقال إن فلانا يرى رأى الشيعة وإن فلانا يرى رأى الخوارج فكان يقول قضى الله أن لا يزالوا مختلفين وسيحكم الله بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون فأمنه الناس وكانت الخوارج باقى بعضهم بعضاً ويتذاكرون مكان إخوانهم بالنهروان ويرون أن في الإقامة الغبن والوكف وأن في جهاد أهل القبلة الفضل والأجر : وقد فزع الخوارج في عهده إلى ثلاثة نفر منهم المستورد بن هلفة التيمي من تيم الرباب وحيان بن ظليان

السلي ومعاذ بن جوين بن حصين الطائي فولوا أمرهم بعد الشورى المستورد بن علفة لأنه كان أسن القوم واتعدوا أن يتجهزوا ويتيسروا ثم يخرجوا في غرة الهلال هلال شعبان سنة ٣٤ فكانوا في جهازهم وعدتهم فجاء رئيس شرطة المغيرة إليه وأخبره أن القوم مجتمعون في منزل حيان بن ظبيان وأنهم اتعدوا الخروج في هلال شعبان فأمره المغيرة أن يسير بالشرطة ويحيط بدار حيان ويأتيه بهم فسار رئيس الشرطة وأحاط بدار حيان وقبض على المجتمعين هناك فقال لهم المغيرة ما حملكم على ما أردتم من شق عصا المسلمين فقالوا ما أردنا من ذلك شيئاً ومن الغريب أنهم يكذبون مع أن الخوارج تبرأ من الكاذب - قال المغيرة بلى قد بلغني ذلك عنكم قد صدق ذلك عندى جماعتكم . قالوا له أما اجتماعنا في هذا المنزل فإن حيان بن ظبيان أقرؤنا للقرآن فنحن نجتمع عنده في منزله فقرأ القرآن عليه فأمرهم إلى السجن فلم يزالوا فيه نحواً من سنة وسمع إخوانهم بأخذهم فخذروا وخروج المستورد وأصحابه فبلغ الخبر المغيرة أن الخوارج خارجة عليه في أيامه تلك وأنهم قد اجتمعوا على رجل منهم فقام في أهل الكوفة خطيباً فقال :

(أما بعد : فقد علمتم أيها الناس أنى لم أزل أحب لجماعتكم العافية وأكف عنكم الأذى وإنى والله لقد خشيت أن يكون أدب سوء لسفهاؤكم فأما الحلما الاتقياء فلا وإيم الله لقد خشيت أن لا أجد بداً من أن يعصب الحلما التقي بذنب السفه الجاهل فكفوا أيها الناس سفهاؤكم قبل أن يشمل البلاء عواتكم وقد ذكرلى أن رجالاتكم يريدون أن يظهروا في المصير بالشقاق والخلاف وإيم الله لا يخرجون في حى من أحياء العرب في هذا المصير إلا أبدهم وجعلتهم نكالا لمن بعدهم فظروا لانفسهم قبل الندم فقد قت هذا المقام إرادة الحجة والإعذار) فقام إليه معقل بن قيس الرياحى فقال أيها الأمير هل سمى لك أحد من هؤلاء القوم فإن كانوا سموا لك فأعلمنا منهم فإن كانوا منا كفيناكم وإن كانوا من غيرنا أمرت أهل الطاعة من أهل مصرنا فأنتك كل قبيلة بسفهاؤهم فقال ماسمى لك أحد منهم ولكن قد قيل لى إن جماعة يريدون أن يخرجوا بالمصير فقال معقل أمصلحك فإنى أسير فى قومى وأكفيك مام فيه فليكفك كل امرئ من الرؤساء قومه : فنزل المغيرة وأرسل إلى الرؤساء وقال لهم ليكفى كل امرئ من الرؤساء قومه وإلا فالذى لا إله غيره لانهولن عما كنتم تعرفون

إلى ماتكرونها وعما تحبون لي ماتكرونها فلا يلم إلا نفسه وقد أعذر من أنذر
فخرجت الرؤساء إلى عشائهم فنادوهم الله والإسلام إلا دلوم على من يرون أنه
يهيئ قننة أو يفارق جماعة

ولما كان الخوارج قد نزولوا في إحدى دور عبد القيس قام صمصمة بن صوحان العبدى
وقد بلغه خبر نزول المستورد ومن معه في دار العبدى فكره أن يؤخذوا في عثميرته
وكره مساءة أهل بيته من قومه فخطبهم خطابا حسنا قال في آخره (ولا قوم أعدى لله
ولكم ولاهل بيت نبيكم وجماعة المسلمين من هذه المارقة الخاطئة الذين فارقوا إمامنا
واستحلوا دماءنا وشهدوا علينا بالكفر فياكم أن تؤوم في داركم أو تكمنوا عليهم
فإنه ليس ينبغي لحي من أحياء العرب أن يكون أعدى لهذه المارقة منكم وقد والله
ذكر لي أن بعضهم في جانب من الحى وأنا باحث عن ذلك وسائل فإن كان حكيلى
ذلك حقا تقربت إلى الله بدمائهم فإن دماهم حلال) ولما بلغ ذلك المستورد كره
المقام بمنزل العبدى ولما بلغ من في حبس المغبرة إجماع أهل المصر على نفي من كان
بينهم من الخوارج وأخذهم قال معاذ بن جوين في ذلك

ألا أيها الشارون قد حان لامرئ شرى نفسه الله أن يترحلا
أقنم بدار الخاطئين جهالة وكل امرئ منكم يصاد ليقتلا
فشدوا على القوم العداة فإنها إقامتكم للذبح رأيا مضللا
ألا فانصدوا يا قوم للغاية التي إذا ذكرت كانت أبر وأهدلا
فيا ليتنى فيكم على ظهر ساج شديد القصيرى دارعا غير أعزلا
ويا ليتنى فيكم أعادى هدركم فيسقىني كأس المنية أولا
يعز على أن تخافوا وتطردوا ولما أجرد في المحلين منصلا
ولما يفرق جمعهم كل ماجد إذا قلت قد ولى وأدبر أقبلا
مشيحا بنصل السيف في حمس الوغى يرى الصبر في بعض المواطن أمثلا
وعز على أن تضاموا وتتقصوا وأصبح ذابث أسيرا مكبلا
ولو أتى فيكم وقد قصدوا لكم أثرت إذا بين الفريقين قسطلا
فيارب جمع قد فلك وغارة شهدت وقرن قد تركت مجدلا
ثم خرج المستورد وأصحابه إلى سوراً فتاموا بها ٣٠٠ رجل ثم ساروا إلى الصراة

فباتوا بها ليلة فلما علم بذلك المغيرة دعا رؤساء الناس فقال إن هؤلاء الأشقياء قد أخرجهم الجبن وسوء الرأي فنزولون أبعث إليهم فقام إليه عدي بن حاتم فقال كلنا لهم عدو ولرايهم مسفوء بطاعتك مستمسك فأبنا شئت سار إليهم فقام معقل بن قيس فقال إنك لا تبعث إليهم أحدا ممن ترى حولك من أشراف المطر إلا وجدته سامعا مطيعا ولهم مفارقا ولهلاكهم محبا ولا أرى أصلحك الله أن تبعث إليهم أحدا من الناس أعدى لهم ولا أشد عليهم مني فابعثني إليهم فإني أكفيكمهم بإذن الله فقال أخرج على اسم الله لجهز معه ثلاثة آلاف رجل وتخبروهم من نقبوة شيعة على وفرسانهم فخرج يتبع آثارهم ولما وصل المدائن قدم بين يديه أبو الرواغ اليشكري في ٣٠٠ فلحقهم بالمذار مقيمين فبات ليلته حتى إذا أصبح خرج عليه الخوارج فشدوا عليه وعلى من معه فماتت لهم إنسان ثم إن أبا الرواغ صاح وقال يا فرسان السوء قبحكم الله سائر اليوم الكرة الكرة فعدوا إلى الحلقة مرة ثانية ولاكنهم لم يصبروا فيها أيضا وانكشفوا فقال لهم الرواغ انصرفوا بنا فلنكن قريبا منهم لانزالهم حتى يقدم علينا أميرنا فها أوج بنا أن نرجع إلى الجيش وقد انهزم منا من عدونا ولم نصبر لهم حتى يشتد القتال وتكثر القتل فقال له رجل إن الله لا يستحي من الحق قد والله هزمونا قال أبو الرواغ لا أكثر الله فينا مثلك إنما لم ندع المعركة فلم نهزم إنما متى عطفنا عليهم وكنا قريبا منهم فنسكن على حال حسنة حتى يقدم علينا الجيش فوقفوا قريبا منهم حتى قدم معقل فغشركا أبو الرواغ على ثباته فقال له أبو الرواغ أصلحك الله إن لم شدة منكرات فلا تنكن أنت تليما بنفسك ولكن قدم بين يديك من بقائهم وكن أنت من وراء الناس درء لهم فقال نعم رأيت فما كان ريثما قالها حتى شدوا عليه وعلى أصحابه فلما غشوه انجفل عنه أصحابه وثبت ونزل وقال الأرض الأرض يا أهل الإسلام ونزل معه أبو الرواغ وناس كثير من الفرسان وأهل الحفاظ نحو من ٢٠٠ رجل ولما رآه الناس قد ثبت كروا راجعين ثم حجز بينهم الليل وفي أثنائه بلغ الخوارج أن جيشا من البصرة قد أرسل لقتالهم فلم يروا أن يقفوا حذار أن يقفوا بين جيشين فرحلوا من وراء جيش معقل ولم يعلم معقل برحيلهم إلا عند الصبح فعدا متبعا آثارهم وأبو الرواغ على مقدمته في ٦٠٠ فلحقهم بجرجرايا فلما رآه الخوارج شدوا عليه شدة واحدة صدقوا فيها الحلقة فانكشف جند أبو الرواغ وبقي معه نحو مائة رجل فعطف عليهم وهو يقول :

إن الفتى كل الفتى من لم يهل إذا الجبان حاد عن وقع الأبل
قد علت أنى إذا البأس نزل أروع يوم الهبيح مقدام بطل

ثم عطف وعطف معه أصحابه الذين ثبتوا فصدقوا القتال حتى ردوهم إلى مكانهم
الذى كانوا فيه ولما رأى الخوارج ذلك خافوا من مجيء معقل فتركوا الموقعة وساروا
وأبو الرواغ في آثارهم . قال المستورد لأصحابه إن الذين مع أبي الرواغ هم حز أصحاب
معقل فهم فلنقابل معقلا قبل أن يلتقى بأصحابه فعاد المستورد بجنده وترك أبا الرواغ
بعد أن خدعه ولم يكن إلا قليل حتى التقي بمعقل وأصحابه ومقدمته ليست عنده فلذا
رآهم معقل نصب رايته ونزل ونادى يا عباد الله الأرض الأرض فنزل معه نحو من
٢٠٠ رجل فحمل عليهم الخوارج فاستقبلوهم بأطراف الرماح جثاة على الركب وصبروا
على حملات الخوارج الشديدة : وبيناهم على تلك الحال إذا طلعت عليهم مقدمة أصحاب
الرواغ واشتد القتال وكانت نتيجة أن قتل المستورد وسائر أصحابه ما عدا خمسة
منهم وقتل معقل بن قيس رئيس الجيش وكان معقل قد بارز المستورد بيد معقل
السيف وبيد المستورد الرمح فأشرع المستورد الرمح في صدر معقل حتى خرج السنان
من ظميره وضربه معقل بالسيف على رأسه حتى خالط أم الدماغ فخرأ ميتين وبذلك
انتهى أمر هؤلاء القوم الذين لم يكن يمكن أن يماثلهم أحد في شداتهم المنكرة قال
الشعبي ما أولينا وال بعد المغيرة مثله وإن كان لاحقا بصالح من كان قبله من العمال .
وأقام المغيرة عاملا لمعاوية سبع سنين وأشهرأ وهو من أحسن شيء سيرة وأشده
حبا للمعاوية غير أنه لا يدع ذم على والووقع فيه والعيب لقتله عثمان واللعن لهم والدعاء
لعثمان بالرحمة والاستغفار له والذكاة لأصحابه وكان يقول لأحب أن أبتدى أهل
هذا المصر بقتل خيارهم وسفك دماهم فيسعدوا بذلك وأشتى ويعز في الدنيا معاوية
ويذل يوم القيامة المغيرة ولكنى قابل من محسنهم وعاف عن مسيئتهم وحامد حلیمهم
وواعظ سفيهم حتى يفرق بيني وبينهم الموت وسيدكرونى لو قد جربوا العمال بعدى
قال شيخ من أهل الكوفة قد والله جربناهم فوجدنا خيرهم أحدهم للبرى . وأغفرهم
للسوء وأقبلهم للعذر . وتوفى المغيرة سنة ٥١ ولو وازناه بزياد لرجح عليه لأنه .

أصلح المصر بقليل من الشدة والعنف

ومن ولاية العراق الأشداء عبيد الله بن زياد ولده معاوية البصرة سنة ٥٥ وقت

اشتد على الخوارج شدة لم يفعلها أبو زياد فقتل منهم سنة ٥٨ جماعة كثيرة صبراً وفي الحرب جماعة أخرى ومن قتل صبراً عروة بن أدية أخو أبي بلال مرداس ابن أدية وكان سبب ذلك أن ابن زياد خرج في رهان له فلما جلس ينتظر الخيل اجتمع الناس وفيهم عروة بن أدية فأقبل على ابن زياد فقال خمس كن في الامم قبلنا فقد صرن فينا : (أتبنون بكل ربيع آية تعشون وتتخذون مصانع لعلمكم تخلدون وإذا بطشتم بطشتم جبارين) وذكر خصلتين أخريين . فلما سمع ذلك ابن زياد ظن أنه لم يجترئ عليه إلا ومعه جماعة من أصحابه فقام وركب وترك رهانه : فقبل لعروة ما صنعت تعلمن والله ليقنتك فتواري فطلبه ابن زياد في الكوفة فأخذها فقدم به على ابن زياد فأمر به فقطعت يده ورجلاه ثم دعا به فقال كيف ترى قال أرى أنك أفسدت ديني وأفسدت آخرتك فقتله وأرسل إلى ابنته فقتلها وخرج أخوه مرداس في أربعة من رجلا بالاهواز فبعث اليهم ابن زياد جيشاً عدته ألهان وعليهم ابن حصن التيمي فهزمه الخوارج فقال شاعرهم

ألفا مؤمن فيما زعمتم ويقتلكم بأسك أربعونا
كذبتم ليس ذاك كما زعمتم لكن الخوارج مؤمنونا
هي الفئة القليلة قد علمتم على الفئة الكثيرة ينصروننا

ولم يزل عبيد الله واليا على البصرة حتى توفي معاوية وفي مصر كان الوالي عمرو بن العاص فاتحها وأعرف الناس بها ولم يزل واليا عليها حتى مات سنة ٣٤ فولى بدله ابنه ثم عزله بعد ذلك وولى غيره ولاية سيأتي ذكرهم متى بدأنا في تاريخ مصر

أما الحجاز فكان ولاته دائماً من بني أمية وكانت ولاية المدينة بين مروان بن الحكم وسعيد بن العاص يتداولانها وكان معاوية إذا أراد أن يولى رجلاً من بني حرب ولاية الطائف فإن رأى منه خيراً وما يعجبه ولاء مكة معها فإن أحسن الولاية وقام بما ولى قياماً حسناً جمع له معهما المدينة فكان إذا ولى الطائف رجلاً قيل هو في أبي جاد فإذا ولاء مكة قيل هو في القرآن فإذا ولاء المدينة قيل هو قد حذق : وكان ولاية المدينة في الغالب هم الذين يقيمون للناس الحج فإن معاوية لم يمحج بنفسه إلا مرتين سنة ٤٤ وسنة ٥٠ وفيما عداهما كان يقيمه هؤلاء الولاية وكلهم من بني أمية

الفتوح في عهد معاوية

لم يكن في الشرق على حدود بلاد الفرس إلا فتح قزوين والذي كان إنما هو إرجاع الناكثين من أهل تلك البلاد إلى الطاعة وغزا عبدالله بن سوار العبدي الذي كان أميراً على ثمر السند القيقان^(١) مرتين وفي المرة الثانية استعان القيقان بالبرك فقتلوه وغزا المهلب بن أبي صفرة الأزدي ثمر السند فأتى بنة ولاهور^(٢) وهما بين الملتان وكابل فلقية العدو وقاتله ولقي المهلب ببلاد القيقان ثمانية عشر فارساً من الترك فقتلوه فقتلوا جميعاً فقال المهلب ما جعل هؤلاء الأعاجم أولى بالثمن من الخيل والخيول وكان أول من حذفها من المسلمين . وكانت همة المسلمين موجهة نحو الشمال والغرب حيث ملكه الروم كان على عهد معاوية من ملوك الروم ملكان أحدهما قسطنطين الثاني بن هرقل الثاني الذي ولي الملك من سنة ٦٤١ إلى سنة ٦٦٨ وقسطنطين الرابع بوزانثيس الذي ولي من سنة ٦٦٨ إلى سنة ٦٨٥ ودولة الروم لم تزل فيها الحياة تغير على البلاد الإسلامية لما بينهما من الجرار فرتب معاوية الغزو إليها براً وبحراً أما البحر فكانت الأساطيل في زمنه كثيرة لاهتمامه بأمرها وساعده على ذلك كثرة الغابات ببحال لبنان حتى بلغت أساطيله ١٧٠٠ ألفاً وسبعمائة سفينة كاملة العدد والعدد وصار يسيرها في البحر فترجع غائمة وافتتحها عدة جهات منها جزيرة قبرص وبعض جزائر اليونان وجزيرة رودس افتتحها جنادة بن أبي أمية الأزدي ونزلها المسلمون وهم على حذر من الروم وكانوا أشد شيء على الروم يعترضونهم في البحر ويأخذون سفنهم وكان معاوية يكثر لهم العطاء وكان العدو قد خافهم

وأما في البر فرتب الشواتي والصوائف والشواتي جمع شاتية وهي الجيش الذي يغزو في الشتاء والصوائف جمع صائفة وهي الجيش الذي يغزو في الصيف فكانت الغزوات متتابعة والثغور محفوظة من العدو وفي سنة ٤٨ هـ جهز معاوية جيشاً عظيماً لفتح القسطنطينية برآ وبحراً وكان على الجيش سفيان بن عوف وأمرأته يزيدان يغزوا معهم وكان في هذا الجيش ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأبو أيوب الأنصاري وغيرهم وعبد العزيز بن زرارَةَ الكلابي فساروا حتى بلغوا القسطنطينية فاقبل المسلمون والروم في بعض الأيام

(١) من بلاد السند مما يلي خراسان (٢) مدينة بكابل

واشدت الحرب بينهم فلم يزل هبة العزير يتعرض للشهادة فلم يقتل فأنشأ يقول :
 قد عشت في الدهر أطواراً على طرق شتى فصادفت منها اللين والبشعا
 كلا بلوت فلا النماء تطربني ولا تخشعت من لاوائها جزعا
 لا يملأ الأمر صدرى قبل موقعه ولا أضيق به ذرعا إذا وقعا
 ثم حمل على من يليه فقتل فيهم وانغمس بينهم فشجرة الروم برماحهم حتى قتلوه
 فبلغ خبر قتله معاوية فقال لآييه والله هلك في العرب فقال ابني أو ابنك قال ابنك
 فأجرك الله فقال :

فإن يكن الموت أودى به وأصح مخ الكلابي زيراً
 فكل فتى شارب كأسه فإما صغيراً وإما كبيراً

ولم يتمكن هذا الجيش من فتح القسطنطينية لمائة أسوارها ومنعة موقعها وفتك
 النار الإغريقية بسفنههم . وفي أثناء الحصار توفي أبو أيوب الأنصاري خالد بن زيد
 وهو الذي نزل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة حينما هاجر وقد دفن
 خارج المدينة قريباً من سور القسطنطينية ولا يزال قبره بها يزار الآن وعليه مسجد
 مشيد يتوج فيه خلفاء آل عثمان ثم اضطر المسلمون للعودة إلى الشام بعد أن فقدوا
 كثيراً من جنودهم ومراكبهم

ومن الفتوح العظيمة ما كان في إفريقية في سنة ٥٠ هـ ولى معاوية عقبة بن نافع
 وكان مقبلاً بركة وزوية مذ فتحها أيام عمرو بن العاص وله في تلك البلاد جهاد
 وفتوح فلما استعمله معاوية سير إليه عشرة آلاف فدخل إفريقية وانضاف إليه
 من أسلم من البربر فكثر جمعه ووضع السيف في أهل البلاد لأنهم كانوا إذا دخل
 عليهم أمير أطاعوا وأظهر بعضهم الإسلام فإذا عاد الأمير عنهم نكثوا وارتدوا
 أسلم ثم رأى أن يتخذ مدينة يكون بها عسكر المسلمين وأهلهم وأموالهم ليأمنوا من ثورة تكون
 من أهل البلاد فقصده موضع القيروان وكان دجلة مشتبكة فقطع الأشجار وأمر ببناء
 المدينة فبنيت وبنى المسجد الجامع وبنى الناس مساجدهم ومسكنهم وكان دورها ٣٦٠٠
 باع وتم أمرها سنة ٥٥ هـ وسكنها الناس وكان في أثناء عمارة المدينة يغزو ويرسل
 السرايا فتغير ودخل كثير من البربر في الإسلام واتسعت خطة المسلمين وقوى جنان من
 هناك من الجنود بمدينة القيروان وأمنوا واطمأنوا على المقام فثبت الإسلام فيها

وحصل بعد ذلك أن معاوية ولى على مصر وأفريقية مسلمة بن مخلد فاستعمل على أفريقية غولى له يقال له أبو المهاجر فقدم أفريقية وأساء عزل عقبة واستخف به وهذا من الخلل القديم الذى يئن منه المسلمون إلى الآن فإن الخلف كان من الولاة عوضا عن أن يستعين بأراء سلفه وتجاربه يجتهد فى تصغيره وتحقيره حتى ينطفىء اسمه ويكون لهذا الخلف الذكر المحمود وحده ولا يدرى أنه بهذا يقتطع من نفسه قوة كان يمكن الانتفاع بها وترون مثل هذا بين أظهركم الآن فإنه ما لى إنسان عملا بعد رجل آخر إلا أن اجتهد أن يسى سمعته ويبين للناس أنه لم يكن يحسن أن يسير فيما ولى سيرة رجل عارف بالأمور وكذلك السلف يجتهد أن يخفى عن خلفه كل ما يمكن أن ينفعه ليرتبك فى إدارته حتى يكن الأول الاسم وحده والامة التى عندها مثل هذا الفكر العقيم لا يمكن أن تنجح أو تسود

عاد عقبة إلى الشام وعاتب معاوية على ما فعله أبو المهاجر فاعتذرا ليه ووعده بإعادته إلى عمله وتمادى الأمر حتى توفى معاوية وسنبلين له فى خلافة يزيد ما كان منه حين أعيد إلى عمله

البيعة ليزيد بولاية العهد

فكر معاوية أن يأخذ على الناس البيعة ليزيد ابنه بولاية العهد وكان الواضع لهذه الفكرة المغيرة بن شعبة قبل وفاته فإنه دخل على يزيد وقال له قد ذهب أعيان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبراء قريش وذووا أسنانهم وإنما بقى أبناءهم وأفضلهم وأحسنهم رأيا وأعلمهم بالسنة والسياسة ولا أدرى ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة . قال أوترى ذلك يتم قال نعم . فأخبر يزيد أباه بما قال المغيرة فأحضره معاوية وسأله عما قال ليزيد فقال قد رأيت ما كان من سفك الدماء والاختلاف بعد عثمان وفى يزيد منك خلف فاعقد له فإن حدث بك حادث كان كهذا للناس وخلفا منك ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة قال ومن لى بذلك قال أكفيك أهل الكوفة ويكفيك زياد أهل البصرة وليس بعد هذين المصرين أحد يخالفك قال فارجع إلى عمك وتحدث مع من تثق به فى ذلك وترى ونرى

فسار المغيرة إلى الكوفة وذاكر من يثق به ومن يعلم أنه شيعه لبنى أمية ، أمر يزيد فأجابوا إلى بيعته فأوفد منهم وفدا عليهم ابنه موسى فقدموا على معاوية فزبنوا

له بيعة يزيد فقال معاوية لا تعجلوا بإظهار هذا وكونوا على رأيكم فرجموا وقوى عزم معاوية على البيعة ليزيد . فأرسل إلى زياد يستشير به فأحضر زياد عبيد بن كعب النخعي وقال ان لكل مستشير ثقة ولكل سر مستودع وان الناس قد أبدع بهم خصلتان إذاعة السر وإخراج النصيحة إلى غير أهلها وليس موضوع السر إلا أحد رجلين رجل آخره يرجو ثوابها ورجل دنيا له شرف في نفسه وعقل يصون حسبه وقد خبرتهما عنك وقد دعوتك لأمر اتهمت عليه بطون الصحف إن أمير المؤمنين كتب إلى يستشيرني في البيعة ليزيد وأنه يتخوف نفرة الناس ويرجو طاعتهم وعلاقة أمر الاسلام وضمانه عظيم ويزيد صاحب رسالة وتهاون مع ما قد أولع به من الصيد فائق أمير المؤمنين وأذ اليه فعلات يزيد وقال له رويدك بالأمر فأحرى لك أن يتم لك ولا تعجل فإن دركا في تأخير خير من فوت في عجلة فقال له عبيد أفلا غير هذا قال وما هو قال لا تفسد على معاوية رأيه ولا تبغض اليه ابنه وألقى أنا يزيد فأخبره أن أمير المؤمنين كتب اليك يستشيرك في البيعة له وإنك تتخوف خلاف الناس عليه لهناك بنعمونها عليه وإنك ترى له ترك ما ينقم عليه لتستحكم له الحجة على الناس ويتم ما تريد فتكون قد نصحت أمير المؤمنين وسلمت مما تخاف من أمر الامة فقال زياد لقد رميت الأمر بحجرة أشخص على بركة الله فإن أصبت فما لا ينكر وإن يكن خطأ فغير مستغش وتقول بما ترى ويقضى الله بغيب ما يعلم فقدم على يزيد فذكر ذلك له فكف عن كثير مما كان يصنع وكتب زياد معه إلى معاوية يشير بالتودة وأن لا يعجل قبل منه فلما مات زياد عزم معاوية على البيعة لابنه يزيد فكتب إلى مروان بن الحكم أمير المدينة يقول له إنني كبرت سني وودق عظمي وخشيت الاختلاف على الامة من بعدى وقد رأيت أن أخير لهم من يقوم بعدى وكرهت أن أقطع أمراً دون مشورة من عندك فأعرض ذلك عليهم وأعلنى بالذي يردون عليك فقام مروان في الناس فأخبرهم فقالوا أصاب ووفق وقد أحببنا أن يتخير لنا فلا يألوا فكتب مروان إلى معاوية بذلك فأعاد اليه الجواب فذكر يزيد فقام مروان فيهم فقال إن أمير المؤمنين قد اختار لكم فلم يأل وقد استخلف ابنه يزيد : فقام عبد الرحمن بن أبي بكر وقال ما الخيار أردتم لامة محمد ولكنكم تريدون أن تجعلوها هرقلية كلها مات هرقل قام هرقل وأنكر ذلك الحسين بن علي وعبد الله بن عمر

وعبد الله بن الزبير فكتب مروان إلى معاوية بذلك وكان معاوية قد كتب إلى عماله بتقريب يزيد ووصفه وأن يوفدوا إليه الوفود من الأمصار فكان فيمن أنابه محمد بن عمر بن حزم من المدينة والأحف بن قيس في وفد أهل البصرة فقال محمد بن عمرو لمعاوية إن كل راع مستول عن رعيته فانظر من تولى أمر أمة محمد ثم أن معاوية قال للضحاك بن قيس الفهرى لما اجتمعت الوفود عنده إنى متكلم فإذا سكنت فكن أنت الذى تدعو إلى بيعة يزيد وتحثي عليها فلما جاس معاوية للناس تكلم فعظم أمر الاسلام وحرمة الخلافة وحقها وما أمر الله به من طاعة ولادة الأمر ثم ذكر يزيد وفضله وعلوه بالسياسة وعرض بيعته فقام الضحاك لحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أمير المؤمنين أنه لابد للناس من وال بعدك وقد بلونا الجماعة والألفة فوجدناهما أحقن للدماء وأصلح للدماء وآمن للسبل وخيراً في العاقبة والأيام هوج رواجع والله كل يوم هو في شأن ويزيد بن أمير المؤمنين في حسن هديه وقصد سيرته أعلى ما علمت وهو من أفضلنا علماً وحلباً وأبعدنا رأياً فوله عهدك واجعله لنا دليلاً بعدك ومفزعا ناجياً إليه ونسكن في ظله : ثم تكلم غيره بمثل كلامه فقال معاوية الأحف بن قيس ما تقول يا أبا بحر فقال نخافكم أن صدقنا ونخاف الله أن كذبنا وأنت يا أمير المؤمنين أعلم يزيد في ليله ونهاره وسره وعلانيته ومدخله ومخرجه فإن كنت تعلمه الله والأمة رضا فلا تشاور فيه وإن كنت تعلم فيه غير ذلك فلا تزوده الدنيا وأنت صائر إلى الآخرة وإنما علينا أن نقول سمعنا وأطعنا . كان معاوية يعطى المقارب ويدارى المباعدين ويألف به حتى استوسق له أكثر الناس وبابيعه فلما بابيعه أهل العراق وأهل الشام سار إلى الحجاز في ألف فارس فلما دخل المدينة خطب الناس فذكر يزيد فدحه وقال من أحق منه بالخلافة في فضله وعقله وموضعه وما أظن قوماً بمنتهين حتى أهيبهم بوائق تحت أصولهم وقد أذرت أن أغتت النذر ثم أنشد متمثلاً

قد كنت حذرتك آل المصطاق وقات ياعمرؤ أطننى وانطلق

إنك إن كلفتنى مالم أطق ساءك ماسرك منى من خلق

دونك ما استسقيته فاحسن وذق

وكان أولئك نفر الثلاثة قد تركوا المدينة إلى مكة فخرج معاوية إلى مكة وقضى

بها نسك ثم جمعهم ثلاثهم وكانوا قد اتفقوا على أن يكون الذى يخاطبه بن الزبير فقال لهم معاوية قد علمتم سيرتى فيكم وصلى لأرحامكم وحلى ما كان منكم ويزيد أخوكم وابن عمكم وأردت أن تقدموه باسم الخلافة وتكونوا أتم تعزلون وتأمرؤن وتجبون المال وتقسمونه لايعارضكم فى شيء من ذلك فقال بن الزبير نخيرك بين ثلاث خصال قال أعرضن : قال تصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولم يستخلف أحداً فارتضى الناس أبا بكر : قال معاوية ليس فيكم مثل أبى بكر فإنه عهد إلى رجل من قاصية قريش ليس من بنى أبيه فاستخلفه . وإن شئت فاصنع كما صنع عمر جعل الأمر شورى فى ستة نفر ليس فيهم أحد من ولده ولا بنى أبيه قال معاوية هل عندكم غير هذا فقالوا لا قال فإني أحببت أن أقدم إليكم أنه قد أهدر من أنذر أنى كنت أخطب فيكم فيقوم إلى القائم منكم فيكذبني على رؤس الناس فاحل ذلك فاصفح فإني قائم بمقالة فأقدم بالله أن رد على أحد منكم كلمة فى مقامى هذا لا ترجع إليه كلمة غيرها حتى يسبقها للسيف إلى رأسه فلا يبقين رجل إلا على نفسه ثم دعا صاحب حرسه بمحضرهم فقال أقم على رأس كل رجل من هؤلاء رجلين مع كل أحد سيف فإن ذهب رجل منهم يرد على كلمة بتصديق أو تكذيب فليضرباه بسيفهما ثم خرج وخرجوا معه حتى رقى المنبر الحمد لله وأثنى عليه ثم قال إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم لا يبرز أمر دونهم ولا يقضى إلا عن مشورتهم وإنهم قد رضوا وبأيعوا ليزيد فبايعوا على اسم الله فبايع الناس وكانوا يتربصون بيعة هؤلاء النفر ثم ركب رواحله وانصرف إلى المدينة ثم إلى الشام وبرى أن ابن عمر قال لمعاوية أبابيك على أنى أدخل فيما تجتمع عليه الأمة فوالله لو اجتمعت على حبشى لدخلت معها ونقول أن فكر معاوية فى اختيار الخليفة بعده حسن جميل وأنه مادام لم توضع قاعدة لانتخاب الخلفاء ولم يعين أهل الحل والعقد الذين يرجع إليهم الاختيار فأحسن ما يفعل هو أن يختار الخليفة ولى عهده قبل أن يموت لأن ذلك يبعد الاختلاف الذى هو شر على الأمة من جور إمامها وقد فعل معاوية ما يظهر معه أنه لم يستبد بالأمر دون الأمة فطالب وفود الأنصار لحضروا عنده وأجابوه إلى طلبته من بيعة يزيد ابنه والذى ينقده التاريخ من أمره هو

(١) أنه استهان بأولئك النفر الذين لم يرضوا ببيعة يزيد وهم من سادة الأمة الذين-

يتطلعون لولاية أمر المسلمين فلم يهتم بخلافهم بل ادعى أنهم بايعوا لينال بيعته أهل مكة وهذا غير لائق بمقام خليفة المسلمين لا جرم إن كان من نتائج ذلك تلك الحوادث المحزنة التي سنوضحها في خلافة يزيد

(٢) مما انتقده الناس أنه اختار ابنه للخلافة وبذلك سن في الإسلام سنة الملك المنحصر في أسرة معينة بعد أن كان أساسه الشورى ويختار من عامة قريش وقالوا إن هذه الطريقة التي سنها معاوية تدهو في الغالب إلى انتخاب غير الأفضل الأليق من الأمة وتجعل في أسرة الخلافة الترف والانغماس في الشهوات والملاذو الرفعة على سائر الناس أماراً في ذلك فإن هذا الانحصار كان أمراً احتمالاً لا بد منه لصالح أمر المسلمين وألفهم ولم شعهم فإنه كلما اتسعت الدائرة التي منها يختار الخليفة كثرت الذين يرشحون أنفسهم لنيل الخلافة وإذا انضم إلى ذلك اتساع المملكة الإسلامية وصعوبة المواصلات بين أطرافها وعدم وجود قوم معينين يرجع إليهم الانتخاب فإن الاختلاف لا بد واقع ونحن نشاهد أنه مع تفوق بني عبد مناف على سائر قريش واعتراف الناس لهم بذلك وهم جزء صغير من قريش فإنهم تنافسوا الأمر وأهلكوا الأمة بينهم فلو رضى الناس عن أسرة ودأبوا لها بالطاعة واعترفوا باستحقاق الولاية لكان هذا خيراً مما يفعل لضم شعث المسلمين أن أعظم من ينتقم معاوية في تولية ابنه هم الشيعة مع أنهم يرون انحصار ولاية الأمر في آل على ويسوقون الخلافة في بنيته يتركها الأب منهم لابن وبني العباس أنفسهم ساروا على هذه الخطة فجعلوا الخلافة حقاً من حقوق بيتهم لا يمدوهم إلى غيرهم والنتيجة أن ما فعله معاوية كان أمراً لا بد منه مع الحال التي كانت عليها البلاد الإسلامية

مقارنة الحكم في عهد معاوية بالحكم مدة الخلفاء الراشدين

إن الناظر لحال سياسة الناس في عهد معاوية يراها لا تشبه من كل الوجوه ما كانت عليه الحال في عهد الخلفاء الراشدين قبل الفتنة فقد كانت الناس تساس بالقانون الشرعي تماماً يأخذ كل إنسان ماله ويعطى ما عليه فإن تأخر في واجب مما عليه عاقبته الدرة درة عمر وكان الناس أنفسهم متحدى الميل لم تكثر بينهم الاختلافات في الآراء ولم يتأولوا القرآن تأولاً يخرجهم عن حقيقته التي تدعو الناس إلى التآلف والتآزر والنحاب أما في هذا العهد فإن الأمة اختلفت أهواؤها وسهل عليها شق عصا الطاعة ودخلوا في غمار الفتنة متأولين للقرآن فكادت السياسة التي حكموا بها شديدة قاهرة حتى سهل

إمراق الدماء ألا ترون إلى زياد وما كان يفعله فإنه قتل ذلك الأعرابي الذي أخذ من الجامع مع اعتقاد زياد صدقه لكنه قال إن في قتلك صلاحاً للريّة . لا تنكر أن معاوية نفسه كان سهلاً لنا يغفو ويغفر ويفض على الناس من حله الواسع ويجب لهم العافية ولكن بعض عماله اشتدوا على الناس شدة لا تظن أنها تصلح القلوب وإنما تخفف الألم عن الأمة تخفيفاً وقتياً

ومما ننقده على هذا العهد اهتمام معاوية بالتشهير بعلى على المنابر مع أن الرجل قد لحق بربه وانتهى بأمره وكان يعلم يقيناً أن هذه الأقوال مما يهيج صدور شيعته وتجهلهم يتأفقون ويتذمرون ولا ندرى ما الذى حمله على أن جعل ذلك فرضاً حتماً فى كل خطبة كأنه ركن من أركانها لا تتم إلا به .

من المحدثات الجيلة التى حدثت فى عهد معاوية البريد بمعنى ذلك أن تقسم الطرق منازل فى كل منزلة دواب مهياة معدة لحمل كتب الخليفة إلى البلدان المختلفة فتسلم الكتب بالحااضرة فيأخذها صاحب البريد ويمر مسرعاً حتى إذا وصل إلى أول منزلة سلمها لصاحب البريد فيها فيفعل بها كالأول وبذلك كانت تصل الكتب إلى الأمراء والعلماء فى أسرع وقت يمكن وكان بين كل منزلتين أربعة فراسخ أو اثنا عشر ميلاً وتسمى هذه المسافة بريداً . وروى ياقوت فى معجم البلدان أنه إنما سميت خيل البريد بهذا الاسم لأن بعض ملوك الفرس اهتموا عنه رسل بعض جهات مملكتهم فلما جاءته الرسل سألوها عن سبب بطئها فشكوا من متروايه من الولاة وأنهم لم يحسنوا معاوتهم فأحضرهم الملك وأراد عقوبتهم فاحتجوا بأنهم لم يعلموا أنهم رسل الملك فأمر أن تكون أذنان خيل الرسل وأعرافها مقطوعة لتكون علامة لمن يمترون به ليزيحوا عنهم فى سيرهم ففيل يريد أى قطع فمرب ففيل خيل البريد . وقال ياقوت إنه روى هذا عن بعض من لا يوثق به ولكنه صحيح فى القياس والنظر

معاوية أول من اتخذ الحرس ولم يكن شئ من ذلك فى عهد الخلفاء الراشدين وإنما اتخذها بعد أن كان ما كان من إرادة الخارجى قتله

اتخذ معاوية ديوان الخاتم وكان سبب ذلك أنه أمر لعمر بن الزبير بمائة ألف درهم وكتب له بذلك إلى زياد ففتح عمرو الكتاب وصير المائة مائتين فلما رفع زياد حسابه أنكرها معاوية وطلبها من عمرو وحبسها فقضاها عنه أخوه عبد الله بن الزبير فأحدث

معاوية عند ذلك ديوان الخاتم وحزم الكتب وكانت قبل لا تحزم
كان كاتب معاوية سرجون الرومي لأن ديوان الشام كان لعهد بالرومية ويظهر أنه
كاتب الخراج وكان سرجون صاحب أمره ومدبره ومشيره وكان حاجبه سعد مولا
وقاضيه فضالة بن عبيد الانصارى ثم أبو إدريس الخولاني ومعنى ذلك أنه كان قاضى
الشام وكان لكل ولاية قاض خاص

بيت معاوية

(١) تزوج ميسون بنت بحدل وهى أم يزيد ابنه (٢) فاختة بنت قرظة التوفلى
فولدت له عبد الرحمن وعبد الله ومات عبد الرحمن صغيراً (٣) نائلة بنت عمار
الكلابية وهذه طلقها (٤) كتوة بنت قرظة أخت فاختة غزا قبرس فمات معه هناك

وفاة معاوية

مرض معاوية بدمشق فى جمادى الثانية وكان يزيد ابنه غائبا فأحضر معاوية الضحاك
ابن قيس ومسلم بن عقبة المرمى وأدى إليهما وصيته إلى يزيد وكان فيها (يا بنى إني قد
كفيتك الشدة والترحال ووطأت لك الأمور وذلك لك الإعداء وأخضعت لك رقاب
العرب وجمعت لك مالم يجمعه أحد فانظر أهل الحجاز فإنهم أصلك وأكرم من قدم عليك
منهم وتعاهد من غاب وانظر أهل العراق فإن سألوك أن تزل عنهم كل يوم عاملا فافعل فإن
عزل عامل أسهل من أن يشهر عليك مائة ألف سيف وانظر أهل الشام فليكونوا إبطاتك
وغيبتك فإن رابك من هدوك شىء فانتصر بهم فإذا أصبتهم فاردد أهل الشام إلى بلادهم فانهم
إن أقاموا بغير بلادهم تغيرت أخلاقهم وإني لست أخاف أن ينازعك فى هذا الأمر إلا أربعة
من قريش الحسين بن على وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الرحمن بن أبى بكر
فأما ابن عمر فإنه رجل قد وقفته العبادة فإذا لم يبق أحد غيره بايعك وأما الحسين
ابن على فهو رجل خفيف ولن يتركه أهل العراق حتى يخرجوه فإن خرج وظفرت
به فاصفح عنه فإن له رحما ماسة وحفا عظيما وقرابة من محمد صلى الله عليه وسلم .
وأما ابن أبى بكر فإن رأى أصحابه صنعوا شيئا صنع مثله ليس له همه إلا فى النساء
واللهو وأما الذى يحنم لك جنوم الاسد ويراعك مراوغة الثعلب فذاك ابن الزبير فإن هو
فعلها فظفرت به فقطعه إربا إربا واحقن دماء قومك ما استطعت) ثم مات بدمشق

لهلال رجب سنة ٦٠ هـ (٧ إبريل سنة ٦٨٠ م) فخرج الضحاك بن قيس حتى صعد المنبر وأكفان معاوية على يديه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن معاوية كان هو والعرب وحد العرب وجدّ العرب قطع الله به الفتنة وملكه على العباد وفتح به البلاد إلا أنه قد مات وهذه أكفانه ونحن مدرجوه فيها ومدخلوه قبره ومخلون بينه وبين عمله ثم هو المخرج إلى يوم القيامة فمن كان يريد أن يشهده فعنده الأولى وصلى عليه الضحاك وكان قد أرسل الخبر إلى يزيد فقال في ذلك يزيد

جاء البريد بقرطاس يخب به	فأوجس القلب من قرطاسه فزعا
قلنا لك الويل ماذا في كتابكم	قال الخليفة أمسى مثبّتا وجعا
ثم انبعثنا إلى خوص مزعة	نرى الفجاج بها لانا تلى سرعا
فادت الأرض أو كادت نמיד بنا	كأن أغبر من أركانها انقطعا
من لم تزل نفسه توفي على شرف	توشك مقاليد تلك النفس أن تقعا
لما انتهينا وباب الدار منصفق	وصوت رملة ريع القلب فانصدعا
ثم ارعوى القلب شيئا بعد طيرته	والنفس تعلم أن قد أثبتت جزعا
أودى ابن هند وأودى المجد يتبعه	كأنا جميعا فاسانا قاطنين معاً
أغز أبلج يستنقى الغمام به	لو قارع الناس عن أحسابهم قرعا

ثم أقبل يزيد وقد دفن معاوية فأثى قبره فصلى عليه

المحاضرة الرابعة والثلاثون

يزيد الأول — كيفية انتخابه — مقتل الحسين — وقعة الحيرة
حصار مكة — الفتوح في عهد يزيد — بيته ووفاته

٢ — يزيد الأول

هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان وأمّه ميسمون بنت بحدل ولد سنة ٢٦ هـ وأبوه أمير الشام لعثمان بن عفان فترّبى في حجر الإمارة ولما شب في خلافة أبيه

كان يرشحه للإمارة فولاه الحج مرتين وولاه الصائفة وأرسله في الجيش الذي غزا القسطنطينية لأول مرة وكان مغرماً بالصيد وهذا مما أخذه عليه الناس إذ ذاك لأنهم لم يكونوا فارقوا البداوة العربية والجد الإسلامي بعد كيفية انتخابه

عهد إليه أبوه بالخلافة من بعده بعد أن استشار في ذلك وفود الأمصار فبايعه الناس ولم يتخاف من البيعة إلا نفر قليل من أهل المدينة وهم الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر : فلما توفي معاوية لم يكن ليزيد إلا ما يفتهم له فأرسل إلى الوليد بن عتبة بن أبي سفيان أمير المدينة يقول له (أما بعد نخذ حسيناً وعبد الله بن عمر وابن الزبير أخذاً ليس فيه رخصة حتى يبايعوا والسلام) فلما أناه نعى معاوية فظعن به وكبر عليه فأرسل إلى هؤلاء النفر فأما حسين لجأه فلما عرض عليه البيعة وأخبره بموت معاوية استرجع وترحم على معاوية وقال أما البيعة فإن مثلى لا يبايع سرا ولا يجترى بها منى سرا فإذا خرجت إلى الناس ودعوتهم إلى البيعة ودعوتنا معهم كان الأمر واحداً فقال له الوليد وكان يحب العافية انصرف فانصرف وأما ابن الزبير فترك المدينة وذهب إلى مكة وقال إني عائد بالبيت ولم يكن يصلى بصلاتهم ولا يفيض في الحج بإفاضتهم وكان يقف هو وأصحابه ناحية وخرج من المدينة بعده الحسين بن علي وأخذ معه بنيه وإخوته وبنى أخيه إلا محمد بن الحنفية فإنه أبى الخروج معه ونصحه فلم يقبل نصحه

أما ابن عمر فإنه قال إذا بايع الناس بايعت فتركوه وكانوا لا يتخوفونه ولما بايع الناس بايع هو وابن عباس

حادثة الحسين

جاء الحسين مكة فكان أهلها يختلفون إليه ويأتونه ومن بها من المعتمرين وأهل الآفاق وابن الزبير قد لازم جانب الكعبة فهو قائم يصلى عندهما عامة النهار ويطوف ويأتى الحسين فيمن يأتيه ولا يزال يشير عليه بالرأى وهو أثقل خلق الله على ابن الزبير لأن أهل الحجاز لا يبايعونه مادام الحسين بالبلد : لما بلغ أهل الكوفة موت معاوية وبيعة يزيد أرجفوا بيزيدوا اجتمعت الشيعة إلى منزل كبيرهم سليمان بن صرد الخزاعي واتفقوا أن يكتبوا إلى الحسين يستقدمونه

ليبايعوه فكتبوا اليه نحواً من ١٥٠ صحيفة ولما اجتمعت المكتب عنده كتب اليهم (أما بعد فقد فهمت كل الذى اقتضصتم وقد بعثت اليكم يا أخى وابن عمى وثقتى من أهل بيتى مسلم بن عقيل وأمرته أن يكتب إلى بحالك وأمركم ورأيكم فإن كتب إلى أنه قد اجتمع رأى مائتكم وذوى الحجى منكم على مثل ما قدمت به رسلكم أقدم اليكم وشيكا إن شاء الله فلعمرى ما إلا ما إلا العامل بالكتاب والقائم بالقسط والدائن بدين الحق والسلام) ثم دعا الحسين مسلم بن عقيل فسيره نحو الكوفة وأمره بتقوى الله وكتمان أمره واللفظ فإن رأى الناس مجتمعين عجل اليه بذلك فسار مسلم نحو الكوفة وأمرها النعمان بن بشير الأنصارى فأقبلت اليه الشيعة تختلف اليه . ولما بلغ ذلك النعمان صعد المنبر وقال أما بعد فلا تسارعوا إلى الفتنة والفرقة فإن فيهما تم لك الرجال وتسفك الدماء وتغصب الأموال وكان النعمان حلما ناسكيا يحب العافية ثم قال إني لأقاتل لإلّا من يقاتلني ولا أائب على من لا يائب على ولا أنه نائمكم ولا أتحرش بكم ولا أخذ بالقرف ولا الظنة ولا التهمة ولكنكم إن أبديتهم صفحتكم ونكتهم يبعثكم وخالفتم إمامكم فوالله الذى لا إله إلا هو لا ضربنكم بسيفي ماثبت قائمه يدي ولو لم يكن لى منكم ناصر ولا معين أما إني أرجو أن يكون من يعرف الحق منكم أكثر ممن يريده الباطل فقام اليه رجل من شيعة بنى أمية وقال له إنه لا يصاح ماترى إلا الغشم إن هذا الذى أنت عليه رأى المستضعفين فقال أكون من المستضعفين في طاعة الله أحب إلى من أن أكون من الأعزى في معصية الله ونزل . فكتب ذلك الرجل إلى يزيد يخبره بقدم مسلم بن عقيل ومبايعة الناس له ويقول إن كان لك بالكوفة حاجة فابعث اليها رجلا قريبا ينفذ أمرى ويعمل مثل عملك فى عدوك فإن النعمان رجل ضعيف أو يتضعف فعزل يزيد النعمان وولى على الكوفة عبيد الله بن زياد أمير البصرة فجعله والى المصرين وأمره بطلب مسلم بن عقيل وقتله أو نفيه فقام ابن زياد إلى الكوفة وخطب فى أهلها فقال (أما بعد فإن أمير المؤمنين ولانى مصركم وثغركم وفيتكم وأمرنى بإنصاف مظلومكم وإعطاء محرومكم وبالإحسان إلى سامعكم ومطيعكم وبالشدّة على مريبكم وعاصيكم وأنا متبع فيكم أمره ومنفذ فيكم عهده فأنا لمحسنتكم كالوالد البر وللطيعكم كالإخ الشقيق وسبى وسوطى على من ترك أمرى وخالف عهدى فليق امرؤ على نفسه) ثم نزل فأخذ العرفاء والناس أخذاً شديداً وقال اكتبوا لى

الغرباء ومن فيكم من طلبة أمير المؤمنين ومن فيكم من الحرورية وأهل الرب الذين دأبهم الخلاف والشقاق فمن كتبهم إلى برئ ومن لم يكتب لنا أحدا فليضمن لنا ما في عرافته أن لا يخالفنا فيهم بخالف ولا يبغي علينا منهم باغ فمن لم يفعل برئت منه الذمة وحلال لنا دمه وماله وأيما عريف وجد في عرافته من بغية أمير المؤمنين أحد لم يرفعه اليانصيب على باب داره ألقيت تلك العرافة من العطاء وسير إلى موضع بعان الزارة سمع مسلم بمقال ابن زياد فاستجار بهاني بن عروة المرادي فأجاره متكرهين وصارت الشيعة تختلف إليه هناك فلم ين زياد بمقره بدار هاني فاستقدم هاتا فقدم عليه ولما دنا منه قال عبيد الله

أريد حياته ويريد قتلي عذرك من خليلك من مراد

فقال هاني وماذا فقال يا هاني ما هذه الأمور التي تربص في دارك لأمير المؤمنين والمسلمين جئت بمسلم فأدخلته دارك وجمعت له السلاح والرجال وظننت أن ذلك يخفي لك وقد أراد هاني أن ينكر فلم يجد إلى الإنكار سبيلا فطلب منه ابن زياد أن يسلم إليه مسلما فامتنع خوف السبة والعار فأمر ابن زياد به ففُضِرَ وحبس به بالقصر . ولما علم بذلك مسلم نادى في أصحابه بشعارهم يا منصور وكان قد بايعه ثمانية عشر ألفاً وحوله في الدور أربعة آلاف فاجتمع إليه ناس كثير فعباهم وأقبل إلى القصر فأحاط به وامتلاء المسجد والسوق من الناس ولم يكن مع ابن زياد إلا ثلاثون رجلا من الشرط وعشرون رجلا من الأشراف وأهل بيته ومواليه وأقبل أشراف الناس يأتونه فدعا كثير بن شهاب الحارثي وأمره أن يخرج فيمن أطاعه من مذحج ويخذل الناس عن ابن عقيل ويخوفهم وأمر محمد بن الأشعث أن يخرج فيمن أطاعه من كندة فيرفع راية أمان لمن جاءه من الناس وأمر بمشل ذلك غيره من الأشراف وأبقى عنده بعضهم استئناساً بهم فخرج الذين أسروا بالخروج يخذلون الناس وأشرف الذين بالقصر على الناس فمنعوا أهل الطاعة وخوفوا أهل المعصية ولما رأى الناس ذلك شرعوا يتفرقون حتى لم يبق مع ابن عقيل في المسجد إلا ثلاثون رجلا خار في أمره أين ذهب واختفى فعلم ابن زياد بمكان اختفائه فأرسل إليه محمد بن الأشعث فجاء به فقال مسلم لابن الأشعث إني أراك تعجز عن أمانتي فهل تستطيع أن تبعث من عندك رسولا يخبر الحسين بحالي ويقول له عني ليرجع بأهل

بيته ولا يغره أهل الكوفة فإنهم أصحاب أبيه الذي كان فراقهم بالموت أو القتل ففعل ذلك ابن الأشعث ولما جرى بمسلم إلى ابن زياد قتله ثم قتل بعده هاني بن عروة المرادي أما أمر الحسين فإنه لما عزم على المسير إلى الكوفة جاءه عمرو بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقال له بلغني أنك تريد العراق وإني مشفق عليك أن تأتي بلداً فيه عماله وأمرأؤه ومعهم بيوت الأموال وإنما الناس عبيد الدرهم والدينار فلا آمن عليك أن يقا تلك من وعدك نصره ومن أنت أحب إليه ممن يقا تلك معه فجراه الحسين خيراً . وجاءه ابن عباس فقال له قد أرجف الناس أنك تريد العراق فخبرني ما أنت صانع . فقال قد أجمعت المسير في أحد يومى هذين فقال له ابن عباس أعينك بالله من ذلك خبرني رحمك الله أنسير إلى قوم قتلوا أميرهم وضبطوا بلادهم ونفوا عدوهم فإن كانوا فعلوا ذلك فسر إليهم وإن كانوا إنما دعوك إليهم وأميرهم عليهم قاهرهم وعماله تجبى بلادهم فإنما دعوك إلى الحرب ولا آمن عليك أن يغروك ويكذبوك ويخالفوك ويخذلوك ويستنفروا اليك فيكونوا أشد الناس عليك فقال الحسين فإني أستخير الله وأنظر ما يكون . ثم جاءه ابن عباس ثاني يوم فقال يا ابن عم إني أنصبر ولا أصبر إني أخوف عليك في هذا الوجه الهلاك والاستئصال إن أهل العراق قوم غدر فلا تقربهم أقم بهذا البلد فإنك سيد أهل الحجاز فإن كان أهل العراق يريدونك كما زعموا فاكتب إليهم فلينفوا عاملهم وعدوهم ثم أقدم عليهم فإن أبيت إلا أن تخرج فسر إلى اليمن فإن بها حصونا وشعابا وهي أرض عربية طويلة ولا يليك بها شيعة وأنت عن الناس في عزلة فتكتب إلى الناس وترسل وتبث دعائك فإني أرجو أن يأتبك عند ذلك الذي تحب في عافية . فلم يسمع منه الحسين فقال له ابن عباس فإن كنت سائراً فلا تسر بنسائك وصبيتك فإني لخائف أن تقتل كما قتل عثمان ونساؤه وولده ينظرون إليه فلم يقد كلامه شيئاً . ثم سار بأهله وأولاده فقا بله بالطريق الفرزدق الشاعر فسأله عن خبر الناس فقال له قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية والقضاء ينزل من السماء والله يفعل ما يشاء . ثم جاءه كتاب من عبد الله بن جعفر يقسم عليه فيه بالله إلا ما أنصرف ومع كتابه كتاب من عمرو بن سعيد أمير المدينة فيه الأمان له ويسأله الرجوع فأبى وتم على وجهه فقا بله عبد الله بن مطيع بولما علم بوجهه قال له أذكرك الله يا ابن رسول الله وحرمة الإسلام أن تنتهك أنشدك الله

في حرمة العرب فوالله لئن طلبت ماني أيدى بنى أمية ليقنتلك ولئن قتلوك لايهابون
بعدمك أحداً والله إنها لحرمة الإسلام وحرمة قريش وحرمة العرب فلا تفعل ولا تأت
الكوفة ولا تعرض نفسك لبنى أمية فأبى إلا أن يمضى

ولما كان بالثعلبية جاءه مقتل مسلم بن عقيل فقال له بعض أصحابه نشدك الله
إلا ما رجعت من مكانك فإنه ليس لك بالكوفة ناصرو ولا شيعه بل تخوف أن يكونوا عليك
فوثب بنو عقيل وقالوا والله لا نبرح حتى ندرك نأراً ونذوق كذا ذاق مسلم فسار حتى نزل بطن
العقبة وهناك لقيه رجل من العرب فقال أنشدك الله إلا ما انصرفت فوالله ما تقدم إلا على الاستن
وحد السيوف إن هؤلاء الذين بعثوا إليك لو كانوا كفواً لقتلوا وطئوا لك الأشياء
فقدمت عليهم لكان ذلك رأياً فأتنا على هذه الحال التي تذكر فلا أرى أن تفعل فأبى أن يرجع
ولما ترك شراف قابله خيل عدتها ألف فارس مع الحر بن يزيد التميمي فقال لهم الحسين أيها
الناس إنها مودة إلى الله وإيكم إلى لم آتكم حتى أتتني كتبكم ورسلكم أن أقدم علينا فليس لنا
إمام لعل الله أن يجعلنا بك على الهدى فقد جئتكم فان تعطوني ما أطمئن إليه من عهودكم أقدم
مصركم وإن لم تفعلوا كستم لمقدمي كارهين انصرفت منكم إلى المكان الذي أقبلنا منه فلم يجيبوه
بشيء في ذلك ثم قال له الحر إنا أمرنا إذا نحن لقيناك أن لا نفارقك حتى نقدمك الكوفة على
عبيد الله بن زياد فقال الحسين الموت أدنى إليك من ذلك ثم أمر أصحابه فركبوا لينصرفوا فمنعهم
الحر من ذلك فقال الحسين ثكتك أملك ما تريد فقال أما والله لو غيرك من العرب يقولها
ما تركت ذكر أمه بالشكل كائننا من كان وليسكني والله مالى إلى ذكر أمك من سبيل إلا بأحسن
ما يقدر عليه ثم صار الحر يراقبه حتى لا يتمكن من الانصراف إلى المدينة فسار الحسين
يتجه إلى الشمال حتى وصل نينوى وحينذاك قدم عليهم جيش سيده ابن زياد لقتال الحسين
يقدمه عمر بن سعد بن أبي وقاص فلما قدم أرسل الحسين رسولاً يسأله ما الذى جاء به فقال
الحسين كتب إلى أهل مصر كم هذا أن أقدم عليهم فلما أذكروا فاني أنصرف عنهم
فكتب عمر إلى ابن زياد بذلك فقال

الآن إذ عرضت مخالفنا به يرجو النجاة ولالة حين مناص

ثم كتب إلى ابن سعد يأمره أن يعرض على الحسين يعة يزيد فاذا قبل ذلك رأينا رأينا
وأن يمنعه هو ومن معه الماء : وكان الحسين يعرض عليهم أن يدعوه يرجع
إلى المكان الذى خرج منه وليس بصحيح أنه عرض عليهم أن يضع يده في يد يزيد

فلم يقبلوا منه تلك العودة وعرضوا عليه أن ينزل على حكم ابن زياد ومثل هذا الطلب لا يقبله الحسين مهما يكن من الأمر فلم يكن إلا القتال وفي عاشر المحرم سنة ٦١ أنشب القتال بين هاتين الفئتين جيش العراق الذي لم يكن فيه أحد من أهل الشام وهذه الفئة القليلة ومن معه وهم لا يزيدون عن ٨٠ رجلا ولم يكن إلا قليل وقت حتى قتل الحسين وسائر من معه وعدة من قتل اثنان وسبعون رجلا وقتل من أصحاب ابن سعد ٨٨ رجلا ثم أخذوا رأس الحسين وحملوها إلى ابن زياد ومعه بنات الحسين وإخوته ومعهم على بن الحسين صغير مريض فأمر ابن زياد بحمل الرأس ومعها النساء والصبيان إلى يزيد فلما بلغوا الشام وأخبر يزيد بالخبر دمعت عيناه وقال كنت أرى من طاعتكم بدون قتل الحسين لعن الله ابن سمية أما والله لو أني صاحبه لعفوت عنه ثم قال لمن عنده أندرون من أين أتى هذا قال أبو خنيس من أبيه وأمى خنيس من أمه وجدى رسول الله خير من جده وأنا خير منه وأحق بهذا الأمر فأما قوله أبوه خير من أبي فقد تحتاج أبي وأبوه إلى الله وعلم الناس أيهما حكم له وأما قوله أمه خير من أمى فلعمري فاطمة بنت رسول الله خير من أمى وأما قوله جده خير من جدى فلعمري ما أحديؤ من بالله واليوم الآخر يرى لرسول الله فينا عدلا ولاندا ولكنته إنما أتى من قبل فقهه ولم يقرأ (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء) ثم أمر بالنساء فأدخلن دور يزيد فلم تبق امرأة من آل يزيد إلا اتتهن وأقن المأتم وسألن عما أخذ منهن فأضعفه لهن ثم قرب إليه على بن الحسين وجهزهن بعد ذلك إلى المدينة وقال لعل يابني كاتني بكل حاجة تكون لك

بذلك الشكل المحزن انتهت هذه الحادثة التي أثارها عدم الاناة والتبصر في العواقب فإن الحسين بن علي رمى بقول مشيريه جميعا عرض الحائط وظن بأهل العراق خيرا وأهم أصحاب أبيه فقد كان أبوه خيرا منه وأكثر عند الناس وجاهة وكانت له بيعة في الاعناق ومع كل ذلك لم ينفعوه حتى تمنى في آخر حياته الخلاص منهم . أما الحسين فلم تكن له بيعة وكان في العراق عماله وأمرأؤه فاغتر ببعض كتب كتبها دعاة الفتن ومحبو الشر لحمل أهله وأولاده وسار إلى قوم ليس لهم عهد وانظروا كيف تألف الجيش الذي حاربه هل كان لإلّا من أهل العراق وحدهم الذين يرفعون عقيرتهم بأنهم شيعة هلى بن أبي طالب وعلى الجملة فإن الحسين أخطأ خطأ عظيما في خروجه هذا الذى

جر على الامة وبال الفرقة والاختلاف وزعزع عماد ألفتها إلى يومنا هذا وقد أكثر الناس من الكتابة في هذه الحادثة لا يريدون بذلك إلا أن تشتعل النيران في القلوب فيشتد تباعدها : غاية ما في الأمر أن الرجل طلب أمراً لم يتهيأ له ولم يعدله عدته فحبل بينه وبين ما يشتهي وقتل دونه وقبل ذلك قتل أبوه فلم يجد من أقلام الكتّابين ومن يبشع أمر قتله ويزيد به نار العداوة تأجيحاً وقد ذهب الجميع إلى ربهيم يحاسبهم على ما فعلوا والتاريخ يأخذ من ذلك عبرة وهي أنه لا ينبغي لمن يريد عظام الأمور أن يسير إليها بغير عدتها الطبيعية فلا يرفع سيفه إلا إذا كان معه من القوة ما يكفل له النجاح أو يقرب من ذلك كما أنه لا بد أن تكون هناك أسباب حقيقية لمصلحة الامة بأن يكون هناك جور ظاهر لا يحتمل وعسف شديد ينوء الناس بحمله أما الحسين فإنه خالف على يزيد وقد بايعه الناس ولم يظهر منه ذلك الجور ولا العسف عند إظهار هذا الخلاف

وقعة الحرة

لم تقف مصائب المسلمين عند قتل الحسين ومن معه بل حدثت حادثة هي في نظرنا أدهى وأشنع وهي انتهاك حرمة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ومهبط الوحي الإلهي وهي التي حرّمها عليه السلام كما حرّم إبراهيم مكة فصارت هاتان المدينتان مقدستين لا يحل فيهما القتال فانتهاك حرمة أحدهما من الشرور العظيمة والمصائب الكبرى فكيف بانتهاك حرمتها معاً في سنة واحدة

أما حادثة المدينة فإنه في عهد إمارة عثمان بن محمد أبي سفيان عليها أوفد إلى يزيد بدمشق وفدًا من أشراف أهل المدينة فيهم عبدالله بن حنظلة الأنصاري وعبدالله بن أبي عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي والمنذر بن الزبير وغيرهم ولما قدموا على يزيد أكرهمهم وأحسن إليهم وأعظم جوائزهم فأعطى عبدالله بن حنظلة وكان شريفاً فاضلاً عابداً سيداً مائة ألف درهم وكان معه ثمانية بنين فأعطى كل ولد عشرة آلاف وأعطى المنذر بن الزبير مائة ألف فلما قدموا إلى المدينة أقاموا في أهلها فأظهروا شتم يزيد وعيبه وأعلنوا أنهم خلعوه فتابعهم الناس وولوا أمرهم عبدالله بن حنظلة ولما علم بذلك يزيد أرسل النعمان بن بشير الأنصاري إلى المدينة لينصح قومه فجاءهم وأمرهم بلزومهم الطاعة وخوفهم الفتنة وقال لهم إنكم لا طاقة لكم بأهل

الشام فلم تجد نصيحته نفعا فعاد عنهم وحينذاك قام هؤلاء الثائرون وحصروا من في المدينة من بنى أمية في دار مروان فكتبوا إلى يزيد يستغيثون به فلما جاءه كتابهم قال متمثلا

لقد بدلوا الحكم الذي في بحيتي فبدلت قومي غلظة بليان

وحيثذاك جهز جيشاً أمر عليه مسلم بن عقبة المزني وكان عدة من تجهز معه اثنا عشر الفا وقال له يزيد ادع القوم ثلاثا فإن أجابوك وإلا فقاتلهم فإن ظهرت عليهم فأبجها ثلاثا فكل ما فيها من مال أو دابة أو سلاح أو طعام فهو للجنود فإذا مضت الثلاث فأكف عن الناس وانظر على بن الحسين فأكف عنه واستوص به خيرا فإنه لم يدخل مع الناس وإنه قد أتاني كتابه . سار مسلم بالجيش فلما بلغ أهل المدينة الخبر شددوا في حصار بنى أمية ولم يفكروا عنهم الحصار إلا بعد أن عاهدوهم أن لا يغيروهم غائلة ولا يدلوا لهم على عورة ولا يظاهروا عليهم وبذلك جعلوهم يخرجون من المدينة فخرجوا وقابلوا مسلما بوادي القرى فدعا بعمرو بن عثمان وقال له ما وراك فقال لا أستطيع فقد أخذت علينا العهود والمواثيق أن لا ندل على عورة ولا نظاهر عدوا فأنهره وقال والله لولا أنك ابن عثمان لضربت عنقك ثم دخل عليه عبد الملك بن مروان فقال هات ما عندك فقال نعم أرى أن تسير بمن معك فاذا انتهيت إلى ذي نخله نزلت فاستظل الناس في ظله وأكلوا من تمره فاذا أصبحت من الغد مضيت وتركت المدينة ذات اليسار ثم درت بها حتى تأتيتهم من قبل الحرة مشرقا ثم تسبق القوم فاذا استقبلتهم وقد أشرقت عليهم الشمس طلعت بين أكتاف أصحابك فلا تؤذيهم ويصيبهم إذا هاءوا يرون من اتلاق بيضكم وأسنة رماحكم وسيوفكم ودروعكم ما لا ترونه أنتم ماداموا مغربين ثم قاتلهم واستعن بالله عليهم . ثم دخل عليه مروان فقال إيه فقال مروان أليس قد دخل عليك عبد الملك قال بلى وأى رجل عبد الملك فلما كلمت من رجال قريش رجلا شبيها به قال مروان إذا لقيت عبد الملك فقد لقيتني

ثم سار مسلم حسب وصية عبد الملك فلما ورد المدينة دعا أهلها وقال إن أمير المؤمنين يزعم أنكم الأصل وإنى أكره إرافة دمائكم وإنى أوجب لكم ثلاثا فمن ارعوى وراجع الحق قبلنا منه وانصرف عنكم وسرت إلى هذا المحل الذي بمكة وإن أبيتم كنا قد أعذرنا اليكم فلم يبالوا وحاربوا وكان القتال بين الفريقين شديدا جدوا ولكن

انتهى بهزيمة أهل المدينة بعد أن قتلت ساداتهم وأباح مسلم المدينة ثلاثا يقتلون الناس ويأخذون المانع والأموال وبعد ذلك دعا مسلم الناس للبيعة ليزيد على أنهم خول له يحكم في دماهم وأموالهم وأهلهم فمن امتنع عن ذلك قتله ثم أتى بعلي بن الحسين فأكرمه لوصية يزيد ولم يلزمه بالبيعة وكانت هذه الواقعة لليلتين بقيتا من ذى الحجة سنة ٦٣ وإن الإنسان ليعجب من هذا التهور الغريب والمظهر الذى ظهر به أهل المدينة في قيامهم وحدهم بخلع خليفة في إمكانه أن يجرده عليهم من الجيوش مالا يمكنهم أن يقفوا في وجهه ولا يدري ما الذى كانوا يريدونه بعد خلع يزيد أيتكونون مستقلين عن بقية الأمصار الإسلامية لهم خليفة منهم يلى أمرهم أم حمل بقية الأمة على الدخول في أمرهم وكيف يكون هذا وهم منقطعون عن بقية الأمصار ولم يكن معهم في هذا الأمر أحد من الجنود الإسلامية . إنهم فتقوا فتقوا ارتكبوا جرما فعلهم جزءا عظيم من تبعة انتهك حرمة المدينة وكان من اللازم على يزيد وأمير الجيش أن لا يسرف في معاملتهم بهذه المعاملة فإنه كان من الممكن أن يأخذهم بالحصار فإن المدينة لا تحتل الحصار كثيرا لأنه ليس فيها ما يؤمن أهلها وماؤها يجيء من الخارج فلو قطعوه عنهم ما استمروا يومين كاملين وربما يقال إن أهل المدينة تعجلوا بحرب أهل الشام لأنه كان لهم خندق تركوه وراء ظهورهم وخرجوا محاربين . بعد الانتصار لم يكن هناك معنى لإباحة ذلك الحرم ثلاثا احتراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا وإننا نعوذ بالله من الرسوم التى إذا حاجت لا تنظر في عاقبة ولا تفكر في مستقبل

حصار مكة

وثالثة الحوادث التى معظم تبعها على عبدالله بن الزبير حصار مكة فإن مسلمة لما انتهى من أمر المدينة سار قاصدا مكة لحرب ابن الزبير واستخلف على مكه روح بن زباب الجذامى وقد أدركت المنية مسلما بالشمال فاستخلف على الجند الحصين بن نهير كما أمر يزيد فسار بالجند إلى مكة فقدمها لأربع بقين من المحرم سنة ٦٤ وقد بايع أهلها وأهل الحجاز لعبد الله بن الزبير وقدم عليه نجدة بن عامر الحننى الخارجى لمنع البيت : فخرج ابن الزبير بمقاء أهل الشام خاربهم حربا بانكشف فيها أصحابه فسار راجعا إلى مكة فأقاموا عليه يقاتلون بقية المحزم وصفر كله حتى إذا مضت ثلاثة أيام من ربيع الأول رموا البلد بالمنجنيق ولم يزل الحصار حتى بلغهم نعى يزيد بن معاوية فوق القتال : هذه ثلاث

كبرى داخلية حصلت في أيام يزيد جعلت اسمه عند عامة المسلمين مكروها حتى استحلت بعضهم لعنه ونحن بعد أن بسطنا أمامكم هذه الحوادث وآثارها لا نرى من العدل أن يتحمل يزيد كل تبعته بل إن الذي يتحملة جزء صغير منها لأنه خليفة بايعه معظم المسلمين وخالف عليه قليل منهم فليس من المعقول أن يتركهم وما يشتهون لتفريق الكلمة وليس من السهل أن ينزل لهم عمالة فلهذه فهو فيما نرى مجبور على فعل ما فعل وإنما الذي عليه تلك الشدة التي أجزتها جنوده بعد أن تم لها النصر

الفتوح في عهد يزيد

استعمل يزيد عقبة بن نافع على إفريقية كما وعده معاوية بذلك فسار إليها ولما وصل إلى القيروان قبض على أبي المهاجر وأرقه في الحديد وترك بالقيروان جنداً مع الذراري والأموال ثم سار في عسكر عظيم حتى دخل مدينة باغايه وقد اجتمع بها كثير من الروم فقاتلوه قتالاً شديداً وانهمز مواضعه ودخل المنزموون المدينة لخاصرة رم عقبة ثم كره المقام عليهم فسار إلى بلاد الراب وهي بلاد واسعة فيها عدة مدن وقرى كثيرة فقصده مدينتها العظمى واسمها أربة فامتنع من بها من الروم فقاتلتهم الجنود الإسلامية حتى هزمهم ثم رحل إلى تاهرت : فلما بلغ الروم خبره استعانوا بالبربر فأجابوهم ونصروهم فاجتمعوا في جمع كثير واشتد الأمر على المسلمين لكثرة العدو ولكن العقابة كانت لهم فانهزمت الروم والبربر وغنم المسلمون أموالهم وسلاحهم ثم سار حتى نزل على طنجة فلقبه بطريق رومي اسمه يليان فأهدى له هدية حسنة ونزل على حكمه ثم سار نحو السوس الأدنى وهو مغرب طنجة فلقبه البربر في جموع كثيرة فقاتلهم وهزمهم هزيمة منكراً ثم سار نحو السوس الأقصى وقد اجتمع له جمع عظيم من البربر فقاتلهم وهزمهم وسار بعد ذلك حتى بلغ بحر الظلمات فقال يارب لولا هذا البحر لمضيت في البلاد مجاهداً في سبيلك ثم عاد ففر الروم والبربر من طريقه خوفاً منه ولما وصل إلى مدينة طبة وبينها وبين القيروان ثمانية أيام أمر أصحابه أن يتقدموا فوافوا جافوا ثقة منه بما نال من العدو وأنه لم يبق أحد يخشاه وسار إلى تهودا لينظر إليها في نفر يسير فلما رآه الروم في قلة طمعوها فيه فأغلقوا باب الحصن وشتموه وقاتلوه وهو يدعهم إلى الإسلام فلم يقبلوا منه وكان في الجيش كبير من البربر اسمه كسيلة قد أسلم في أيام أبي المهاجر فلما جاء عقبة وأساء إلى أبي المهاجر استخف بكسيلة وصار يحقره فقال له أبو المهاجر أوثق الرجل فإني أخاف عليك منه فتهاون به عقبة فلما رأى الروم قلة من مع

عقبة راسلوا كسيلة في أن ينضم إليهم فقبل وجمع أهله وبني عمه وقصد عقبة فقال له أبو المهاجر عاجله قبل أن يقوى جمعه فزحف عقبة إلى كسيلة ففتحى هذا عن طريقه ليكثر جمعه ولما كثرت مع الروم فهاجموا المسلمين وقتلواهم فقتل المسلمون جميعهم لم يفلت منهم أحد وقتل عقبة وأبو المهاجر وكان في القيروان قيس بن زهير البلوى خليفة عليها فأراد القتال فلم يطمعه الجيش فاضطر إلى مبارحة القيروان والمسير إلى برقة والمقام بها أما كسيلة فإنه جاء القيروان وامتلكها وآمن من فيها من أصحاب الانفال والذرارى من المسلمين واستولى على إفريقية وسنين ما كان من أمره بعد

وفاة يزيد

لأربع عشر خلت من شهر ربيع الأول سنة ٦٤ (١٠ نوفمبر سنة ٦٨٣) توفي يزيد بن معاوية بحوران من أرض الشام وسنة تسع وثلاثون سنة ومدة خلافته ثلاث سنوات وثمانية أشهر وأربعة عشر يوما

بيت يزيد

تزوج يزيد أم هاشم بنت عتبة بن ربيعة وكان له منها معاوية وخالد ويكنى أباهاشم وتزوج أم كلثوم بنت عبد الله بن عامر وكان له منها عبد الله وكان أرمى العرب وكان له من الأولاد عبد الله الأصغر وعمر وأبو بكر وعتبة وحرب وعبد الرحمن لأمهات أولاد شتى.

المحاضرة الخامسة والثلاثون

معاوية الثانى — عبدالله بن الزبير — حال الشام مروان الأول
عبد الملك — تغلبه على ابن الزبير وقتله — الحجاج بالعراق

معاوية الثانى — عبدالله بن الزبير

بعد موت يزيد كانت بيعتان أحدهما بالشام لمعاوية بن يزيد والثانية بمكة والحجاز
لعبدالله بن الزبير

فأما معاوية فكانت سنة إحدى وعشرين سنة اختاره أهل الشام للخلافة بعد
موت أبيه إلا أنه بعد قليل من خلافته نادى الصلاة جامعة فاجتمع الناس لحمدالله
وأثنى عليه ثم قال (أما بعد فأنى قد ضعفت عن أمركم فابتغيت لكم مثل عمر بن
الخطاب حين استخلفه أبو بكر فلم أجده فابتغيت ستة مثل ستة الشورى فلم أجدهم
فأتم أولى بأمركم فاخاروا له من أحببتم) ثم دخل منزله وتغيب حتى مات بعد ثلاثة
أشهر من خلافته

هكذا فعل ذلك الشاب الضعيف حينما رأى عصا المسلمين منشقة ولم ير من نفسه
القدرة على لم شعثها وإصلاح أمرها

أما ابن الزبير فإن يزيد مات وحصين بن نمير محاصره وقد اشتد الحصار عليه فجاءه
الخبر قبل أن يصل لرئيس الجند المحاصر فناداه علام تقاتلون وقد ذلك طاغيتكم فلم
يصدقوه ولما وصل الخبر الحصين بعث إلى ابن الزبير يريد محادثته فجاءه فكان فيما
قاله أنت أحق بهذا الأمر لم فلنبايعك ثم أخرج معنا إلى الشام فإن هذا الجند
الذين معى وجوه الشام وفرسانه فوالله لا يختلف عليك اثنان وتؤمن الناس وتهدر
هذه الدماء التى كانت بيننا وبينك وبين أهل الحرم فقال له أنا لأهدر الدماء والله
لا أَرْضَى أن أقتل بكل رجل منهم عشرة منكم وأخذ الحصين يكلمه سرا وهو يجهر
ويقول والله لا أفعل فقال له الحصين قد كنت أظن لك رأيا وأنا أكلبك سرا وتكلمنى
جهرأ وأدعوك إلى الخلافة وأنت لا تريد إلا القتل والهلكة ثم فارقه ورحل إلى

المدينة بالشام فوصلوها وقد برع معاوية بن يزيد

هذا حال الشام لا إمام فيه والحجاز فيه ابن الزبير . أما العراق فان هبدي الله بن زياد لما بلغه نمي يزيد نادى الصلاة جامعة فلما اجتمع الناس قال يا أهل البصرة إن مهاجرنا إليكم ودارنا فيكم ومولدى فيكم ولقد وليتكم وما يحصى ديوان مقاتلكم إلا سبعين ألفاً ولقد أحصى اليوم مائة ألف وما كان يحصى ديوان عمالكم إلا تسعين ألفاً ولقد أحصى اليوم مائة وأربعين ألفاً وما تركت لكم قاطبة من أخافه عليكم إلا وهو في سجنكم وإن يزيد قد توفى واختلف الناس بالشام وأنتم اليوم أكثر الناس عدداً وأعرضهم فناء وأغنى عن الناس وأوسعهم بلاداً فاخhtarوا لأنفسكم رجلاً ترضونه لدينكم وجماعتكم فأنا أول راضٍ من رضيتهم فان اجتمع أهل الشام على رجل ترضونه لدينكم وجماعتكم دخلتم فيه فيما دخل المسلمون وإن كرهتم ذلك كنتم على أحد يليكم حتى تقضى حاجتكم فما بكم إلى أحد من أهل البلدان حاجة ولا يستغنى الناس عنكم : فقالوا له قد سمعنا مقاتلك ومانعنا أحداً أقوى عليها منك فاهل فلنبايعك فأبى عليهم ذلك ثلاثاً ثم بسط يده فبايعوه ثم انصرفوا عنه يمسحون أيديهم بالحيطان ويقولون أياظن ابن مرجانة أنا تنقاد له في الجماعة والفرقة ثم أرسل إلى أهل الكوفة من يطلب بيعتهم له فأبوا عليه : ولما علم أهل البصرة بإياهم أظهروا النفرة منه وخلعوه ودعا بعضهم إلى بيعة ابن الزبير فأجاب به إلى ذلك أكثرهم وضعف أمر ابن زياد وخاف أهل البصرة على نفسه فاستجار بالحرث بن قيس الأزدي ثم بمسعود ابن عمرو سيد الأزدي فأجراه حتى هرب إلى الشام : واختار أهل البصرة والبايعهم هبدي الله بن الحرث بن نوفل الملقب ببيبة فبايعوه وأقبلوا به إلى دار الإمارة وذلك أول جمادى الآخرة سنة ٦٤ . وكذلك اختار أهل الكوفة لهم أمير وكتب أهل المصريين إلى ابن الزبير بالبيعة فأرسل لهم العمال من عنده : وكذلك دخل في بيعة ابن الزبير أهل مصر ولم يبق إلا الشام

حال الشام

كان رأس بني أمية بالشام مروان بن الحسك : وكان أمير دمشق الضحاك بن قيس وكان هواه في ابن الزبير يدعوله وأمير حصص العمان بن بشير وأمير قنسرين زفر بن الحارث الكلبي وهوام كلهم في ابن الزبير يدعون له وكان أمير فلسطين

حسان بن مالك الكلبي وهواه في بني أمية وقد بايعه على الدعوة لهم أهل الأردن على شرط أن يمنحهم هذين الغلامين عبد الله وغالداً ابني يزيد لأنهم قالوا إنا نكره أن يأتينا الناس بشيخ وأنهم بغلام فكتب حسان إلى الضحاك بن قيس كتاباً يعظم فيه حق بني أمية وحسن بلاغهم عنده ويذم ابن الزبير وأنه خلع خليفتين وأمره أن يقرأ كتابه على الناس وكتب كتاباً آخر سلّمه لرسوله وقال له إن قرأ الضحاك كتابي على الناس ولا أقمهم وأقرأهم عليهم فلما ورد كتابه على الضحاك لم يقرأه على الناس فقام رسول حسان وقرأ عليهم الكتاب فقال الوليد بن عتبة بن أبي سفيان صدق حسان وقام غيره فقالوا مثل مقاله فأمر بهم حسان فحبسوا ولكن عشارهم أخرجهم من الحبس وكان الذين في دمشق فريقين فقيس تدعو إلى ابن الزبير وكتب تدعو إلى بني أمية

خرج الضحاك بمجموعه فنزل مرج راهط ودمشق بيده واجتمع بنو أمية وحسان بالجالية فتشاوروا فيمن يلي أمر المسلمين واتفق رأيهم أخيراً على تولية مروان بن الحكم فبايعوه ثلاث خلون من ذي القعدة سنة ٦٤

ولما تمت بيعته سار بالناس من الجالية إلى مرج راهط وبه الضحاك بن قيس ومن على رأيه واجتمع على مروان كلب وغسان والسكاسك والسكون وكانت بين الفريقين مواقع هائلة عشرين ليلة في مرج راهط وكانت الغلبة أخيراً لمروان فقتل الضحاك وقتل من قيس مقتلة عظيمة لم يقتل مثلها في موطن قط وكانت الواقعة في المحرم سنة ٦٥ : ولما بلغ خبر الهزيمة النعمان بن بشير خرج من حمص هارباً فبعه جماعة من أهلها فقتلوه : ولما بلغت الهزيمة زفر بن الحارث بقنسرين هرب فلحق بقرقيسيا وغلب عليها وتحصن بها واجتمعت إليه قيس وقد صحبه في هزيمته شابان من بني سليم فجاءت خيل مروان بطلبه فقال الشابان لزفر أنج بنفسك فإننا نحن نقتل فضي وتركهما مقتلاً وقال زفر في ذلك

أربنى سلاحي لا أبالك إني * أرى الحرب لا تزداد إلا تماديا
أثاني عن مروان بالغيب أنه * مقيد دمي أو قاطع من لسانيا
في العيس منجاة وفي الأرض هرب * إذا نحن رفنا لهنّ المثنيا
فلا تحسبوني إن تعيت غافلا * ولا تفرحوا إن جئتم بلقائيا
فقد يذب المرعى على دمن الثرى * وتبقى حزازات النفوس كما هيا

أُتْذِيبَ كَلْبٌ لَمْ تَلْهَا رَمَاحُنَا * وَتَتْرَكَ قَتْلِي رَاهِطٌ هِيَ مَا هِيَ
لِعَمْرِي لَقَدْ أَبْقَتْ وَقِيعَةً رَاهِطٌ * لِحَسَانِ صَدَمًا يَبْتِنَا مَتَانِيَا
أَبْعَدَ ابْنِ عَمْرٍو وَابْنَ مَعْنٍ تَابَعَا * وَمَقْتَلُ هِمَامٍ أَمْنِي الْأَمَانِيَا
فَلَمْ تَرِ مَنِي نُبُوءَةٍ قَبْلَ هَذِهِ * فِرَارِي وَتَرْكِي صَاحِبِي وَرَائِيَا
عَشِيَّةَ أَعْدُو بِالْقِرَانِ فَلَا أَرَى * مِنَ النَّاسِ إِلَّا مِنْ عَلِيٍّ وَلَا لِيَا
أَيْذِيبُ يَوْمَ وَاحِدٍ إِنْ أَسَاتَه * بِصَالِحِ أَيَّامِي وَحَسَنِ بِلَائِيَا
فَلَا صُلَحَ حَتَّى تَحْطَ الْحَيْلُ بِالْقَنَا * وَتَتَّارُ مِنْ نِسْوَانِ كَلْبٍ نَسَائِيَا
أَلَا لَيْتَ شَعْرِي هَلْ تَصِيْبَنَّ فَارِقِي * تَنُوحَا وَحِيَّ طَيْبِي مِنْ شَفَائِيَا

ولما تم الأمر لمروان بالشام سار إلى مصر فافتتحها وباعه أهلها ثم عاد إلى دمشق فأقام بها

لم تطل مدة مروان في سلطانه فإنه توفي في رمضان سنة ٦٥ وكان قد عهد بالخلافة لابنيه عبد الملك ثم عبد العزيز

ترجمة مروان

هو مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية وأمه آمنة بنت علقمة بن صفوان الكنانى ولد في السنة الثانية من الهجرة وأسلم أبوه الحكم يوم الفتح فنشأ مروان مسلماً وكان في عهد عثمان بن عفان كاتباً له ومديراً وولى معاوية المدينة جملة مرات ولما مات يزيد أوشك أن يذهب إلى ابن الزبير فيبايعه لولا عبد الله بن زياد فإنه أشار عليه أن يطلب الخلافة لنفسه لأنه شيخ بنى أمية، فاستشرف لها ووجد من ينصره على ذلك وتم له الأمر بعد وقعة مرج راهط وكان أمره في الشام ومصر لم يتجاوزهما حتى مات وولى أمر الأمة من بعده ابنه

٥ - عبد الملك

هو عبد الملك بن مروان بن الحكم ولد سنة ٢٦ هـ بالمدينة وأمه عائشة بنت معاوية ابن الوليد بن المغيرة بن أبي العاص بن أمية ولما شب كان عاقلاً حازماً أديباً لبيباً وكان معدوداً من فقهاء المدينة يقرن بسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وقال الشعبي

ماذا كرت أحداً إلا وجدت لى الفضل عليه لإعبد الملك فإنى ماذا كرتة حديثاً إلا زادنى فيه ولا شعراً إلا زادنى فيه

ولى الخلافة بعد أبيه بعهد منه وكانت الحال فى البلاد الإسلامية على غاية الاضطراب فإن الحجاز به عبيد الله بن الزبير وقد بايعه أهله وبلاد العراق أهلها ثلاث فرق زبيرية قد بايعوا ابن الزبير ودخلوا فى طاعته وشيعة تدعو إلى آل البيت وخوارج وهم من عرقهم حديثهم قبل فتاى الأمر بقلب ثابت وعزيمة صادقة حتى دان الناس له واجتمعت الكلمة عليه

كان مروان قبل وفاته قد جهز جيشاً يقوده عبد الله بن زياد إلى الجزيرة ومحاربة زفر بن الحارث بقرقيسيا واستعمله على كل مايفتحه فإذا فرغ من الجزيرة توجهه إلى العراق وأخذه من ابن الزبير فلما كان بالجزيرة بلغه موت مروان وأتاه كتاب عبد الملك يستعمله على مااستعمله عليه أبوه ويحثه على المسير إلى العراق فسار حتى إذا كان بعين الوردة قابلته جنود مقبلة من العراق لم يبعثهم أمير ولكنهم خرجوا للبطالة بدم الحسين وسمروا أنفسهم التوايين وهم جماعة من الشيعة ندموا على خذلانهم الحسين بن على ولم يروا أنهم يخرجون من هذا الذنب إلا إذا قاموا للبطالة بثأره وقتلوا قتله وكان رئيسهم كبير الشيعة بالكوفة سليمان بن صرد الخزاعى فسا زالوا يجمعون آله الحرب ويدعون الناس سراً إلى ما عزموا عليه حتى تم لهم ما أرادوا سنة ٦٥ فخرجوا حتى إذا كانوا بعين الوردة قابلتهم جنود الشام فكان بين الفريقين موقعة عظيمة قتل فيها سليمان بن صرد رئيس الشيعة ومعظم من معه ونجا قليل منهم وكانوا نحواً من ستة آلاف ولما بلغ عبد الملك قتل سليمان قام خطيباً فى أهل الشام فقال إن الله قد أهلك من رموس أهل العراق ملقح فتنة ورأس ضلالة سليمان بن صرد ألا وإن السيوف قد تركت رأس المسيب خذاريق وقد قتل الله منهم رأسين عظيمين ضالين مضلين عبد الله بن سعد الأزدي وعبد الله بن وال البكرى ولم يبق بعدهم من عنده امتناع

بعد مقتل هؤلاء ثار بالكوفة رجل الفتنة الكبير المختار بن أبى عبيد الثقفى وكان وثوبه بها رابع عشر ربيع الأول سنة ٦٦ فأخرج منها عامل ابن الزبير وهو عبد الله ابن مطيع وكان وثوبه باسم محمد بن الحنفية زاعماً أنه هو الذى أرسله للأخذ بثار

الحسين ولقبه بالإمام المهدي وكان هذا التلقب أول ظهور كلمة المهدي في عالم الوجود وكان يود أن يتبعه على رايه إبراهيم بن الأشتر لقوة بطشه وسمو شرفه فأرسل إليه المختار من يعرض عليه ذلك فقبل على شرط أن يكون هو ولي الأمر فقالوا له إن المختار قد جاء من قبل المهدي وهو المأمور بالقتال وقد أمرنا بطاھته فسكت ولما كان بعد ثلاث توجه إليه المختار بكتاب مفتعل من ابن الحنفية إلى ابن الأشتر يسأله فيه أن يكون مع المختار وعنوان الكتاب (هذا كتاب من محمد المهدي إلى إبراهيم ابن مالك الأشتر) فقال إبراهيم قد كتبت إلى ابن الحنفية قبل اليوم وكتب إلى فلم يكتب إلا باسمه واسم أبيه قال المختار ذاك زمان وهذا زمان قال ابن الأشتر فنعلم أن هذا كتابه فشهد جماعة من مع المختار أنه كتابه فتأخر إبراهيم عن صدر الفراش وأجلس المختار عليه وبايعه وانفقوا على الوثوب في التاريخ الذي بيناه . ولما حان الموعد وثبوا وغلبوا على الكوفة وكانوا ينادون بالنارات الحسين وكانت بيعة أهل الكوفة على كتاب الله وسنة رسوله والطلب بدماء أهل البيت وقاتل المحلين والدفع عن الضعفاء وقاتل من قاتلنا وسلم من سلمنا ثم بعث العمال على أمصار الكوفة وكان من أهم الأمور لديه انتخاب جيش يوجهه إلى قتال ابن زياد الذي أرسله عبد الملك لافتتاح العراق وقبل ذلك تتبع قتلة الحسين بالكوفة فقتلهم قتلًا ذريعًا ومنهم عمر ابن سعد وغيره ممن كان في ذلك البعث ثم دخلت في بيعته البصرة وكان عمل المختار سبيلًا لتغيير ابن الزبير على محمد بن الحنفية ومن معه من أهل بيته فدعاهم ليبايعوه فأبوا عليه فحبسهم فأرسل إليهم المختار من خلصهم من سجنه ثم خرج إلى الشام نحو عبد الملك ولما وصل أيلة بدا له فعدا إلى مكة ونزل شعب أبي طالب فأمره ابن الزبير بالرحيل فذهب إلى الطائف وأقام بها

ثم إن المختار تخير الجند لمحاربة ابن زياد وجعل قائدهم إبراهيم بن الأشتر فسار حتى التقى بجنود الشام على نهر الخازر فكان بين الفريقين موقعة هائلة انتصر فيها ابن الأشتر وقتل عبيد الله بن زياد بعد أن ذهب من جند الشام عدد وافر قتلًا وغرقًا في نهر الخازر ولما انتهت الموقعة أرسل ابن الأشتر العمال إلى البلاد الجزرية بعد أن تم الأمر للمختار ولى ابن الزبير أخاه مصعبا على البصرة فجاءها وصعد منبرها وقال للناس بعد أن حمد الله وأثنى عليه (طسم تلك آيات الكتاب المبين تلتوا

عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين) وأشار نحو الشام - (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض) - وأشار نحو الحجاز - (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) وأشار نحو الكوفة - وقال يا أهل البصرة بلغني أنكم تاقبون أمراءكم وقد لقيت نفسي بالجزار

وجاءه وهو بالبصرة أشرف من أهل الكوفة وهم الذين ليسوا راضين عن المختار وطلبوا منه أن يسير لتخليص الكوفة منه فجند مصعب جنداً عظيماً قاده بنفسه ومعه أشرف المصريين وسار نحو الكوفة فبلغ خبره المختار فأتدب له جنداً قاتلاً مصعباً عند المذار وكان النصر لمصعب فانزعم جند الكوفة فسار مصعب يتبعهم حتى وصل الكوفة وقاتل بها أصحاب المختار حتى قهرهم وخرج المختار من القصر مستقلاً فقتل وقتل جميع من كانوا معه بالقصر صبراً ومن غريب ما وقع أنهم قتلوا امرأة المختار عمرة بنت النعمان بن بشير فقال في ذلك عمر بن أبي ربيعة

إن من أعجب العجائب عدى قتل بيضاء حرة عطبول
قتلت هكذا على غير جرم إن لله درها من قتيل
كتب القتل والقتال علينا وعلى الغايات جدر الذبول

وبذلك عاد أمر العراق لابن الزبير وكان الأمر بالشام ومصر لعبد الملك بن مروان فأراد أن يجمع كلمة الناس عليه فتجهز لقصد العراق ولما أراد الخروج ودع زوجته عاتكة بنت يزيد بن معاوية فبكت فقال قاتل الله كثير عزه لكانه يشدنا حيث يقول
إذ ما أراد الغزو لم يثن هممه حصان عليها عقد دز يزينها
نهته فلما لم تر النهى عاقه بكى وبكى مما عناها قطينها

ثم سار عبد الملك إلى العراق فبلغ خبره مصعباً فتجهز له وجعل على مقدمته إبراهيم بن الأشتر فتقابل الجيشان بمسكن وكان كثير من أهل العراق الذين كانوا عبد الملك وكاتبهم فكانت نياتهم فاسدة فلما حصلت الموقعة انهزم أهل العراق وبقي مصعب مع قليل من المخلصين له فأنشد

وإن الألى بالطف من آل هاشم نأسوا فسنوا للكرام التأسيا

وما زال يقاتل حتى قتل ودخل عبد الملك الكوفة فوعد المحسن وتوعد المسيء
وولى على المصريين عمالا من قبله قال بعض الشعراء في مقتل مصعب

حى أنفه أن يقبل الضيم مصعب فأت كريما لم تدم خلائقه
ولو شاء أعطى الضيم من رام مضمه فعاش ملوما في الرجال طرائقه
ولكن مضى والبرق يبرق خاله يشاوره مرأ ومرأ يعانقه
فولى كريما لم تله مذمة ولم يك وغدا تطيه نمارقه

بذلك لم يبق خارجا عن سلطان عبد الملك إلا الحجاز فوجه وهو بالكوفة جنذا
إلى مكة يقوده الحجاج بن يوسف الثقفي لقتال عبد الله بن الزبير فسار إليه في جمادى
الأولى سنة ٧٢ فلما وصل مكة حصر ابن الزبير بها ورمها بالمجانيق ولم يزل الأمر
على ذلك حتى اشتدت الحال على أهل مكة من الحصار فنفر قوا عن ابن الزبير وخرجوا
بالأمان إلى الحجاج وكان ممن فارقه أبناء حمزة وحبيب ولما رأى ابن الزبير أنه لم
يبق معه إلا قليل لا يغنون عنه شيئا دخل على أمه أسماء بنت أبي بكر فقال يا أماه
خذلى الناس حتى ولدى وأهلى ولم يبق معى إلا اليسير ومن ليس عنده أكثر من
صبر ساعة والقوم يعطوننى ما أردت من الدنيا فما رأيك فقالت أنت أعلم بنفسك إن
كنت تعلم أنك على حق وإليه تدعو فامض له فقد قتل عليه أصحابك ولا تمكن من
رقتك يتلعب بها غلبان بنى أمية وإن كنت إنما أردت الدنيا فبئس العبد أنت أهلك
نفسك ومن قتل معك وإن قتلت كنت على حق فلما أدهن أصحابي ضعفت فهذا ليس
فعل الأحرار ولا أهل الدين كم خلودك في الدنيا القتل أحسن . فقال ؛

يا أماه أخاف إن قتلت أهل الشام أن يمثلوا بى ويصلبوني : قالت يا بنى إن الشاة
لا تألم بالسليخ فامض على بصيرتك واستعن بالله فقبل رأسها وقال هذا رأيى والذى
خرجت به دابا إلى يومى هذا ما كنت إلى الدنيا ولا أحببت الحياة فيها ومادعاني
إلى الخروج إلا الغضب لله وأن تستحل حرماته ولكننى أحببت أن أهلك رأيك فقد
زدتني بصيرة فانظري يا أماه فإنى مقتول يومى هذا فلا يشتد حزنك وسلى الأمر
إلى الله فان ابنك لم يتعهد إثارة منك ولا عمل بفاحشة ولم يجر فى حكم الله ولم يغدر
فى أمان ولم يتعهد ظلم مسلم أو معاهد ولم يبلغنى ظلم عن عمالى فرضيت به بل أنكرته
ولم يكن شيء أثر عندى من رضا ربى . اللهم لا أقول هذا تزكية لنفسى ولكنى أقوله

تعزية لأمي حتى تسلو عني فقالت أمه لا رجو أن يكون عزائي فيك جيلا أن تقدمتني احتسبتك وإن ظفرت سررت بظفرك اخرج حتى أنظر إلى ما يصير إليه أمرك فقال جزاك الله خيرا فلا تدعي الدعا لي قالت لا أدعه لك أبداً فمن قتل على باطل فقد قتل على حق ثم خرج فقاتل حتى قتل وكانت سنة ثلاثا وسبعين سنة وبعد قتله صلبت جسده ثم أنزلت بأمر من عبد الملك

مكث ابن الزبير خليفة بالحجاز تسع سنين لأنه بويعه سنة ٦٤ وبقتل ابن الزبير حفا الأمر لعبد الملك في جميع الامصار الإسلامية واجتمعت عليه الكلمة وبقي الحجاج والبايع على مكة والمدينة حتى سنة ٧٥ وفيها عزله عبد الملك عنهما وولاه العرايين فسار إلى الكوفة في اثني عشر راكبا على النجائب حتى دخلها فبدأ بالمسجد فصعد المنبر وهو متلم بمهامة خز حراء فأجمع إليه الناس وهو ساكت قد أطل السكوت حتى أراد بعضهم أن يحصبه ثم كشف اللثام عن وجهه وقال

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني
يا أهل الكوفة إني لأرى رؤسا قد أينعت وحان قطافها وإني لصاحبها وكأني
أنظر إلى الدماء بين العمام والمحي ثم قال

هذا أوان الشد فاشتدى زيم^(١) قد لفها الليل بسواق حطم^(٢)
وليس براعى لابل ولا غنم ولا بجزار على ظهر وضم^(٣)
ثم قال :

قد لفها الليل بعصلي^(٤) أروع^(٥) خراج من الذوى^(٦)
مهاجر ليس بأعرابي

وقال قد شمרת عن ساقها فشدوا وجدت الحرب بكم لجدوا
والقوس فيها وترعد^(٧) مثل ذراع البكر أو أشد
لا بد مما ليس منه بد

- (١) يعني فرسا أو ناقة (٢) الحطم الذي لا يبق من السير شيئا
(٣) الوضم كل ما قطع عليه اللحم (٤) الشديد (٥) ذكي
(٦) الصحراء الواسعة التي تسمع بها دويا بالليل ويريد بها الغماء الشديدة
(٧) شديد

إني والله يا أهل العراق ما يقع على بالشنان ^(١) ولا يغمز جانبي كتغماز التين ولقد فررت عن ذكاه ^(٢) وقتشت عن تجربة وإن أمير المؤمنين أطال الله بقاءه نثر كنانته بين يديه فدمج ^(٣) عيذاتها فوجدني أمزها عوداً وأصلبها مكسراً فرماكم بي لأنكم طالما أوضعتم ^(٤) في الفتنة واضطجعت في مراقد الصلال والله لأحزم منكم حزم السلة ولا ضربنكم ضرب غرائب الإبل فإنكم لسكاهل قرية (كانت آمنة مطمئنة بأنهار زقهار غداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون) وإني والله ما أقول إلا وفيت ولا أم إلا مضيت ولا أخلق إلا فريت وإن أمير المؤمنين أمرني بإعطائكم أعطياتكم وأن أوجهكم لمحاربة عدوكم مع المهلب بن أبي صفرة وإني أقسم بالله لا أجد رجلاً تخلف بعد أخذ عطائه بثلاثة أيام إلا ضربت عنقه . يا غلام اقرأ هليم كتاب أمير المؤمنين فقرأ :

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله بن عبد الملك أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين سلام عليكم فلم يقل أحد شيئاً فقال الحاجج أ كفف يا غلام ثم أقبل على الناس فقال أسلم عليكم أمير المؤمنين فلم تردوا عليه شيئاً هذا أدب ابن نبيه ^(٥) أما والله لاؤدبنكم غير هذا الأدب أولتستقيمن اقرأ يا غلام كتاب أمير المؤمنين فلما بلغ إلى قوله سلام عليكم فلم يبق أحد في المسجد إلا قال على أمير المؤمنين السلام ثم نزل فوضع للناس أعطياتهم فجعلوا يأخذون حتى أتاه شيخ يرعش كبراً فقال أيها الأمير إني من الضعف على ماترى ولي ابن هو أقوى على الأسفار مني فتقبله بدلاً عنى فقال الحاجج نفعل أيها الشيخ فلما ولي قال قائل أتدرى من هذا أيها الأمير قال لا قال هذا عمير بن ضافية البرجمي الذي يقول أيوه

هممت ولم أفعل وكدت وليتي تركت على عثمان تبسكي حلائله ودخل هذا الشيخ على عثمان مقتولاً فكسر ضلعين من أضلاعه فقال ردوه فلما رد قال أيها الشيخ هلا بعثت إلى أمير المؤمنين عثمان بدلاً يوم الدار إن في قتلك

- (١) وأحدها شت وهو الجلد اليابس فإذا ضرب به نفرت الإبل فضرِب ذلك مثلاً لنفسه (٢) الذكاء حدة القلب (٣) مضغها لينظر أيها أصلب (٤) الإيضاع ضرب من السير (٥) رجل كان على الشرطة بالبصرة قبل الحجاج

أيها الشيخ صلاحا المسلمين يا حرسى اضربن عنقه لجعل الرجل يضيق عليه أمره
فيرتحل ويأمر وليه أن ياحته بزاده ففي ذلك يقول عبدالله بن الزبير الاسدي
تجهز فأما أن تزور ابن ضائبه عميراً ولما أنف تزور المهلبا
هما خطائنا خسف نجاؤك منهما ركوبك حوليا من الثالج أشهبا
فأضحى ولو كانت خراسان دونه رآها مكان السوق أو هي أقربا

من هذه الخطبة وماتلاها تتبين خطة الحجاج التي أراد أن يسوس بها أهل العراق
وهي خطة العسف والجور التي قدمنا أنها لاتصلح أمة لإصلاحا حقيقياً أبداً وإنما
تضع على الرجل غطاء لا يلبث البخار أن يقتاعه ويطير به وتتبين حال أهل العراق
وسكونهم إلى هذه الذلة يجهتهم الحجاج في بضعة عشر راكباً وفيهم الأشراف
والرؤساء فيخطبهم هذه الخطبة ويتوعدهم بالمصائب وهم ساكتون لا يرد أحد منهم
عليه قولاً ويوبخهم على ترك السلام على أمير المؤمنين فيستكثنون ويخضعون وهم هم
الذين فتحوا أبواب الشرور ومع هذا فيظهر مما ستقصه عليكم أن هذا الخضوع وقى
وبعد ذلك ذهب إلى البصرة فخطب فيها خطبة تشابه خطبته بالكوفة فأنى برجل
يشكرى فقال أيها الأمير إنني فتقاً وقد رآه بشر بن مروان فمذرنى وهذا عطائي
مردود في بيت المال فلم يقبل منه وقتله ففرع لذلك أهل البصرة فخرجوا حتى
تداركوا على العارض بقنطرة رامهرمز وخرج الحجاج حتى نزل رستفابان في أول
شعبان سنة ٧٥ ومعه وجوه أهل البصرة وكان بينه وبين المهلب ١٨ فرسخاً فقام في
الناس فقال إن الزيادة التي زادكم بها ابن الزبير في أعطياتكم لست أجبرها فقام إليه
عبدالله بن الجارود العبدى وقال إنها ليست بزيادة ابن الزبير ولكنها زيادة أمير المؤمنين
عبد الملك أثبتها لنا فكذبه وتوعدته فخرج عليه ابن الجارود وتابعه وجوه الناس
فقاتله الحجاج حتى قتله وقتل جماعة من أصحابه وبعث برؤوسهم إلى المهلب وهو
يقاتل الخوارج وانصرف إلى البصرة

في سنة ٧٩ ولى الحجاج عبيدالله بن أبي بكرة سجستان ففرار تبيل وقد كان مصالحا
وقد كانت العرب قبل ذلك تأخذ منه خراجاً وربما امتنع فلم يفعل فبعث الحجاج
إلى ابن أبي بكرة يأمره بغزوه فتوغلوا في بلاده فأصيبوا وهلك معظمهم ونجا أقلهم
فرأى الحجاج أن يجهز إليهم جنداً كثيفاً فجهز عشرين ألفاً من البصرة ومثلهم من الكوفة

وجد في ذلك وشر وأعطى الناس أعطيانهم كلاً وأخذهم بالخيول الروائع والسلاح الكامل واستعرض الناس ولا يرى رجلاً تذكر منه شجاعة إلا أحسن معونته ولما استتب أمر دينك الجندين ولى عليهم عبدالرحمن بن الأشعث فسار حتى قدم بهستان فصعد منبرها وقال أيها الناس إن الأمير الحجاج ولاني ثغرك وأمرني بجهاد عدوك الذي استباح بلادكم وأباد أختاركم فإياكم أن يتخلف منكم رجل فيحل بنفسه العقوبة أخرجوا إلى معسكركم فمعسكروا به مع الناس . فمعسكر الناس في معسكرهم ووضعت لهم الاسواق وأخذ الناس بالجهاز والهيئة لآلة الحرب ثم سار حتى دخل أول بلاد رتبيل وصاركها حوى بلداً بعث إليه عاملاً وبعث معه أعواناً ووضع البرد فيما بين كل بلد وبلد وجعل الارصاد على العقاب والشعاب ووضع المسالح بكل مكان مخرف حتى إذا حاز من أرضه أرضاً عظيمة وملأ يديه من الغنائم حبس الناس عن الوغول في أرض رتبيل وقال نكتفي بما أصبناه العام من بلادهم حتى نجيبها ونعرفها ويجترئ المسلمون على طرقها ثم تتعاطى في العام المقبل ما وراها ثم لم نزل ننتقمهم في كل عام طائفة من أرضهم حتى نقاتلهم آخر ذلك على كنوزهم وذرائعهم وفي أقصى بلادهم وتمتنع حصونهم ثم لا تزال بلادهم حتى يهلكهم الله وكتب إلى الحجاج بما كان برأيه فكتب إليه الحجاج أما بعد فإن كتابك أناني وفهمت ما ذكرت فيه وكتابك كتاب امرئ يحب الهدنة ويستريح إلى المهادنة قد صانع عدواً قليلاً ذليلاً قد أصابوا من المسلمين جنداً كان بلاؤهم حسناً وغنؤهم في الإسلام عظيماً لعمر كيا ابن أم عبدالرحمن أنك حيث تكف عن ذلك العدو بجندی وحدى لسخى النفس عمن أصيب من المسلمين إنى لم أعدد رأيك الذى زعمت أنك رأيته رأى مكيدة ولكنى رأيت أنه لم يملك عليه إلا ضعفك والنياث رأيك فاهض لما أمرتك به من الوغول في أرضهم والهدم لحصونهم وقتل مقاتلهم وسبي ذرائعهم وقال في كتاب آخر إن لم تفعل فإن إسحاق بن محمد أخاك أمير الناس نخله وما وليته فلما جاءه هذا الكتاب جمع الناس وأخبرهم بما جاء من عند الحجاج واستشارهم أيمضى أم يخالف فزينوا له المخالفة واستقر أمرهم على عصيان الحجاج وخلعه نخلوه وبايعوا على ذلك عبدالرحمن فبعث إلى رتبيل فصالحه وعاد من سجستان إلى العراق مصمماً على منازلة الحجاج ونفيه من العراق وبين يديه أعشى همدان يقول

شطت نوى من داره بالإيوان * إيوان كسرى ذى القرى والريحان
من عاشق أمسى بزابلستان * أن ثقيفاً منهم الكذابان
كذابها الماضى وكذاب ثان * أمكن ربي من ثقيف همدان
يوماً إلى الليل يسلى ما كان * إنا سمونا للكفور الفتنان
حين طغى بالكفر بعد الإيمان * بالسيد الفطريف عبد الرحمن
سار بجمع كالدبى من قحطان * ومن معه قد أتى ابن عدنان
بمحفل جم شديد الارنان * فقل للحجاج ولى الشيطان
يثبت بجمع مذحج وهمدان * فإنهم سقوه كأس الديفان
ولمحقوه بقرى ابن مروان

ولما دخل الناس فارس قال بعضهم لبعض إذا خلعنا الحجاج فقد خلعنا عبد الملك
خلفوه وبايعوا عبد الرحمن على كتاب الله وسنته وخلع أئمة الضلالة وجهاد المخالين : ولما
بلغ الحجاج خبره بعث إلى عبد الملك يخبره ويسأله أن يوجه الجنود إليه فهاله الأمر
وبادر بإرسال الجنود الشامية إليه والحجاج مقيم بالبصرة فلما اجتمعت الجنود إليه سار
بها حتى نزل تستر وقدم بين يديه مقدمته فقابلها جنود ابن الأشعث فهزمت مقدمة الحجاج
يوم الاحمى سنة ٨١ وأتت الحجاج الهزيمة فانصرف راجعاً حتى نزل الزاوية وجاءت
جنود ابن الأشعث حتى نزلت البصرة فبايعه أهلها وكان دخوله إليها فى آخر ذى الحجة سنة
٨١ ثم تقابل الجندان بالزاوية فهزمت جنود الحجاج ولما رأى ذلك جئى على ركبته
واتنصت نحو آمن شهر من سيفه وقال الله در مصعب ما كان أكرمه حين نزل به ما نزل وكان
ذلك العمل مما قوى قلوب جنده حتى هزموا ميمنة أهل العراق وقتل منهم عدد وافر فضى
ابن الأشعث إلى السكوفة واستولى على قصرها وسار على أثره الحجاج حتى نزل دبر قرى
وخرج ابن الأشعث حتى نزل دبر الجاجم قبل أن تقع بينهما الموقعة الفاصلة أشار عبد الملك
مشيروهم أن يعرض على أهل العراق عزل الحجاج عنهم فإن قبلوا ثابوا إلى الطاعة عزله عنهم
فقبل وأرسل أخاه محمد بن مروان وابنه عبد الله ليعرضوا ذلك على أهل العراق فان قبلوا نزع
الحجاج عنهم وأجرى عليهم أعطياتهم وكان محمد بن مروان أمير العراق وإن أبو الفتح الحجاج
أمير الناس لجاء الرسولان وعرضا ذلك على أهل العراق فلم يقبلوا وصمموا على خلع
عبد الملك وحينئذ قال محمد بن مروان وهب الله ين عبد الملك للحجاج شأنك بعسكرك

وجندك فاعمل برأيك فإننا أمرنا أن نسمع لك ونطيع ثم كانت بين الفريقين هواقم
بدير الجاهج هائلة استمرت مائة يوم وكانت نهايتها في الرابع عشر من جمادى الآخرة سنة
٨٣٣ فقيه هزم ابن الأشعث وجنوده وأمر الحجاج بعدم اتباعهم ونادى المنادى من رجع
فهو آمن : وبعد الهزيمة جاء الحجاج حتى دخل الكوفة وجاء الناس يبائعونه فلا يرضى
مبايعتهم إلا إذا شهدوا على أنفسهم بالكفر بخروجهم هذا فمن شهد نجا ومن أبى قتله وجاءه
رجل فقال الحجاج إنى أرى رجلا ما أظنه يشهد على نفسه بالكفر فقال أخادعى أنت هن
نفسى أما أكره أهل الارض وأكره من فرعون ذى الأوتاد . كان الحجاج قد امرأة ودى
بعده هزيمة ديرا الجاهج من لحق بقتيبة بن مسلم بالرى فهو أمانه فالحق به كثيرون منهم عامر
الشعبي فقيه العراق فذكره الحجاج يوما فقل له إنه لحق بقتيبة فأرسل إليه يأمره أن يبعث
إليه بالشعبي فأرسله فلما قدم سلم عليه بالإمرة ثم قال أيها الأمير إن الناس قد مروى أن أعذر
بغير ما يعلم الله أنه الحق وأيم الله لا أقول في هذا المقام إلا حقا والله سودنا عليك وحرضنا
وجهدنا عليك كل الجهد فألونا فاكنا بالأقوياء الفجرة ولا الاتقياء البررة ولقد نصرك الله
علينا وأظمرك بنا فان سطوت فبذنوبنا وما جرك إليه أيدينا وإن عفوت عنا فبحلك وبعد
الحجة لك علينا فقال له الحجاج أنت والله أحب إلى قولنا من يدخل علينا يقطر سيفه من دما ثنائهم
يقول ما فعلت ولا شهدت قد أمنت عندنا يا شعبي فانصرف فلما دنا منه قال له كيف
وجدت الناس يا شعبي بعدنا فقال أصاح الله الأمير اكتحلت والله بعدك السهر
واستوعرت الجنب واستحلست الخوف وفقدت صالح الإخوان ولم أجد من الأمير
خلفا قال انصرف يا شعبي وجىء إليه بأعشى همدان فقال إيه يا عدو الله أنشدنى قولك
بين الأشج وبين قيس باذح قال بل أنشدك ما قلته فيك ثم أنشده قصيدة مدحه بها أولها :

أبى الله إلا أن يتمم نوره ويطفىء نور الفاسقين فيخمدا
ويظهر أهل الحق فى كل موطن ويعدل وقع السيف من كان أصيدا
وينزل ذلا بالعراق وأهله لما نقضوا العهد الوثيق المؤكدا
وما أحدثوا من روعة وعظيمة من القول لم تصعد إلى الله مصعدا
وما نكثوا من بعة بعد بعة إذا ضمئوها اليوم خاسوا بها غدا

وهى قصيدة طويلة فرجا له الناس الخير ولكنها لم تنفعه عند الحجاج فأمر به
فقتل وعلى الجملة فإن فتنة ابن الأشعث ذهب فيها أشراف أهل العراق ورؤساؤهم

فكانت تلك الواقعة آخر فتنهم

أما ابن الأشعث فقد تقلبت به الاحوال وانتهى أمره إلى أن توجه إلى رتبيل مستغنياً به فكتب الحجاج إلى رتبيل يأمره أن يرسل إليه ابن الأشعث ويتوعده إن لم يفعل فأراد رتبيل أن يرسله فقتل ابن الأشعث نفسه بأن ألقي نفسه من فوق قصر فأت ثم ضرب رتبيل عنق بضعة عشر رجلاً من أقاربه وأرسل بالرووس إلى الحجاج

مضى على الأئمة اثنان وعشرون سنة من سنة ٦٤ إلى سنة ٨٦ وهي مصابة بالفتن والاضطرابات في معظم الجهات الإسلامية يقتل بعضهم بعضاً كل عظيم يريد السلطان لنفسه لا يخشون عاقبة ولا يراهم الله في أمتهم عهداً كأنهم لم يقرءوا كتاب الله ولم يعلنوا المأثور عن رسوله في كراهة الفتن والدخول في غمارها ولا نخلي ولاية أمرها من تبعة تلك الحوادث فإنهم أرادوا أن يسوسوها بالعنف ويكرهوها على الطاعة إكراها من غير أن يتقربوا إلى قلوبها بشيء مما تحبه

من الضروري أن نقص عليكم شيئاً من أخبار الخوارج في هذه المدة لتكون صورة الأئمة كلها بمنزلة أمام أنظاركم في ذلك العهد

المحاضرة السادسة والثلاثون

الخوارج

لما وردت جنود الشام إلى مكة لقتال ابن الزبير في عهد يزيد رأى جماعة الخوارج منهم نجدة بن عامر الحنفي ونافع بن الأزرق الحنفي أن يذهبوا إلى ابن الزبير ليمنعوا مكة وليعرفوا ما عند ابن الزبير أيوافقتهم على أقوالهم أم يخالفهم فلما جاءوه وعرفوه بأنفسهم فأظهر لهم أنه على رأيهم ثم تناظروا فيما بينهم فقالوا ندخل إلى هذا الرجل فننظر ما عنده فدخلوا عليه وهو مبتذل فقالوا إنا جئناك لتختبرنا رأيك ماتقول في الشيخين قال خيراً قالوا فما تقول في عثمان الذي أحى الحى وأوى الطريد وأظهر لاهل مصر شيئاً وكتب بخلافه وأوطأ آل أبي معيط رقاب الناس وآثرهم بني

المسلمين . وفي الذي بعده الذي حكم في دين الله الرجال وأقام على ذلك غير نائب . ولا نادم وفي أيك وصاحبه وقد باعنا عليا وهو إمام عادل مرضى لم يظهر منه كفر نادم ثم نكثنا بعرض من أعراض الدنيا وأخرجنا عائشة تقاتل وقد أمرها الله وصواحبها أن يقرن في بيوتهن وكان في ذلك ما يدعوك إلى التوبة فإن أنت قلت كما نقول فلك الزلنى عند الله والنصر على أيدينا ونسأل الله لك التوفيق وإن أنت آيت إلانصر رأيك الاول وتصويب أيك وصاحبه والتحقيق بعثمان والتولى في السنين الست التي أحلت دمه ونقضت بيعته وأفسدت إمامته خذلك الله واتنصر منك بأيدينا فقال ابن الزبير إن الله أمر وله العزة والقدرة في مخاطبة أكفر الكافرين وأعتى العتاة بأرأف من هذا فقال لموسى ولاخيه صلى الله عليهما في فرعون (فقلولا له قولا لنا لعله يتذكر أو يخشى) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات فنهى عن سب أبى جهل من أجل عكرمة ابنه وأبو جهل عدو الله وعدو الرسول والمقيم على الشرك والجاد في المحاربة والمتبغض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة والمحارب له بعدها وكفى بالشرك ذنبا وقد كان يغنيكم عن هذا القول الذى سميتم فيه طلحة والزبير أن تقولوا أنبرأ من الظالمين فإن كانا منهم دخلا في غمار الناس وإن لم يكونا منهم لم تحفظوني بسب أبى وأنتم تعلمون أن الله جل وعز قال للؤمن في أبويه (وإن جاهدك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا) وقال جل ثناؤه (وقولوا للناس حسنا) وهذا الذى دعوتهم إليه أمر له ما بعده وليس بقنهم إلا التنصيح والتوقيف ولعمري إن ذلك لأحرى بقطع الحجج وأوضح لمنهاج الحق وأولى بأن يعرف كل صاحبه من عدوه فروحوا إلى من عشيتكم هذه أكشف لكم ما أنا عليه

فلما كان العشي راحوا إليه فخرج إليهم وقد لبس سلاحه وخطبهم خطبة أثنى فيها على عثمان والزبير وطلحة وأجاب عن كل ما يعتد به عليهم فنظر بعضهم إلى بعض ثم انصرفوا وتفرقوا فصارت طائفة إلى البصرة وطائفة إلى اليمامة فكان من سار إلى البصرة نافع بن الأزرق في أصحابه وقد أمره عليهم ثم مضى بهم إلى الأماوا فاقاموا بها لا يهيجون أحدا ويأظروهم الناس وطرود أعمال السلطان عنها وجوابني . ولم يزل الخوارج على رأى واحد حتى ظنهم من نافع ابن الأزرق القول بأكفار القعد وقتل الاطفال واستحلال الامانة وقال الداردار كفر

إلا من أظهر إيمانه ولا يحل أكل ذبائحهم ولا تناكحهم ولا توارثهم ومتى جاء منهم جاء فقلنا أن نمتحنه وهم ككفار العرب لا قبل منهم إلا الإسلام أو السيف والقعد بمنزلتهم والنفية لا تحل ولما عرفت عنه هذه المقالة خالفه نجدة بن عامر وكانت بينهما في ذلك مكاتبات وخالفه أيضاً أبو بهس هيصم بن جابر الضبعي وعبدالله بن أباض المري . أما أباض ومن نحا نحوه من النجدية فإنهم كانوا يقولون إن عدونا كعدو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكننا لا نحرّم منا كحتهم ومواريتهم لأنّ معهم التوحيد والإقرار بالكتاب والرسول فأرى معهم دعوة المسلمين تجمعهم وأراهم كفار للنعم وأما الصفرية فقالوا ألين من هذا القول في أمر القعد حتى صار عامتهم قعداً وسما صفرية باسم رئيس لهم اسمه عبدالله بن صفار أو بصفرة علمتهم من العبادة وأما أبو بهس فإنه قال أعداؤنا كأعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم تحل لنا الإقامة فيهم كما فعل المسلمون في إقامتهم بمكة وأحكام المشركين تجري عليهم وزعم أن منا كحهم ومواريتهم تجوز لأنهم منافقون يظهرون الإسلام وأن حكمهم عند الله حكم المشركين وبذلك افرقوا على أربع فرق أزرقية أصحاب نافع بن الأزرق وأباضية أصحاب بن أباض وبهسية أصحاب أبي بهس وصفرية وكفر بعضهم بعضاً

أقام نافع بن الأزرق بالأهواز يعترض الناس ويقتل الأطفال فإذا أجيب المقالة جبا الخراج ونشأ عماله في السواد فارتاع لذلك أهل البصرة فاجتمعوا إلى الأحنف ابن قيس وقالوا ليس يذا وبين العدو إلا ليلتان وسيرتهم ماترى فقال الأحنف إن فعلهم في مصركم إن ظفروا بكم كفعلهم في سوادكم فجدوا في جهاد هدوكم فاجتمع اليه عشرة آلاف مقاتل اختير لقيادتهم سليم بن عيسى بن كرز وكان ديناً شجاعاً فقاد الجيش وسار به حتى وصل دولا ب وهناك قابله الخوارج فاقتلوا قتالا شديداً حتى تكسرت الرماح وعقرت الخيل وكثرت الجراح والقتل وأضاربوا بالسيف والعمد فقتل في المعركة بن عيسى نافع بن الأزرق فولى أمر أهل البصرة الربيع بن عمار بن الغدافي وولى أمر أهل البصرة الخوارج عبيدالله بن بشير بن الماحوز السليطي فكان الرئيسان من بني يربوع فاقتلوا قتالا شديداً نيفاً وعشرين ليلة قتل في آخرها الربيع بن عمرو فأخذ الراية بعده الحجاج بن باب الخميري فلم يزل يقاتل الخوارج بدولا ب والخواارج أعدوا بالآلات الدروع والجواشن حتى انهزموا وقد كره بعضهم

بعضاً وملوا القتال فإنهم لمواقفون متحازون حتى جاءت الخوارج سرية لخمسة على الناس فانهزم الناس وأخذ راية أهل البصرة حارثة بن بدر فقاتل ساعة وقذهب عنه الناس فقاتل من ورائهم في حاتم وأهل العيص منهم ثم أقبل بالناس حتى نزل بهم منزلاً بالاهواز وبما قاله بعض الخوارج وهو قطري بن الفجاءة في ذلك اليوم من الشعر

لعمرك إني في الحياة لزاهد وفي العيش مالم ألق أم حكيم
من الخفراء البيض لم ير مثلها شفاء لذي بث ولا لستيم
لعمرك إني يوم أطم وجهها على نائبات الدهر جد لثيم
ولو شهدتني يوم دولاب أبصرت طعان قتي في الحرب غير ذميم
غداة طفت علماء بكر بن وائل وعجنا صدور الخيل نحو تميم
وكان لعبد القيس أول جدما وأحلافنا من يحصب وسليم
وظلت شيوخ الازد في حومة الوغى أعوم وظلنا في الجلال نعوم
فلم أريوما كان أكثر مقعصا يمج دماً من فائظ وكليم
وضاربة خدأ كريماً على قتي أغر نجيب الامهات كريم
أصيب بدولاب ولم تك موطأ له أرض دولاب ودير حميم
فلو شهدنا يوم ذاك وخيلنا تيسح من الكفار كل حريم
رأت فنية باعوا الإله نفوسهم بجنات عدن عنده ونعيم

ولما بلغ خبر تلك الهزيمة أهل البصرة فزعوا ولم يروا لأمر الخوارج إلا المهاب
ابن أبي صفرة فعرضوا عليه ذلك فرضى بشرط أن يكون له ولاية ما غلب عليه وأن
يعطى من بيت المال ما يقوى به من معه وأن ينتخب من فرسان الناس ووجوهم
وذوى الشرف من أحب أجاوبه إلى ما شرط فانتخب الناس وسار اليهم وكانوا قد
قربوا من البصرة فصار يزيمهم عنها مرحلة بعد مرحلة حتى انتهوا إلى منزل من
الاهواز يقال له صلي وسلبرى فأقاموا به وأقبل المهلب بجنوده فاجتمعوا والخوارج
حتى كاد أهل البصرة يهزمون لولا ثبات للمهلب وقوة جأشه فإن ذلك قوام حتى
قتل أمير الخوارج عبيد بن المسحوز وانهزموا هزيمة منكرة فارتفعوا إلى كرمان
وجانب أصفهان. وكتب المهلب إلى أمير البصرة من قبل ابن الزبير الحارث بن
عبد الله بن أبي ربيعة. بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإيا قد لقينا الازارقة المارقة

بحمد وجد فكانت للناس جولة ثم ثاب أهل الحفاظ والصبر بنيات صادقة وأبدان شداد وسيوف حداد فأعقب الله خير عاقبة وجاوز بالنعمة مقدار الآمل فصاروا درة رماحنا وضرائب سيوفنا وقتل الله أميرهم ابن الماحوز وأرجو أن يكون آخر هذه النعمة كأولها والسلام فكتب إليه الحارث : قد قرأت كتابك يا أبا الأزد فرأيتك قد وهب الله لك شرف الدنيا وعزها وذخر لك ثواب الآخرة ان شاء الله وأجرها ورأيتك أوثق حصون المسلمين وهادم أركان المشركين وأخا السياسة والرياسة فاستدم الله بشكره يتم عليك نعمه والسلام . فلما قرأ المهلب كتابه ضحك ثم قال أما تظنونه يعرفني إلا بأخ الأزد . ما أهل مكة إلا أعرب ولم يزل المهلب يطارد الخوارج مدة الحارث بن عبد الله . فلما ولى مصعب العراق استقدم المهلب وأمره أن يستخلف ابنه المغيرة وقد ولى مصعب المهلب على الموصل وولى على حرب الخوارج عمر بن عبيد الله بن معمر والخوارج بأرجان وعليهم الزبير بن علي السليطي فشخص إليهم فقاتلهم وأخ عليهم حتى أخرجهم عنها فالحقهم بأصبهان فجمعوا له وأعدوا واستعدوا : ثم أتوا سابور فسار إليهم ونزل قريبا منهم فقال له مالك بن حسان إن للمهلب كان يذكرى العيون ويخاف البيات ويرتقب الغفلة وهو على بعد المسافة منهم فقال له عمر اسكت خلع الله قلبك أتراك تموت قبل أجلك فأقام هناك وفي ذات ليلة بيته الخوارج فلم يظفروا منه بشيء فقال لمالك كيف رأيت قال قد سلم الله ولم يكونوا يطعمون من المهلب بمثلها فقال أما إنكم لو ناصحتموني ناصحتكم المهلب لرجوت أن أني هذا العدو ولكنكم تقولون قرشي حجازي بعيد الدار خيره غيرنا فتقاتلون معي تعذيرا ثم زحف إلى الخوارج فقاتلهم قتالا شديدا حتى انهزموا وقتل في الواقعة ابنه عبيد الله فكتب إلى مصعب . أما بعد فإني قد لغيت الأزارقة فرزق الله عبيد الله بن عمر الشهادة ووهب له السعادة ورزقنا عليهم الظفر فتفرقوا شذر مذر وبلغتني عنهم عودة فيممنهم وبالله أستعين وعليه أتوكل : ثم سار إليهم وكانوا قد عادوا إلى فارس فأرسل إليهم حتى أخرجهم إلى أصفهان فأقاموا برهة ثم إلى الأهواز وقد ارتحل عمر إلى اصطخر : وما زالوا يروحون ويفسدون ويعيثون في الأرض فسأدا فشاور مصعب الناس فأجمعوا رأيهم على إعادة المهلب إلى حربهم وكانوا قد ولوا أمرهم قطري بن الفجاءة المازني فخرج إليهم المهلب ولما أحس به قطري

يم نحو كerman فأقام المهلب بالاهواز ولما استعد الخوارج كروا عليه لخاربههم
المهلب ونفاهم إلى رامهرمز وفي تلك الآونة قتل مصعب بن الزبير في حربه مع عبد
الملك فبلغ الخبر الخوارج قبل أن يبلغ المهلب وجنده فناداهم الخوارج ماذا تقولون
في مصعب قالوا إمام هدى قالوا فما تقولون في عبد الملك قالوا ضال مضل . ولما
كان بعد يومين أتى المهلب الخبر فبايع الناس لعبد الملك فناداهم الخوارج ما تقولون
في مصعب فسكتوا قالوا فما تقولون في عبد الملك قالوا إمام هدى فقال الخوارج
يا أعداء الله بالأمس ضال مضل واليوم هدى يا عبيد الدنيا عليكم لعنة الله
ولى عبد الملك هلى البصرة خالد بن عبد الله بن أسيد فأراد عزل المهلب فأشير عليه
أن لا يفعل وقبل له إنما أمن أهل هذا المصبر بأن المهلب بالاهواز وعمر بن هبيل
الله بفارس فإذا نجت المهلب لم تأمن على البصرة فأبى إلا عزله وولى حرب الخوارج
أخاه عبد العزيز بن عبد الله فسار اليهم حتى قابلهم بداربجرد فهزموه هزيمة منكرة
ولما بلغ ذلك خالد كتب إلى عبد الملك به فكتب إليه عبد الملك أما بعد فقد قدم
رسولك بكتابك تعلمنى فيه بعثتك أخاك على قتال الخوارج وبهزيمة من هزم وقتل
من قتل وسألت رسولك عن مكان المهلب لخذتنى أنه عامل لك على الاهواز فقبض
الله رأيك حين بعث أخاك أعرابياً من أهل مكة على القتال وتدع المهلب إلى جنبك
يجبى الخراج وهو الميعون النقية الحسن السياسة البصير بالحرب المقاسى لها ابنها
وابن أبنائها أنظر أن ينهض بالناس حتى تستقبلهم بالاهواز ومن وراء الاهواز
وقد بعثت إلى بشر أن يمدك بجيش من أهل الكوفة فإذا أنت لقيت عدوك فلا تعمل
فيهم برأى حتى تحضره المهلب وتستشيره فيه أن شاء الله . فشق عليه أن قيل رأيه في
بعث أخيه وترك المهلب وفي أنه لم يرض رأيه خالصاً حتى قال أحضره المهلب واستشره
فيه وكتب عبد الملك إلى أخيه بشر أمير الكوفة أن يمدم بالجنود فاختر لهم خمسة
آلاف عليهم عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث وخرج خالد بأهل البصرة حتى جاء
الاهواز فاجتمع الجندان على الخوارج فرأوا ما هالم فأنصرفوا منهزمين كأنهم على
حامية وأتبعهم خالد داود بن قحزم في جيش من أهل البصرة ومدم بشر بأربعة
آلاف من أهل الكوفة فأتبعوا القوم حتى نفقت خيول عامتهم وأصابهم الجهد والجوع
ورجع عامة ذنبك الجيشين مشاة إلى الاهواز

وفي ذلك الوقت خرج بالبحرين أبو فديك الخارجي فغلب على البحرين وقتل نجدة
ابن عامر الحنفي فاجتمع على خالد بن عبد الله نزول قطرى الأهواز وأمر أبى فديك
فبعث أخاه أمية بن عبد الله على جند كئيف إلى أبى فديك فانهزم
ولما رأى عبد الملك ذلك عزل خالداً وولى أخاه بشراً مكانه وكتب إليه أما بعد
فابعث المهلب في أهل مصره إلى الأزارقة وليتخب من أهل مصره وجوههم وفرسانهم
وأولى الفضل والتجربة منهم فإنه أعرف بهم وخله ورأيه في الحرب فإني أوثق شيء
بتجربته ونصيحته للسلين وابعث من أهل الكوفة بعثاً كئيفا وابعث عليهم رجلاً
معروفاً شريفاً حسيباً صليبا يعرف بالبأس والنجدة والتجربة للحرب ثم انهض اليهم
أهل المصرين فليتبعمهم أى وجه ماتوجها حتى يبيدهم الله ويستأصلهم والسلام عليك
قدما بشر المهلب فأقرأه كتاب عبد الملك وأمره أن ينتخب من يشاء وشق على بشر
أن إمرة المهلب جاءت من قبل عبد الملك فلا يستطيع أن يبعث غيره فأوغرت صدره
عليه حتى كأنه كان إليه ذنب ثم دعا عبد الرحمن بن مخنف فبعثه على أهل الكوفة وقال
له إنك قد عرفت منزلتك منى وأثرتك عندي وقد رأيت أن أوليك هذا الجيش الذى
عرفت من جزئك وغنائك وشرfk وبأسك فكن عد حسن ظنى بك أنظر إلى هذا
الكذا والكذا يقع فى المهلب فاستبد عليه بالامر ولا تقبلن له مشورة ولا رأيا
وتنقصه وقصر به - فترك أن يوصيه بالجند وقتال العدو والنظر إلى أهل الإسلام
وأقبل يغريه بآبن عمه كأنه من السفهاء أو ممن يستصحب ويستجمل . وهكذا فى كل
زمان وفى كل أمة من يدرس المصالح العامة لإرضاء لشهواته النفسية وأهوائه الفاسدة
ولا تهمة الأمة سعدت أو شقيت . رجل يكره رجلاً فما بال مصالح الناس وعامة
المسلمين تكون ميدان الانتقام إن هذا لبلاء عظيم نسأل الله الخلاص منه . خرج
الجيشان حتى وصلوا رامهرمز وبها الخوارج فترامى العسكران ولم يلبث الناس إلا
عشراً حتى بلغهم نعى بشر بن مروان وتوفى بالبصرة فأرفض ناس كثير من أهل
البصرة والكوفة لجأهم كتاب من خليفة بشر على البصرة وهو خالد بن عبد الله بن
خالد بن أسيد يأمرهم فيه بالعودة ويحذرهم العصيان والمخالفة وسطوة عبد الملك فلم
يجد ذلك فيهم نفعا حتى جاءهم الأسد المصور الحجاج بن يوسف فأخذهم أخذاً عنيفاً
ووجههم إلى المهلب مقهورين كما علمتم ذلك من تاريخ دخوله البصرة والكوفة فلما

تتابع مسير الجنود إلى المهلب وابن مخنف ناهضاً الأزارقة حتى أجلوم عن رامهرمز فساروا إلى كازرون بسابور وعلى أثرهم الجنندان : كان المهلب يخندق دائماً على جنده كلما واجه الخوارج وقد أمر بذلك بن مخنف فأبى فبيته الخوارج فهزموا جنده وقتلوه وأقام المهلب بسابور يقاتلهم نحواً من سنة

ثم إنه زاحفهم يوم البستان فقاتلهم قتالاً شديداً وكانت كرمان في أيدي الخوارج وفارس في يدي المهلب فكان قد ضاق عليهم مكانهم الذي هم به لا يأتهم من فارس مادة فخرجوا حتى أتوا كرمان وتبعهم المهلب حتى نزل بجيرفت وهي مدينة كرمان فقاتلهم بها أكثر من سنة قتالاً شديداً وحازهم عن فارس كلها فبعث إليه الحجاج مع البراء ابن قبيصة كتاباً يقول فيه : أما بعد فإنك والله لو شئت فيما أرى لقد اصطلمت هذه الخارجة المارقة ولكنك تحب طول بقائهم لتأكل الأرض حولك : وقد بعثت إليك البراء بن قبيصة لينهضك اليهم فانهض اليهم إذا قدم عليك بجميع المسلمين ثم جاهدهم أشد الجهاد وإياك والعلل والأباطيل والأموال التي ليست لك عندى بسائفة ولا جائزة والسلام فأخرج المهلب بنه كل ابن في كتيفة وأخرج الناس وجاء البراء فوقف على تل قريب منهم حيث يرام فأخذت الكتائب تحمل على الكتائب والرجال على الرجال فيقتلون أشد قتال الناس من صلاة الغداة إلى انتصاف النهار . ثم انصرفوا لجاء البراء بن قبيصة إلى المهلب فقال لا والله ما رأيت كبنك فرساناً قط ولا كفرسانك من فرسان العرب فرساناً قط ولا رأيت مثل قوم يقاتلونك أصبر ولا أبأس أنت والله المعضور فرجع بالناس المهلب حتى إذا كان عند العصر خرج اليهم بالناس وبنه في كتائبهم فقاتلهم فقاتلهم أول مرة فأنصرف البراء إلى الحجاج فأخبره الخبر على جليلته ثم استمر المهلب يقاتلهم ثمانية عشر شهراً لا يقدر منهم على شيء .

حدث في معسكر الخوارج أمر لم يكن لهم في حساب ذلك أن رجلاً من فرسانهم يقال له المقطر قتل رجلاً كان ذا بأس من الخوارج فطلبوا من قطري أن يمكنهم من القاتل ليقتلوه قصاصاً فقال لهم ما أرى أن أفعل رجل تأول فأخطأ في التأويل ما أرى أن تقتلوه وهو من ذوى الفضل منكم والسابقة فيكم فوقع بينهم اختلاف فخلعوا قطرياً وولوا عبد ربه الكبير وبقى على بيعة قطري منهم عصاة فقاتل بعضهم بعضاً وكان من رأى الحجاج أن يناهضهم في وقت اختلافهم ولم يكن ذلك من رأى

المهلب فتركه الحجاج ورأيه : استمر الخوارج يقتلون نحرأ من شهر ثم إن قطريا خرج بمن اتبعه نحو طبرستان وبائع عاقمتهم عبد ربه الكبير فهاضهم المهلب حتى قتلهم فلم ينج منهم إلا قليل وأخذ عسكرهم ومافيه وسبوا لانهم كانوا يسبون المسلمين : ولكعب الأشغري قصيدة طويلة يذكر يوم رامهرمز وأيام سابور وأيام جبرفت وأولها يا حنص إني عدائي عنكم السفر * وقد سهرت فأودى نوى السهر

وهي من غرر الشعر العربي وقد أنشدها بين يدي الحجاج فقال له أشاعر أنت أم خطيب قال كلاهما فقال له أخبرني عن بني المهلب قال المغيرة فارسهم وسيدهم وكفى يزيد فارساً شجاعاً وجوادهم وسخيمهم قبيصة ولا يستحي الشجاع أن يفتر من مدرك وعبد الملك سم نافع وحبيب موت زعاف ومحمد ليث غاب وكفكف بالمفضل نجدة قال فكيف خلفت جماعة الناس قال بخير أدركوا ما أئملوا وأمنا ما خافوا قال فكيف بنو المهلب فيكم قال كانوا حماة السرح نهاراً فإذا ألبوا ففرسان البيات قال فأبهم كان أنجد قال كانوا كالحلقة المفترغة لا يدرى أين طرفها قال فكيف كنتم أتم وعدوكم قال كنا إذا أخذنا عفونا وإذا أخذوا يئسنا منهم وإذا اجتهدوا واجتهدنا طمعنا فيهم فقال الحجاج إن العاقبة للمتقين كيف أفلتكم قطري قال كدناه ببعض ما كادنا فصرنا منه إلى الذي تحب قال فهلا اتبعتموه قال كان الحد عندنا أثر من الفل قال فكيف كان لكم المهلب وكنتم له قال كان لنا منه شفقة الوالد وله منا بر الولد قال فكيف اغتباط الناس قال فشافهم الأمن وشلهم النفل قال أكنت أهددت لي هذا الجواب قال لا يعلم الغيب إلا الله فقال هكذا تكون والله الرجال المهلب كان أعلم بك حيث وجهك وكان كتاب المهلب إلى الحجاج الحمد لله الكافي بالإسلام فقد ماسواه الذي حكم بأن لا ينقطع المزيد منه حتى ينقطع الشكر من عباده أما بعد فقد كان من أمرنا ما قد بلغك وكنانحن وعدونا على حالين مختلفين يسرنا منهم أكثر مما يسوءنا ويسوءهم منا أكثر مما يسرهم على اشتداد شوكتهم فقد كان تمكن أمرهم حتى ارتاعت له الفتاة ونوم به الرضيع فاتتهزتهم الفرصة في وقت إمكانها وأدنت السواد من السواد حتى تعانقت الوجوه فلم نزل كذلك حتى بلغ الكتاب أجله (فقطعت دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) : فكتب إليه الحجاج أما بعد فقد فعل الله عز وجل بالمسلمين خيراً وأراحهم من حد الجهاد فكنت أعلم بن قبلك واخذ الله رب العالمين فإذا ورد

عليك كتابي فأقسم في الناس فيهم على قدر بلائهم وفضل من رأيت تفضيله وإن كانت بقيت من القوم بقية تخلف خيلاً تقوم بإزائهم واستعمل على كرمان من رأيت وول الخيل شهما من ولدك ولا ترخص لأحد في اللحاق بمنزله دون أن تقدمهم على وعجل القدوم إن شاء الله . فولى المهلب ابنه يزيد كرمان وقال يا بني إنك اليوم لست كما كنت إنما لك من مال كرمان ما فضل عن الحجاج ولن يحتمل لك إلا على ما احتمل عليه أبوك : فأحسن إلى من معك وإن أنكرت من إنسان شيئاً فوجهه إلى وتفضل على قومك ووفد المهلب على الحجاج فأجلسه إلى جانبه وأظهر لإكرامه وبره وقال يا أهل العراق إنكم عبيد المهلب ثم قال أنت والله كما قال لقيط الأيادي

وقلدوا أمركم الله دزكم * رجب الذراع بأمر الحرب مضطلعا
لا يطعم النوم إلا ريث يبعثه * هم يكاد حشاه يقصم الضلعا
لا متراً فإن رخاء العيش ساعده * ولا إذا عض مكروه به خشعا
ما زال يحلب هذا الدهر أشطره * يكون متبعاً طوراً ومتبعاً
حتى استمرت على ثنر مريرته * مستحكماً الرأي لاقحماً ولا ضرعاً^(١)

فقام إليه رجل فقال أصلح الله الأمير والله لكأنى أسمع الساعة قطرياً وهو يقول المهلب كما قال لقيط الأيادي ثم أنشد الشعر فسر الحجاج حتى امتلأ سروراً فقال المهلب إننا والله ما كنا أشد على عدونا ولكن دمع الله الباطل وقهرت الجماعة الفتنة والعاقبة للبتين وكان ما كرهناه من المطاولة خيراً مما أحببناه من العجلة فقال له الحجاج إذ كرلى القوم الذين أبلوا وصف لي بلائهم فأمر الناس فكتبوا ذلك للحجاج فقال لهم المهلب ما دخر الله لكم خير لكم من عاجل الدنيا إن شاء الله ثم ذكرهم للحجاج على مراتبهم في البلاء وتفاضلهم في الغناء وقدم بنيه وقال إنه والله لو تقدمهم أحد في البلاء لتقدمته عليهم ولولا أن أظلمهم لأخرتهم : قال الحجاج صدقت وما أنت بأعلم بهم مني وغبت لأنهم لسيف من سيف الله ثم ذكر معن بن المغيرة بن أبي صفرة وأشباهه : فقال الحجاج أين الرقاد فدخل رجل طويل أجنا فقال المهلب هذا فارس العرب فقال الرقاد أيها الأمير إنى كنت أقاتل مع غير المهلب فكنت ك بعض الناس فلما صرت مع من يلزمني الصبر ويجعلنى أسوة نفسه وولده ويجازينى على البلاء صرت أنا وأصحابي

فرسانا فأمر الحجاج بتفضيل قوم على قدر بلائهم وزاد ولد المهلب ألفين وفعل بالرقاد وجماعة شبيهاً بذلك : قال المغيرة بن حبياء من أصحاب المهلب :

إني امرؤا كفى ربي وأكرمنى عن الأمور التي في رعيها وخم
ولنما أنا إنسان أعيش كما عاشت رجال وعاشت قبلها أمم
ما عفى عن قفول الجند إذ قفلوا عني بما صنعوا عجز ولا بكم
ولو أردت قفولا ما تجهمني إذن الأمير ولا الكتاب إذ رقوا
إن المهلب إن أشق لرؤيته أو أمتدحه فإن الناس قد علوا
إن الأريب الذي ترجى نوافله والمستعان الذي تجلى به الظلم
القائل الفاعل الميمون طائره أبو سعيد إذا ما عدت النعم
أزمان أزمان إذ عض الحديد بهم وإذا تمنى رجال أنهم هزموا

وقد أرسلت بعد ذلك جنود لتتبع قطرى فلحقوه بشعاب طبرستان فقاتلوه حتى خفرق عنه أصحابه ووقع عن دابته في أسفل الشعب فتهدى حتى خر إلى أسفله فقتل ثم ساروا حتى لحقوا بقيتهم فحاصروهم في قصر قومس حتى جهدوا ثم خرجوا فقاتلهم حتى قتلوا وكان ذلك سنة ٧٧ . وبذلك انتهى أمر الأزارقة بعد أن ذاق الناس منهم مر الحرب وشغلوا المسلمين عن مصالحهم مدة من الزمن من غير نتيجة

ومن له ذكر من الخوارج وليس من الأزارقة صالح بن مسرح التميمي ورفيقه شبيب بن يزيد كان صالح رجلا ناسكا مخبئاً بمصر الوجه صاحب عبادة وكان بداراً من أرض الموصل والجزيرة له أصحاب يقرئهم القرآن ويفقههم ويقص عليهم فقال لهم ذات يوم ما أدرى ما تنتظرون وحتى متى أنتم مقيمون هذا الجور قد فشا وهذا العدل قد عفا ولا تزداد هذه الولاية على الناس إلا علوا وهتوا وتباعدوا عن الحق وجروا على الرب فاستعدوا وابعثوا إلى إخوانكم الذين يريدون من إنكار الباطل والدعاء إلى الحق مثل الذي تريدون فيأتونكم فتلتقون ونظر فيما نحن صانعون وفي أي وقت إن خرجنا نحن خارجون فتراسلوا وأرسل شبيب إلى صالح يستنهضه للخروج وقدم عليه فاتعدوا أن يخرجوا في هلال صفر ليلة الأربعاء سنة ٧٦ وقال صالح لمن معه ماتقوا الله عباد الله ولا تعجلوا إلى قتال أحد من الناس إلا أن يكونوا قوما يريدونكم وينصبون لكم فإنكم إنما خرجتم غضبا لله حيث انتهكت محارمه وعصى في الأرض

فسفكت الدماء بغير حلها وأخذت الأموال بغير حقها فلا تعبوا على قوم أعمالا
ثم عملوا بها فإن كل ما أتم عاملون أتم عنه مسئولون . ثم أقاموا بأرض دارا ثلاث
عشرة ليلة وتحصن منهم أهل دارا ونصييين وسنجار فبلغ أمير الجزيرة محمد بن مروان
مخرجهم فبعث إليهم جندا عدتهم ألف رجل فهزمهم الخوارج من غير كبير قتال ثم بعث
جندا آخر عدته ثلاثة آلاف فأشخروا الخوارج حتى تركوا مكانهم وساروا فقطعوا ومضوا
حتى قطعوا الدسكرة فأرسل إليهم الحجاج جندا عدته ثلاثة آلاف فقاتلهم الخوارج حتى
قتل أميرهم صالح بن مسرح فجمعهم شبيب وبابعوه وساروا من موقفهم حتى نزلوا المدائن
وما زالوا ينتقلون من جهة إلى أخرى والجند يرسل إليهم تلو الجند فيزيمون جنود
الحجاج وهم في عدد لا يتجاوز المئتين عدا وأخيرا جاء شبيب فدخل الكوفة غير هائب
سلطان الحجاج وعاثوا فيها فسادا وقتلوا من أهلها جماعة والحجاج بقصر الكوفة
فدعا الناس إلى إخراجهم فاجتمع إليه القواد ولما رأى ذلك شبيب ترك الكوفة
وخرج فسارت الجنود وراعه لكنها لم تنل منه مثالا وهو في كل مرة يهزمها حتى
استغاث الحجاج بعبد الملك وأخبره بعجز أهل الكوفة عن قتال الخوارج وطلب
إليه أن يرسل إليه جندا من أهل الشام فوجه إليه أربعة آلاف ووجه الحجاج إليهم
نحو من خمسين ألفا من الكوفة وكان جيش شبيب قد بلغ ألفا من الفار من الغرب أن الألف
هزمت الخمسين : وكان لشبيب بعد ذلك رحلة ثانية إلى الكوفة فبنى بها مسجدا فخرج
إليهم الحجاج وقد جاءه جند الشام فتقوى بهم وقال لهم يا أهل الشام أنتم أهل السمع
والطاعة والصبر واليقين ولا يغلبن باطل هؤلاء الأرجاس حقمكم غضوا الأبصار
واجثوا على الركب واستقبلوا القوم بأطراف الاسنة فجثوا على الركب وأسرعوا
الرماح وكأنهم حرة سوداء وأقبل إليهم شبيب في تعبئة فثبوا له حتى إذا غشي أطراف
الاسنة وثبوا في وجهه ووجوه أصحابه فطعنوهم قدما وما زال القتال بينهم عامة اليوم
وقتل في هذا اليوم مصاد أخو شبيب وانتهى الأمر بهزيمة شبيب وهذه أول مرة
هزم فيها وترك أمراته غزاة فقتلت ثم أرسل الحجاج في أثره جنود الشام حتى قابلوه
بالأنبار وكانت بين الفريقين مواقع هائلة جدا وانتهى أمر الخوارج بفرق شبيب
في النهر وتفصيل الوقائع التي جرت بين شبيب وبين جنود الحجاج يطول أمرها
والنتيجة أن المسلمين استراحوا من الأزارقة ومن شبيب في سنة واحدة

المحاضرة السابعة والثلاثون

بناء الكعبة — الفتوح في الشرق — الفتوح في الشمال — الحج
السكة — ولاية العهد — وفاة عبد الملك وبيته وصفته
الوليد الأول — الإصلاح الداخلي

بناء الكعبة

من الحوادث الكبرى التي حدثت لإبان هذه الاضطرابات هدم الكعبة وبنائها في سنة ٦٥ هـ هدم عبد الله بن الزبير الكعبة وكانت قد مالت حيطانها مما رميت به من حجارة المجانيق فهدمها حتى سواها بالأرض وحفر أساسها وأدخل الحجر فيها وكان الناس يطوفون من وراء الأساس ويصلون إلى موضعه وجعل الحجر الأسود عنده في تابوت في سرقة من حرير وجعل ما كان من حل البيت وما وجد فيه من ثوب أو طيب عند الحجة في خزانة البيت حتى أعادها لما أعاد بناءها وكان السبب في إدخاله الحجر ضمن البيت ما روت أمه أسماء عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لولا قومك حديثو عهد بكفر لنقضت الكعبة وجعلتها على قواعد إسماعيل وجعلت لها بابين . فلما قتل ابن الزبير وولى الحجاج نقض ذلك الركن الذي فيه الحجر وأعاد بناءها على ما كانت عليه في عهد قريش فإلبناء الموجود الآن مؤلف من بناء ابن الزبير والحجاج

الأحوال الخارجية

لم يكن زمن الفتنة يسمح للمسلمين بمد فتوحهم وانتقاص أرض عدوهم لأن الأمة إذا كان بأسها بينها شديداً تخشعها أن تحافظ على ما بأيديها من البلاد ولكن هذه الأمة القوية مع ما نالها من المصائب والفتن لم تنقص يديها من الفتح ولم تظهر أمام الأمم الأخرى بمظهر الضعف إلا في بعض الأحيان

الفتوح في الشرق

بعد أن انتهى المهلب من أمر الخوارج ولأه الحجاج خراسان في سنة ٨٠ قطع نهر بلخ ونزل على كس وأتاه وهو نازل عليها ابن عم ملك الختل فدعاه إلى غزو الختل فوجه

معه ابنه يزيد فنزل في عسكره وكان الملك يومئذ اسمه السبل في عسكره على ناحية فيت السبل ابن عمه فكبر في عسكره فظن ابن العم أن العرب غدروا به وأنهم خافوه على الغدر حين اهتزل عسكرهم فأسرهم الملك وقتله في قامة فأتى يزيد بن المهلب القلعة وأحاط بها فصالحه الملك على فدية حملها إليه ورجع إلى المهلب ووجه المهلب ابنه حبيبا إلى ربنجن فوافى صاحب بخارى في أربعين ألفاً فكانت بينهم مناشات لم تنته بنتيجة وانصرف حبيب

ومكث المهلب بكس سنتين فقبل له لو تقدمت إلى السند وما وراء ذلك قال ليت حظي من هذه الغزوة سلامة هذا الجند حتى يرجعوا إلى مرو سالمين ثم صالح المهلب أهل كس على فدية وأثناء وهو بكس وفاة ابنه المغيرة وكان خليفته على مرو فخرج جزعا شديداً وولى مكانه ابنه يزيد : ولما أخذ الفدية عاد إلى مرو فتوفي بها ولما شعر بربود أجله دعا من حضر من ولده ودعابهم فحزمت وقال أترونيكم كاسر بها مجتمعة قالوا لا قال أترونيكم كاسر بها متفرقة قالوا نعم قال فهكذا الجماعة فأوصيكم بتقوى الله وصلة الرحم فإن صلة الرحم تنسي في الأجل وتزى المال وتكسر العدد وأنها كم عن القطيعة فإن القطيعة تعقب النار وتورث الذلة والقلة فتحابوا وتواصلوا وأجمعوا أمرهم ولا تختلفوا وتباروا مجتمع أموركم إن بني الأثم يختلفون فكيف ببني العلات وعليكم بالطاعة والجماعة وليكن فعالكم أفضل من قولكم فأتى أحب للرجل أن يكون لعمله فضل على لسانه وانتقوا الجواب وزلة اللسان فإن الرجل تزل قدمه فينتعش من زلته وبزل لسانه فيملك أعرافه والمن يغشاكم حقه فكفى بغدو الرجل ورواحه إليكم كذكرة له وآثروا الجود على البخل وأحبوا العرب واصطنعوا العرب فإن الرجل من العرب تعدده العدة فيموت دونك فكيف الصنيعة عنده عليكم في الحرب بالآناة والمكيدة فإنها أنفع في الحرب من الشجاعة وإذا كان اللقاء أنزل القضاء فإن أخذ رجل بالحزم فظهر على عدوه قبل أني الأمر من وجهه ثم ظفر فحمدوا وإن لم يظفر بعد إلا ناة قيل ما فرط ولا ضيع ولكن القضاء غالب وعليكم بقراءة القرآن وتعليم السنة وأدب الصالحين وإياكم والخفة وكثرة الكلام في مجالسكم وقد استخلفت عليكم يزيد وجعلت حبيبا على الجند حتى يقدم بهم على يزيد فلا تخالفوا يزيد فقال له المفضل لو لم تقدمه لقد مناه ومات المهلب وأوصى إلى حبيب فوصل عليه وكتب يزيد إلى عبد الملك بالخبر وباستخلاف المهلب إياه خافره وتوفي في ذي الحجة سنة ٨٣ فقال نهار بن توسة التيمي

الأذهب الغزو المقرب للفتى ومات الندى والجود بعد المهلب

أقنا بمرور الروذ رهن ضريحه وقد غيبا عن كل شرق ومغرب
إذا قيل أى الناس أولى بنعمة على الناس قلناه ولم تهيب
أباح لنا سهل البلاد وحزنها بخيل كارسال القطا المتسرب
يمرضها للطن حتى كأنما يجملها بالارجوان المخضب
تعطيف به قحطان قد عصبت به وأحلافها من حى بكر وتغلب
وحيا معد عوذ بلوائه يقدونه بالنفس والام والاب

وفى ولاية يزيد لخراسان فتح قلعة نيرك ياذغيس واحتلها وكان ملكها قدخرج
عنها فلما جاء صالحه على أن يدفع إليه مافى القلعة من الخزائن ويرتحل عنها بعياله
وكتب يزيد إلى الحجاج بالفتح وكان كاتبه يحيى بن يعمر العدواني ونص كتابه
«إنا لقينا العدو فنحن الله أكتافهم فقتلنا طائفة وأسرا طائفة ولحقت طائفة برؤوس
الجبال وعراعر الأودية وأهضام النيطان وأثناء الأنهار» فلما جاء الكتاب الحجاج
سأل عمن يكتب ليزيد فقبل له يحيى بن يعمر فكتب إلى يزيد لحمله على البريد فقدم
عليه أفصح الناس فقال له أين ولدت قال بالاهواز قال فهذه الفصاحة قال حفظت
كلام أبى وكان فصيحاً قال من هناك قال فأخبرنى هل يلحن عنبسة بن سعيد قال نعم
كثيراً قال فقلان قال نعم قال أخبرنى هنى ألحن قال نعم تلحن لحنا خفياً تزيد حرقاً
وتنقص حرقاً وتجعل أن فى موضع إن وإن فى موضع أن قال أجلك ثلاثاً فإن
أجلك بعد ثلاث بأرض العراق قتلتك فرجع إلى خراسان وفى سنة ٨٥ عزل الحجاج
يزيد عن خراسان وولى مكانه أخاه المفضل . وفى عهد المفضل عزيت بأذغيس
وفتحت ثم نم آخرون وشومان فظفر . ولم يكن المفضل بيت مال بل كان يعطى الناس
كلما جاءه شئ وإن غم شيئاً قسمه بينهم . ولم يلبث الحجاج أن عزل المفضل وولى
مكانه قتيبة بن مسلم الباهلى وسيكون له ذكر جميل فى خلافة الوليد

الفتوح فى الشمال

لم يكن من الممكن فى عهد الاضطراب الشديد أن تكون للمسلمين قوة أمام الروم
الذين لا يتركون المسلمين وفى سنة ٧٠ ثار الروم واستجاشوا هلى من بالشام من
المسلمين وذلك فى الوقت الذى يتجهز فيه عبدالمك لحرب مصعب فاضطر أن يصالح
ملك الروم على أن يؤدى عبدالمك إليه كل جمعة ألف دينار خوفاً على المسلمين ولما

انقضت هذه السحابة واستقر الأمر لعبد الملك عادت الغزوات إلى بلاد الروم فظلمت الشواقي والصوائف وافتتح عبد الملك قيسارية وفي سنة ٨١ فتحت قالقيلا وكان أمير جندهما هبيل الله بن عبد الله وفي سنة ٨٤ غزا عبد الله بن عبد الملك ففتح المصيصة

الحج

كان الذي يقيم الحج عبد الله بن الزبير في عهد خلافته وفي سنة ٦٨ وافت عرفات. أربعة ألوية بن الحنفية في أصحابه في لواء وابن الزبير في لواء ونجدة الحروري في لواء ولواء. بنى أمية . قال محمد بن جبير خفت الفتنة فشيت إليهم جميعا فجت محمد بن علي في. الشعب فقلت يا أبا القاسم اتق الله فاما في مشعر حرام وبلد حرام والناس وفد الله إلى هذا البيت فلا تفسد عليهم حجهم فقال والله ما أريد ذلك وما أحول بين أحدوين هذا البيت ولا يؤتى أحد من الحجاج من قبلي ولكني رجل أدفع عن نفسي من ابن الزبير وما يروم مني وما أطلب هذا الأمر إلا أن لا يختلف على فيه اثنان ولكن انت ابن الزبير فكلمه وعليك النجدة قال جئت ابن الزبير فكلمته بنحو ما كلمت به ابن الحنفية فقال أنا رجل قد اجتمع على الناس وبايعوني وهؤلاء أهل خلاف فقلت أرى لك خيراً الكف قال أفعل ثم جئت نجدة الحروري فأجده في أصحابه فعظمت عليه وكلته كما كلمت الرجلين فقال أما إن أبتدئ أحداً بقتال فلا ولكن من بدا بقتال قاتله قلت فإني رأيت الرجلين لا يريدان قتالك . ثم جئت شيعة بنى أمية فكلمهم بنحو ما كلمت به القوم فقالوا نحن على أن لا نقاتل أحداً إلا أن قاتلنا . ثم كان أول لواء انفذ لواء ابن الحنفية ثم تبعه نجدة ثم لواء بنى أمية ثم لواء ابن الزبير وتبعه الناس . وهذه حادثة غريبة في تاريخ الحج . وبعد قتله كان يقيمه عمال بنى أمية

السكة الإسلامية

لم يكن للمسلمين سكة يضربون عليها دراهمهم ودنانيرهم وإنما كانوا يستعملون ما يضرب من الدراهم في بلاد الفرس وما يضرب من الدنانير في بلاد الروم حتى كانت سنة ٧٤ من الهجرة وهي سنة الجماعة ضرب عبد الملك الدراهم والدنانير الإسلامية وجعل وزن الدرهم أربعة عشر قيرطا والدينار عشرين قيرطا فكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وقد نقش عليها نقش إسلامي وأمر عبد الملك الحجاج أن يضربها

بالمراق وقد نقش عليها أولاً باسم الله الحجاج ثم كتب عليها بعد سنة الله أحد الله الصمد فكره ذلك الفقهاء فسميت مكروهة وكانت له دار ضرب جمع فيها الطباعين فكان يضرب المال للسلطان مما يجتمع له من التبر وخلاصة الزيوف والسوقة والهرجة ثم ضربت الدراهم والدنانير بعد ذلك في بقية الامصار الاسلامية وكانوا يعاقبون من ضرب على غير سكة السلطان عقوبة شديدة . وسنوضح أمر السكة بعد

ولاية العهد

كان مروان قد ولى عهده عبد الملك ثم من بعده عبد العزيز بن مروان ففي سنة ٨٥ أراد عبد الملك أن يعزل عبد العزيز ويولى مكانه الوليد بن عبد الملك فاستشار قبيصة ابن ذؤيب فناه عن ذلك واستشار روح بن زنباع الجذامي فقال لو خلعت ما انتطح فيه عنزان فينا هو على ذلك إذ جاء الخبر بوفاة عبد العزيز فقال لروح كفانا الله يا أبا زرعة ما كنا فيه وما أجمعنا عليه وعهد إلى ابنه الوليد ثم من بعده لسليمان وكتب يبيعه لها إلى البلدان يبايع الناس وامتنع من ذلك سعيد بن المسيب فضربه أمير المدينة هشام بن اسماعيل المخزومي وطاف به وحبسه فكتب عبد الملك إلى هشام يلومه على ما فعل ويقول سعيد والله كان أحوج أن تصل رحمه من أن تضربه وإنا لنعلم ما عنده من شقاق ولا خلاف

وفاة عبد الملك

في يوم الخميس منتصف شوال سنة ٨٦ (٩ أكتوبر سنة ٧٠٥) توفي عبد الملك بدمشق فكانت مدة خلافته منذ بويج بالشام إحدى وعشرين سنة وشهراً ونصفاً من مستهل رمضان سنة ٦٥ إلى منتصف شوال سنة ٨٦ وكانت خلافته مذ قتل ابن الزبير واجتمعت عليه الكلمة ثلاث عشرة سنة وخمسة أشهر بناء على أن ابن الزبير قتل في ١٧ جمادى الأولى سنة ٧٣ وكان عمر عبد الملك ستين سنة لأنه ولد سنة ٢٦

بيت عبد الملك

تزوج عبد الملك (١) ولادة بنت العباس بن جزء العبسي فولدت له الوليد وسليمان ومروان الأكبر (٢) عاتكة بنت يزيد بن معاوية فولدت له يزيد ومروان ومعاوية وأم كلثوم (٣) أم هشام بنت هشام بن اسماعيل المخزومي

- فولدت له هشاما (٤) عائشة بنت موسى بن طلحة التيمي فولدت له أبا بكر واسمه بكار (٥) أم أيوب بنت عمرو بن عثمان بن عفان فولدت له الحكم (٦) أم المغيرة بنت المغيرة بن خالد المخزومي فولدت له فاطمة (٧) شقراء بنت سلمة بن حليس الطائي (٨) ابنة لعل بن أبي طالب (٩) أم أبيها بنت عبد الله بن جعفر
- وله من الأولاد عبد الله ومسلمة والمنذر وعنبسة ومحمد وسعيد الخير والحجاج:
- لأمهات الأولاد

صفة عبد الملك

كان عبد الملك قوى العزيمة ثابت النفس لا تزغزه الشدائد ولى أمر الأمة وهي في غاية الاضطراب والاختلاف فما زال حتى جمعها وصيرها أمة واحدة تدين لحليفة واحد وسلمها لابنه الوليد وهي على غاية من الهدو والطمأنينة ولكن الضحايا التي ذهبت في سبيل ذلك كثيرة جداً لأن الأمة حية نشيطة لاتدين إلا للقوة القاهرة التي هي فوق طاقتها والأمواء متشعبة وذلك مما يجعل المأزق ضيقاً لا يمتز منه إلا الكيس ذو العزم الثابت وكذلك كان عبد الملك يقول ما أعلم مكان أحد أقوى على هذا الأمر مني وإن ابن الزبير لطويل الصلاة طويل الصيام ولكن لبخله لا يصلح أن يكون سائساً : ومما عُد من مساوى عبد الملك أنه قال مرة وهو على المنبر من قال لي بعد مقامي هذا اتق الله ضربت عنقه وقد اعتذر عن ذلك بأن كثيراً من الناس كانوا يقفون في هذه المواقف قصد الشهرة حتى إذا أصابهم من جراء ذلك شر اشتهروا بقوة القلب ومصادرة الخلفاء ولكن ذلك لا يصلح على أية حال عذراً . ومما عُد من مساويه وهو قبيح غدره بعمر بن سعيد وقتله إياه بعد أن أتمنه وقالوا إن هذا أول غدر حصل في الإسلام ومن سن سنة سيئة فعلية إثمها ولثم من عمل بها إلى يوم القيامة

والتاريخ يدلنا على أن كبار الرجال الذين أقدموا على العظائم لم يسلبوا من الهنات في سبيل تأييد مطالبهم فلعل جواد كبوة ولكل صارم نبوة وكان عبد الملك فصيحاً عالماً بالأخبار فقيهاً وقد قدمنا شيئاً من ذلك في أول خلافته

٦ - الوليد الأول

هو الوليد بن عبد الملك بن مروان وأمه ولادة بنت العباس بن جزء العبسي ولد سنة ٥٥ هـ من الهجرة ولم تكن له ولاية العهد إلا بعد وفاة عمه عبد العزيز بن مروان ولما توفي أبوه عبد الملك بويع بالخلافة في اليوم الذي مات فيه لما رجع من دفنه بدمشق لم يدخل منزله حتى صعد على منبر دمشق لحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أيها الناس إنه لا مقدم لما أخر الله ولا مؤخر لما قدم الله وقد كان من قضايا الله وسابق علمه وما كتب على أنبيائه وحمله عرشه الموت وقد صار إلى منازل الأبرار ولي هذه الأمة بالذي يحق عليه الله من الشدة على المريب واللين لأهل الحق والفضل وإقامة ما أقام الله من منار الإسلام وأعلامه من حجج هذا البيت وغزو هذه الثغور وشن هذه الغارة على أعداء الله فلم يكن عاجزاً ولا مفرطاً . أيها الناس عليكم بالطاعة ولزوم الجماعة فإن الشيطان مع الفرد . أيها الناس من أبدى لنا ذات نفسه ضربنا الذي فيه هيناه ومن سكت مات بدائه : ثم قام إليه الناس فبايعوه الحال في عهد الوليد

كانت مدة الوليد غرة في جبين الدولة الأموية ففبقها قام بإصلاح داخلي عظيم واشتهر في الأمة فزاد عظام فتحو الفتح العظيمة وأضافوا إلى المملكة الإسلامية بلاداً واسعة واستردوا هيبتها في أنفس الأمم المجاورة لها وسبب ذلك أن الوليد تولى بعد أن وطأ عبد الملك الأمور ومهد لها فاستلمها الوليد والأمة هادئة مطمئنة مجتمعمة الكلمة وخبث نار الأهواء فإن الخوارج ذهبت حدتهم وشوكتهم وقلت جوعهم وشيعة آل البيت نالهم ما جعلهم يهتمون بأنفسهم فلم يحزكوا ساكننا ولم يوقظوا فتنة

الإصلاح الداخلي

كان الوليد ميالاً إلى العبارة فاهتم في زمنه بإصلاح الطرق وتسهيل السبل في الحجاز وغيره ففي سنة ٨٨ كتب إلى عامله بالمدينة عمر بن عبد العزيز في تسهيل الثنايا وحفر الآبار في البلدان وكتب إلى سائر البلاد بذلك فعمل عمر بالمدينة الفوارة التي يستقى منها أهل المدينة وأجرى إليها الماء وأمر لها بقوام يقومون عليها : وإصلاح الطرق

من أهم ما يذكر لولادة الأمر في إصلاح البلاد . ومن أعماله العظيمة بناء دينك المسجدين العظيمين مسجد المدينة وجامع دمشق : ففي السنة المتقدمة أمر عمر بن عبد العزيز بهدم المسجد النبوي وهدم بيوت أزواج الرسول وإدخالها في المسجد وأن يشتري دوراً في مؤخره ونواحيه ليتسع حتى يسكون مئتي ذراع في مثلها ومن أبي فليقوم داره قيمة عدل وتهدم ويدفع إليهم ثمنها «فإن لك في ذلك سلف صدق عمر وعثمان» وأرسل إليه الوليد بالفعلة والبنائين من الشام فعمل في ذلك عمر مع فقهاء المدينة وبعث الوليد إلى ملك الروم يعلمه أنه أمر بهدم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويطلب منه أن يعينه فيه فبعث إليه بمئة ألف مثقال ذهب وبعث إليه بمئة عامل وبعث إليه من الفسيفساء بأربعين جملاً فابتدئ بعمارتها وأدخلت فيه جميع الحجر التي لازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق إلا حجرة عائشة التي فيها القبور الثلاثة وكان من رأى بعض أهل المدينة أن لا تكون في المسجد حذر أن يستقبلها بعض المسلمين في صلاتهم يشبهونها بالكعبة ففكر في ذلك عمر وقد هداه الفكر أن يثك جهتها الشمالية حتى تنتهي بزاوية لا يمكن استقبالها فصار شكل الحجرة مخمساً . أما جامع دمشق وهو المعروف بالجامع الأموي فإن الوليد احتفل له احتفالاً عظيماً حتى خرج مناسباً لعظمة المملكة الإسلامية ولا يزال شيء من آثاره شاهداً بتلك العظمة وكان الناس في حياته قد شغفوا بالعمارة تبعاً له حتى كانت مسائلهم عما إذا تقابلوا : وبني الوليد المصانع في الشام لتسهيل الاستقاء

ومن الإصلاح العظيم حججه على المجذمين أن يسألوا الناس وجعل لهم من العطاء ما يقوم بحياتهم واعطى كل مقعد خادماً وكل ضرير قائداً

وعلى الجملة فكان الوليد محسناً إلى رعيته : وبما يدل على حسن معاملته للعلماء أنه حج سنة ٩١ وعمر بن عبد العزيز أمير على المدينة ، فلما وصل المدينة دخل إلى المسجد ينظر إلى بنائه فأخرج الناس منه فمات ترك فيه أحد وثقى سعيد بن المسيب . ما يجترئ أحد من الحرس أن يخرج به وما عليه إلا ريطانان مائتا وثمانون دراهم . فقيل له لو قت فأبى أن يقوم قبل الوقت الذي كان يقوم فيه فلو سلمت على أمير المؤمنين فأبى أن يقوم إليه قال عمر بن عبد العزيز فجلست أعدل بالوليد بناحية المسجد . رجاء أن يرى سعيداً حتى يقوم فخان من الوليد نظرة إلى القبلة فقال من ذلك

الجالس أهو الشيخ سعيد بن المسيب فجعل عمر يقول نعم يا أمير المؤمنين ومن حاله ولوعلم بمكانك لقام فسلم عليك وهو ضعيف البصر قال الوليد : قد علت حاله ونحن نأتيه فنسلم عليه فدار في المسجد حتى وقف على المنبر ثم أقبل حتى وقف على سعيد فقال كيف أنت أيها الشيخ فلم يتحرك سعيد ولم يقم فقال بخير والحمد لله فكيف أمير المؤمنين وكيف حاله قال الوليد خير والحمد لله فانصرف وهو يقول لعمر هذا بقية الناس فقال أجل يا أمير المؤمنين . وقليل من ذوى السلطان من يعرف لمثل سعيد من العلماء ذوى الاسنان حقهم وسبب ذلك فما نطن من قبل العلماء كثيراً ومن قبل ذوى السلطان قليلا . أما العلماء فإنهم رضوا لأنفسهم الذلة والمهانة بعبادتهم الدرهم والدينار . حتى صار كل ما يصيبهم في الحصول عليهما سهلا وعلم بذلك ذوو السلطان فاشتروا منهم دينهم بما أفاضوا عليهم من الدنيا . وحينذاك يضعف احترامهم وتقل مكاتمتهم وأما ذوو السلطان فإنهم أحيانا يأخذ منهم الجبروت فلا يحبون أن يكون لأحد من رعيتهم كلمة فوق كلمتهم فيتجهمون لمن يبدى لهم نصيحة أو يعرّفهم واجبا فيحاربونهم لقصد إذلالهم وحط درجتهم ولكن الذى يريد الله ومصلحة المسلمين بنصيحة فإنه لا يضره شيء من ذلك والتاريخ شاهد صدق على ذلك

ومن حسنات الوليد استعانت به في عمله بعمر بن عبدالعزيز الذى أعاد سيرة سلف هذه الأمة الصالح فقد ولاه المدينة سنة ٨٧ فقدمها وسنه ٢٥ سنة فنزل دار مروان ولما صلى الظهر دعا عشرة من فقهاء المدينة هروة بن الزبير وهبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبابكر بن عبد الرحمن وأبابكر بن سليمان بن أبي خيشمة وسليمان بن يسار والقاسم بن محمد بن أبي بكر وسالم بن عبد الله بن عمر وعبد الله بن عامر بن ربيعة وخارجة بن زيد وهم إذ ذاك سادة فقهاء الدنيا فلما دخلوا عليه أجلسهم ثم حمد الله وأثنى عليه ثم قال إني إنمادعوتكم لأمرتو جرون عليه وتكونون فيه أعوانا على الحق حاريد أن أقطع أمرا لا أبرأكم أو برأى من حضر منكم فإن رأيتم أحدا يتعدى أو يبلغكم عن عامل لى ظلامة فأخرج الله على من بلغه ذلك إلا بلغنى فخرجوا يحزنونه خيرا وأفرقوا وبهذا العمل جدد فيهم سيرة عمر بن الخطاب وهو جدّه من قبل أمّه وقد غزله الوليد عن المدينة سنة ٩٣ بسبب شكوى من الحجاج أن مراق أهل العراق وأهل الشقاق قد جلوا عن العراق ولجأوا إلى المدينة ومكة وأن ذلك وهن واستشاره فيمن يوليه على المدينة فأشار بعثمان بن حيان المزنى فولاه المدينة

المحاضرة الثامنة والثلاثون

الفتوح في عهد الوليد — ولاية العهد — وفاة الحجاج
وفاة الوليد — سليمان

الفتوح في عهد الوليد

اشتهر في زمن الوليد أربعة قواد عظام كان لهم أجل الأثر في الفتح الإسلامي وهم :

(١) محمد بن القاسم بن محمد الثقفي

(٢) قتيبة بن مسلم الباهلي

(٣) موسى بن نصير

(٤) مسلمة بن عبد الملك بن مروان

فأما القاسم بن محمد فإنه كان أميراً على ثغر السند من قبل الحجاج بن يوسف وكان الحجاج قد ضم إليه ستة آلاف من جند أهل الشام وجهزه بكل ما احتاج إليه فسار القاسم إلى بلاد السند حتى أتى الديبل ^(١) فنزل عليه وكان به بد عظيم والبد منارة عظيمة تتخذ في بناء لهم فيه صنم أو أصنام لهم وكان كل شيء أعظموه من طريق العبادة فهو عندهم بد وكانت كتب الحجاج ترد على محمد وكتب محمد ترد على الحجاج بصفة ما قبله واستطلاع رأيه فيما يعمل به كل ثلاثة : ولم يزل القاسم حاصراً للديبل حتى خرج العدو إليه مرة فهزمهم ثم أمر بالسلام فوضعت وصعد عليها الرجال ففتحت عنوة وقتل عامل داهر عليها ثم بنى بها مسجداً وأنزلها أربعة آلاف . ثم أتى البيرون فأقام أهل العلوقة للقاسم وأدخلوه مدينتهم وكانوا قد بعثوا ستمين منهم إلى الحجاج فصالحوه فوفى لهم محمد بن القاسم بالصالح ثم جعل لا يمر بمدينة إلا فتحها حتى عبر نهر دون مهران ^(٢) فأناه ستمين سريديس فصالحوه على من خلفهم ووظف عليهم الخراج وسار إلى سهبان ففتحها ثم إلى مهران فبلغ ذلك داهر ملك السند فاستعد لمحاربه :

(١) مدينة على ساحل نهر الهند

(١) نهر السند يصب في خليج فارس وهو نهر بقدر دجلة

ثم إنَّ محمداً عبر مهران وهو نهر السند على جسر عقد فالتقى بدهار في جنوده الكثيرة وهو على فيل وحوله القبلة فاقتلوا قتالا شديداً لم يسمع وترجل داهر وقاتل فقتل هند المساء وانهمز المشركون فقال في ذلك قاتل داهر :

الحيل تشهد يوم داهر والقنا ومحمد بن القاسم بن محمد
أني فرجت الجمع غير مفرد حتى علوت عظيمهم بمهند
فتركته تحت العجاج مجدلاً متعفر الحدين غير موسد

ولما قتل داهر غلب محمد على بلاد السند . ثم فتحوا راور عنوة ثم أتى برهمنا باذ العتيقة فقاتله بها فل داهر ولكنهم انهزموا خلف بها عاملاً ثم سار فتلقيه أهل ساوندرى وسألوه الأمان فأعطاهم إياه واشترط عليهم ضيافة المسلمين ودولتهم ثم تقدم إلى يسمد فصالح أهلها على مثل صلح ساوندرى : ثم انتهى إلى الرور ^(١) وهي من مدائن السند فحصر أهلها ثم فتحها صلحاً على أن لا يقتلهم ولا يعرض لبدنهم وقال ما لبد إلا ككتنائس النصارى واليهود ويوت نيران الجوس ووضع عليهم الخراج وبنى بالرور مسجداً ، ثم سار حتى قطع نهرياس إلى الملتان فقاتله أهل الملتان فهزمهم حتى أدخلهم المدينة وحصرهم ثم نزلوا على حكمه فقتل كثيراً منهم وأصاب فيها مغانم كثيرة وافرة وكان بد الملتان تهدي إليه الآه وال وتذمر له الذور ويحج إليه السند فيطوفون به ويحلقون رءوسهم ولحام عنده لحاز محمد ذلك كله : وفي ذلك الوقت بلغته وفاة الحجاج فرجع عن الملتان إلى الرور وبغورور وكان قد فتحها فأعطى الناس ووجه إلى البيلمان جيشاً فلم يقاتلوا وأعطوا الطاعة وسأله أهل سرست ثم أتى السكرج فخرج إليه دهر فقاتله فانهزم العدو وهرب دهر . بعد هذه الفتوح العظيمة التي نشرت ظل الإسلام على جميع بلاد السند مات الوليد بن عبد الملك فوقف أمر محمد وسنتكم بعد على خاتمة حياته . وأما قتيبة بن مسلم فكان أميراً على خراسان للحجاج ابن يوسف ولده عليها بعد المفضل بن المهلب سنة ٨٦ فلما قدمها خطب الناس وقال لهم : إنَّ الله قد أحاكم هذا المحل ليعز دينه ويذب بكم عن الحرمانات ويزيد بكم المال

(١) ناحية بالسند تقرب من الملتان في الكبر وعليها سوران وهي على شاطئ نهر مهران على البحر وهي متجر وفرضة بهذه البلاد وبينها وبين الملتان أربع مراحل وبالقرب من الرور مدينة بغورور

استفاضة والعدو وقا ووعد نبيه صلى الله عليه وسلم النهر بمحدث صادق وكتاب ناطق فقال (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) ووعد المجاهدين فى سبيله أحسن الثواب وأعظم الذخر عنده فقال (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يبطئون موتاً لا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح . إن الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) ثم أخبر عن قتل فى سبيله أنه حتى مرزوق فقال (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) فتجزوا موعود ربكم ووطنوا أنفسهم على أقصى أثر وأمضى ألم وإياكم والهويانا

ثم عرض الجند فى السلاح والكراع وسار واستخلف على مرو فلما كان بالطالقان تلقاه دهاقين بلخ وعظماؤهم فساروا معه ولما قطع النهر تلقاه ملك الصغانيان بهدايا ومفتاح من ذهب فدعاه إلى بلاده فأباه وأتى ملك كفتان بهدايا وأموال ودعا إلى بلاده ففضى مع ملك الصغانيان فسلم إليه بلاده وكان ملك آخرون وشومان قد أساءه جواره وضيق عليه فسار قتيبة إلى آخرون وشومان وهما من طخاستان فجاءه الملك فصالحه على فدية أذاها فقبلها قتيبة ورضى ثم عاد إلى مرو واستخلف على الجند ولما علم بذلك الحجاج كتب إليه يلومه ويعجز رأيه فى تخليفه الجند وكتب إليه إذا غزوت فكن فى مقدم الناس وإذا قفلت فكن فى أخرياتهم وساقهم

وفى سنة ٨٧ قدم على قتيبة نيزك وصالحه وكان سبب ذلك أنه كان فى يد نيزك أسرى من المسلمين فكتب إليه قتيبة يأمره بإطلاقهم ويتهدده بخافه نيزك فأطلق الأسرى فوجه إليه قتيبة يطلب منه القدر عليه وحلف بالله لن لم يفعل لغيره ولا يطلبه حيث كان لا يقطع عنه حتى يظمر به أو يموت قبل ذلك فقدم عليه نيزك وصالحه على أهل بادغيس على أن لا يدخلها

بعد ذلك غزا قتيبة بيكند وهى أدنى مدائن بخارى إلى النهر فلما نزل بهم استنصروا الصغد واستمدوا من حولهم فأتوهم فى جمع كثير وأخذوا بالطريق فلم ينفذ لقتيبة رسول ولم يصل إليه رسول ولم يجر له خبر شهرين وأبطأ خبره على الحجاج فأشفق على الجند والقتال دأب بين قتيبة وبين عدوه وفى ذات يوم أتى المسلمون عدوهم بمحدث حتى أنزل الله عليهم نصره

فانهزم العدو عنهم يريدون دخول المدينة لخال المسلمون بينهم وبينها ففرقوا وركب المسلمون أكتافهم واعتصم بالمدينة عدد قليل دخلها ولما رأوا قتيبة ابتدأ بهدماً سألوه الصالح فصالحهم وولى عليهم أميراً وسار عنهم فلما كان على خمسة فراسخ بلغه أن أهل ييكند غدروا بالعامل فقتلوه وأصحابه فرجع إليهم وفتح المدينة عنوة فقتل مقاتلتها وأصاب فيها مقامم كثيرة ثم عاد إلى مرو . ولما كان الربيع سار عن مرو في عدة حسنة من الدواب والسلاح وعبر النهر حتى أتى نومه شككته وهى من بخارى فصالحه أهلها ثم سار إلى رامثينة فصالحه أهلها فانصرف عنهم وزحف إليه الترك معهم الصغد وأهل فرغانة فاعترضوا المسلمين في طريقهم فقاتلهم المسلمون قتالاً شديداً أبلى فيه نيزك بلاء حسناً وهو مع قتيبة حتى انهزم الترك ونقض جمعهم ثم رجع إلى مرو فقطع النهر من ترمذ يريد بلخ ثم أتى مرو ثم أراد أن يفتح بخارى فعبر النهر ومضى إلى بخارى فنزل خرقة السفلى فلقبته جموع كثيرة فقاتلهم وهزمهم ولما وصل بخارى استعذله ملكها فلم يظفر من البلد بشيء فرجع إلى مرو وكتب إلى الحجاج بذلك فكتب إليه الحجاج أن صورها لي فبعث إليه بصورها فكتب إليه الحجاج أن ارجع إلى مراغتك فنب إلى الله مما كان منك وإنها من مكان كذا فخرج قتيبة من مرو سنة ٩٠ فانتصر ملك بخارى بالصغد والترك من حولهم ولركز قتيبة سبقهم إلى بخارى فحصرها في أثناء الحصار جاء أهل بخارى المدد فخرجوا لقتال المسلمين فصبوا لهم ثم جال المسلمون وركبهم المشركون فخطمهم حتى دخلوا عسكر قتيبة في القلب وجازوه حتى ضرب النساء وجوه الخيل وبكين فكر الناس راجعين وانطوت مجنبتا المسلمين على الترك فقاتلهم حتى ردوهم إلى مواقعهم فوقف الترك على نشر فقال قتيبة من يزيلهم لنا من هذا الموضع فلم يجبه أحد فثنى إلى بنى تميم وقال لهم يرم كما يأمركم أبى لكم الفداء فأخذ وكيع وهو رأسهم اللواء بيده وقال يا بنى تميم أتسلموننى اليوم قالوا لا يا أبا مطرف وكان هزيم بن أبى طحمة المجاشعي على خيل بنى تميم فقال وكيع قدم يا هزيم ودفع إليه الراية وقال قدم خيلك فتقدم هزيم ودب وكيع في الرجال فانتهى هزيم إلى نهر بينه وبين العدر فوقف فقال له وكيع أقحم يا هزيم فطرا إليه هزيم نظر الجمل الصوول وقال أنا أقحم خيلي هذا النهر فارانكشفت كان هلاكها والله إنك لاحق فقال وكيع مغضبا أتخالفنى وحذفه بعمود كان معه ففضر هزيم فرسه فأفحمه وقال ما بعد أشد منه وعبر هزيم في الخيل وانتهى وكيع إلى النهر فدعا بخشب فقتطر النهر

وقال لأصحابه من وطن منكم نفسه على الموت فليعب ومن لا فليثبت مكانه فعب معه ٨٠٠ راجل فدب فيهم حتى إذا أعيوا أقعدهم فأراحوا ثم دنا من العدو لجعل الخيل بجنبه وقال لهزيم إني مطاعن القوم فأشغلهم عنا بالخيول وقال للناس شدوا لحملوا فاثبتوا حتى خالطوهم وحمل هزيم خيله عليهم فطاعنهم بالرماح فساكفوا عنهم حتى حדרوهم عن موقفهم وهزموهم وجرح في هذا اليوم خاقان ملك الترك وابنه . ولما تم الفتح كتب به قتيبة إلى الحجاج ولما تم لقتيبة ما أراد من بخارى هابه أهل الصغد فطلبوا صلحه فصالحهم على فدية يؤدونها

وفي سنة ٩٣ فتح قتيبة مدائن خوارزم صلحا وكانت مدينة الفيل أحصنهم ثم غزا سمرقند وهي مدينة الصغد ففتحها بعد قتال شديد وبنى بها مسجدا وصلى فيه وكان معه في هذه الغزوة أهل بخارى وخوارزم ولما فتحها دعا نهار بن توسة فقال يا نهار أين قولك ألا ذهب الغزو المقرب للغنى ومات الذئب والجود بعد المهلب أقام بمرور الروذ رهن ضريحه وقد غيا عن كل شرق ومغرب أفغزو هذا يانهار قال لا هذا أحسن وأنا الذي أقول :

وما كان مذكنا ولا كان قبلنا ولا هو فيما بعدنا كابن مسلم
أعم لأهل الترك قتلا بسيفه وأكثر فينا مقسما بعد مقسم
ثم ارتحل قتيبة راجعا إلى مرو واستخلف على سمرقند عبدالله بن مسلم وخلف عنده جندا كثيفا وآلة من آلات الحرب كثيرة . ثم انصرف إلى مرو فأقام بها

وفي سنة ٩٤ غزا قتيبة شاش^(١) وفرغانة^(٢) حتى بلغ خجندة وكاشان مدينتي فرغانة وقاتله أهل خجندة قتالا شديدا فهزمهم ثم أتى كاشان فافتتحها وفي سنة ٩٦ افتتح مدينة كاشغر^(٣) وهي أدنى مدائن الصين سار إليها من مرو فمر بفرغانة وجاءه وهو بها موت الوليد بن عبد الملك فلم يقعه ذلك عن الغزو وسار إلى كاشغر فافتتحها وكان

(١) إقليم متاخم لبلاد الترك وإقليمها أكبر إقليم بما وراء النهر وخراسان وقصبتها بنسك وله مدن كثيرة خربت

(٢) مدينة وكورة بما وراء النهر متاخمة لبلاد تركستان في زاوية من ناحية هيطل بينها وبين سمرقند ٥٠ فرسخ ومن ولايتها خجندة

(٣) مدينة يسافر إليها من سمرقند وهي في وسط بلاد الترك

بينه وبين ملك الصين هناك مراسلات وأرسل إليه قتيبة وفدا عليهم هبيرة بن المشمرج الكلابي فلما كلمهم ملك الصين قال لهم قولوا لقتيبة ينصرف فإنني قد عرفت حرصه وقلة أصحابه وإلا بعثت إليكم من يهلككم ويهلكه فقال له هبيرة كيف يكون قليل الأصحاب من أول خيله في بلادك وآخرها في منابت الزيتون وكيف يكون حريصا من خلف الدنيا قادر عليها وغزاك وأمانخوفك إيانا بالقتل فإن لنا آجالا إذا حضرت فأكرمها القتل فلسنا نكرهه ولا نخافه قال فما الذي يرضى صاحبك قال إنه قد حلف أن لا ينصرف حتى يطاء أرضكم ويختم ملوككم ويعطى الجزية قال فإننا نخرجه من يمينه نبعث إليه بتراب من تراب أرضنا فيطوؤه ونبعث ببعض أبنائنا فيختمهم ونبعث إليه بجزية يرضاهما ثم دعا بصحاف من ذهب فيها تراب وبعث بجزير وذهب وأربعة غلمان من أبناء ملوكهم ثم أجاز الوفد فصاروا حتى قدموا على قتيبة فقبل الجزية وختم الغلة ووردهم ووطئ الأتراك ثم عاد إلى مرو

هكذا فتح هذا القائد العظيم تلك البلاد الواسعة وضمها إلى المملكة الإسلامية فانتشر فيها الإسلام حتى أخرجت العظماء من كتاب المسلمين وفقهائهم ومحدثهم وعلمائهم : كانت لقتيبة همة لم تعرف عن الكثير من قواد الجنود وكان له في سياسة جنده الغاية فأحبهم وأحبوه وساقهم إلى الموت فلم يبالوا وسنتكم بعد على خاتمة حياته وأما موسى بن نصير فإنه ذلك القائد العظيم الذي فتح بلاد الأندلس وأدخل الإسلام في قارة أوروبا ولما كنا عازمين أن نفرّد تاريخ الأندلس بفصل خاص لنعقده له فيما نستقبل من محاضراتنا إن شاء الله فإننا نؤجل الكلام عن فتحه الآن

وأما مسلمة بن عبد الملك فإنّ عزمته ظهرت في حروب الروم فكان في كل سنة يسير إليهم الجنود فيفتح ما أمامه من الحصون العظيمة التي أقامها الروم لحفظ بلادهم وربما كان يغزو معه العباس بن الوليد بن عبد الملك ومن الحصون التي افتتحوها حصن طوانة وحصن عمورية وإذا ورلة وهرقلة وقونية وسبسطية والمرزبانين وطرشوس وكثير غيرها حتى هابهم الروم

ولاية العهد

كان عبد الملك قد ولي ههده ابنه الوليد ثم سليمان ولم يعتبر بما كان منه في حق أخيه عبد العزيز وقد أعاد الوليد عمل أبيه فأراد عزل سليمان وتولية عبد العزيز بن

الوليد ودعا الناس إلى ذلك فلم يجبه إلا الحجاج بن يوسف وقتيبة بن مسلم وخوارج من الناس فأشار على الوليد بعض خاصته أن يستقدم سليمان ويريده على خلع نفسه ويعة عبد العزيز فكتب إليه فاعتل فأراد الوليد أن يسير إليه فأمر الناس بالتأهب ولكن منيته حالت دون ذلك . ومن هذا كان الجفاء الشديد بين سليمان والحجاج ومن على رأيه

وفاة الحجاج

في شوال سنة ٩٥ توفى بالعراق الحجاج بن يوسف الثقفي أمير العراقين وما بينهما من المشرق كله وكانت سنة ٤٤ سنة واستخاف على الصلاة ابنه عبد الله بن الحجاج وعلى حرب الكوفة والبصرة يزيد بن أبي كبشة وعلى خراجهما يزيد بن أبي مسلم وكانت ولايته على العراقين عشرين سنة

كانت للحجاج نفس تحب العلو في الأرض ولا تقبل أن يقف في طريقها عظيم من العظماء أو سيد من السادات فإن فعل أحد شيئا من ذلك هاجت تلك النفس ولم تبال بما فعات في سبيل تأييد سلطانها ونفاذ كلمتها وإذا كانت تلك النفس قوة فهناك العذاب الأكبر والعسف الشديد وإذا كانت تلك النفس ضعيفة استعملت ما يمكنها من فتنة الناس والسعى بينهم بالإنباء الكاذبة حتى تكبهم على وجوههم . وكان الحجاج من القسم الأول ففسف بأهل العراق وأذل عظماءهم حتى لم يكن عندهم امتناع : أسرف في القتل والجور لتأييد سلطانته وسلطان من ولاءه حتى انتهى أمره إلى السلطان القاهر والكلمة التي لا ترد : قال له عبد الملك يوما كل امرئ يعرف عيوب نفسه فعب نفسك ولا تنجأ عن شيئا . قال أنا لجوج حقوق حسود : ومتى كانت هذه الصفات في ذى سلطان أهلك الحرث والنسل إلا أن يدين له الناس ويذلولوا وهكذا فعل الحجاج

لم يكن الحجاج تخالفا من الفضائل بل كان يعجبه الصدق والكلمة الحسنة تبدر من صاحبها وربما كفته شرا عظيما : وكان فصيحاً لا يكاد يعادله أحد في الفصاحة من أهل زمانه وكانوا يقرنون به الحسن البصري وكان من قراء القرآن وحفاظه المacedودين : وعلى الجملية فإن الرجل مهد بلاد العراق بعد أن ضحى في سبيل ذلك أرواحا كثيرة وكان الخراج العراقي في زمن الفتن والعسف قد قل جدا : وأنا كما علمتم

لست ممن يعجبه الإصلاح بطريقة الحجاج ولا أعدما إصلاحا حقيقيا وإنما هي طريقة إذلال وإخضاع لا يدرم أثرها كثيرا لأن النفوس تنطوى على ما فيها من البغض والكره حتى إذا حانت لها الفرصة وثبت وفاة الوليد بن عبد الملك :

في منتصف جمادى الآخرة سنة ٩٦ توفي بدير مران الوليد بن عبد الملك (٢٥ - فبراير سنة ٧١٥) بعد أن مكث في الخلافة تسع سنين وثمانية أشهر (من منتصف شوال سنة ٨٦ إلى منتصف جمادى الثانية سنة ٩٦) وكانت سنة إذ توفي ستا وأربعين سنة وكان له من الأولاد تسعة عشر ابناً

٧ - سليمان

هو سليمان بن عبد الملك بن مروان ولد سنة ٥٤ من الهجرة بويج بالخلافة بعد موت أخيه وكان بالرملة من أرض فلسطين وكانت لأول عهده أحداث خير وشر

كان سليمان يبغض الحجاج وأهله وولاته وكان الحجاج يخشى أن يموت الوليد قبله فيقع في يد سليمان فعجل الله به وكان على العكس من ذلك يميل إلى يزيد بن المهلب عدو الحجاج الآلد : فلما ولي سليمان كان أول عمل بدأ به أن ولي يزيد بن أبي كبشة السكبي السند فأخذ محمد بن القاسم وقيده وحمله إلى العراق فقال محمد متمثلاً بأضاعوني وأى قتلى أضاعوا ليوم كربة وسداد ثغر

فبكى أهل السند على محمد فلما وصل إلى العراق حبس بواسط فقال :

فأثن ثوبت بواسط وبأرضها رهن الحديد مكبلاً مغلولاً

ولرب قينة فارس قد رعتها ولرب قرن قد تركت قتيلاً

ثم عذبه صالح بن عبيد الرحمن في رجال من آل أبي عقييل حتى قتلهم وبذلك انتهت حياة هذا القائد إرضاء لاهواء الخليفة حتى تقز نفسه بالانتقام وتنامى ما فعله ذلك القائد من عظيم الاعمال ولا ندرى كيف تدبغ القواد وتخاص قلوبهم إذا رأوا أن نتيجة أعمالهم تكون على مثل ذلك

أما القائد الثاني قتيبة بن مسلم فإنه كان ممن وافق الوليد على غرضه في عزل سليمان وتولية ابنه عبد العزيز فاضطغنوا عليه سليمان وهو يعد من صنائع الحجاج

فلما ولي سليمان أشفق منه قتيبة وخاف أن يولى خراسان يزيد بن المهلب فكتب إليه كتاباً يهته بالخلافة ويعزیه عن الوليد ويعلمه بلاءه وطاعته لعبد الملك والوليد وأنه له على مثل ما كان لهما عليه من الطاعة والنصيحة إن لم يعزله عن خراسان وكتب كتاباً ثانياً يعلمه فيه فتوحه ونكايته وعظم قدره عند ملوك العجم وهيبته في صدورهم وعظم صوته فيهم ويذم المهلب وآل المهلب ويحلف بالله لئن استعمل يزيد على خراسان ليخلعنه وكتب كتاباً ثالثاً فيه خلعه وأرسل الكتب الثلاثة مع رجل باهلي وقال له ادفع إليه الكتاب الأول فإن كان يزيد بن المهلب حاضراً فقرأ الكتاب ورماء إليه فادفع إليه الثاني فإن قرأه ورماء إليه فادفع إليه الثالث فإن قرأ الكتاب الأول ولم يرمه إليه فاحتبس السكتابين الآخرين فقدم رسول قتيبة على سليمان وعنده يزيد بن المهلب فدفعت إليه الكتاب الأول فقرأه ورماء إلى يزيد فدفعت إليه الثاني فقرأه ورماء إلى يزيد فأعطاه الثالث فقرأه فتمعر وجهه واحتبس الكتاب في يده وحول الرسول إلى دار الضيافة ولما أمسى أجاز الرسول وأعطاه عهد قتيبة على خراسان بفرج حتى إذا كان بحلول بلغة ما كان من أمر قتيبة فان قتيبة غير مطمئن إلى سليمان فأجمع رأيته على خلعه فدعا الناس الذين معه إلى ذلك فأبى عليه الناس وولوا أمرهم وكيعاً سيد بني تميم فثار على قتيبة حتى قتلوه هو وإخوته وأكثر بنیه . قال رجل من عجم خراسان يامعشر العرب قتلتهم قتيبة والله لو كان منا فوات فينا جلعلنا في تابوت فكنا نستفتح به إذا غزونا وما صنع أحد قط بخراسان ما صنع قتيبة إلا أنه قد غدر وذلك أن الحجاج كتب إليه أن احتلهم واقتلهم وكانوا يسمون قتيبة هناك ملك العرب فانظروا كيف كانت قوة قتيبة وسيادته في الجماعة وكيف ضاع ذلك كله بسبب هذه الفتنة التي تعجلها قتيبة وما كان ضره لو تأنى قال عبدالرحمن ابن جمانة الباهلي بريته :

كان أبا حفص قتيبة لم يسر	بجيش إلى جيش ولم يعل منبراً
ولم تخفق الرايات والقوم حوله	وقوف ولم يشهد له الداس عسكراً
دعته المنايا فاستجاب لربه	وراح إلى الجنات عفا مطهراً
فأرزى الاسلام بعد محمد	بمثل أبي حفص فيسيكه غيراً

وكانت قيس تزعم أن قتيبة لم يخلع وإنما تجنى عليه وكيع وعلى كل حال فإن الذي

حصل كان موافقا لهوى سليمان بن عبد الملك
وأما القائد الثالث وهو موسى ابن نصير فإن خاتمة حياته كانت أتعس من صاحبيه
فإنه قبل أن يتوفى الوليد استقدمه إلى دمشق فقدم وقد مات الوليد وكان سليمان
منحرفا عنه فعزله عن جميع الأعمال وحبسه وأغرمه مالا عظيماً لم يقدر على وفائه
فكان يسأل العرب في معونته وعلى الجملة فإن فاتحة عهد سليمان لم تكن مما يسر لما
أصاب هؤلاء القواد العظام من التعس بعد حسن بلائهم
أما العامة فإنهم استبشروا به لأنه أزاح عنهم عمال الجور والعسف الذين كانوا
عليهم في عهد أخيه وأطلق الأسارى وخلي أهل السجون وأحسن إلى الناس

الفتوح في عهده :

في عهد إمارة يزيد بن المهلب خراسان فتح دهستان بعد أن حاصرها مدة طويلة
ثم أتى جرجان فصالحه أهلها وخلف فيهم جندا وسار إلى طبرستان فقاتله بها الأصهبذ
قتالا شديداً ثم صالحه أخيراً وبينما هو محاصر طبرستان بلغه أن أهل جرجان غدروا
بعامله وقتلوه هو ومن معه فعاد اليهم وفتح جرجان الفتح الأخير وقتل من أهلها
مقتلة عظيمة وكان فتحه لهذه البلاد فتحاً عظيماً لأنها كانت ارتدت وقطعت الطريق
على المسلمين وكتب يزيد إلى سليمان بن عبد الملك (أما بعد فإن الله قد فتح لأمير
المؤمنين فتحاً عظيماً وصنع للمسلمين أحسن الصنع فلربنا الحمد على نعمه وإحسانه في
خلافة أمير المؤمنين على جرجان وطبرستان وقد أعيا ذلك سابور ذا الأكتاف وكسرى
ابن قباد وكسرى بن هرمز وأعيا الفاروق عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان ومن
بعدهما من خلفاء الله حتى فتح الله ذلك لأمير المؤمنين كرامة من الله له وزيادة في
نعمه عليه وقد صار عذدى من خمس ما أفاء الله على المسلمين بعد أن صار إلى كل ذى
حق حقه من النى والغنيمة ستة آلاف ألف وأنا حامل ذلك لأمير المؤمنين إن شاء الله)

في بلاد الروم :

في عهد سليمان سنة ٩٨ جهز أخاه مسلمة بن عبد الملك بجند عظيم لفتح القسطنطينية
وامره أن يقيم عليها حتى يفتحها أو يأتيه بها أمره فجاءها وحصرها وشتى بها وصاف
ومات سليمان وهو لها محاصر

ولاية العهد :

كان سليمان بن عبد الملك قد عهد لابنه أيوب فأتى عهد فمات وهو ولي عهده فلما مرض سليمان استشار رجاء بن حيوة في تولية عمر بن عبد العزيز فوافقه على ذلك وكتب (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من عبد الله سليمان أمير المؤمنين لعمر بن عبد العزيز إني قد وليتك الخلافة من بعدى ومن بعدك يزيد بن عبد الملك فاسمعوا له وأطيعوا واتقوا الله ولا تختلفوا فيقطع فيكم عدوكم) وختم الكتاب وأمر بجمع أهل بيته فلما اجتمعوا قال لرجاء اذهب بكتابي هذا إليهم فأخبرهم أن هذا كتابي وأمرهم فليبايعوا من وليت فبايعوا كلهم من غير أن يعلموا من سماه وفاة سليمان :

يوم الجمعة لعشر بقين من صفر سنة ٩٩ توفي سليمان بن عبد الملك بدابق من أرض قنسرين بعد أن حكم سنتين وثمانية أشهر وخمسة أيام وكانت سنة ٤٥ سنة

المحاضرة التاسعة والثلاثون

عمر — يزيد الثاني

٨ — عمر

هو عمر بن عبد العزيز بن مروان ولد سنة ٦٢ هجرية وأمه أُمّ عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ولي الخلافة بعد سليمان بن عبد الملك باستخلافه إياه لما مات سليمان خرج رجاء بعده الذي لم يكن فتح وجمع بني أمية في مسجد دابق وطلب منهم المبايعة مرة ثانية لمن سماه سليمان في كتابه فلما تمت بيعتهم أخبرهم بوفاة أمير المؤمنين وقرأ عليهم الكتاب ولما انتهى أخذ بضبعي عمر فأجلسه على المنبر وهو يسترجع لما وقع فيه وهشام بن عبد الملك يسترجع لما أخطأه ولما تمت البيعة أتى بمراكب الخلافة البراذين والخيول والبغال ولكل دابة سائس فقال ما هذا قالوا مركب الخلافة قال دابتي أوق لي وركب دابته فصرفت تلك الدواب ثم أقبل سائراً فقيل له منزل الخلافة فقال فيه عيال أبي أيوب وفي فسطاطي

كفاية حتى يتحولوا فأقام في منزله حتى فرغوه بعد

كان عمر بن عبد العزيز بعيداً عن كبرياء الملوك وجبروتهم فأعاد إلى الناس سيرة الخلفاء الراشدين الذين كانوا ينظرون إلى أمتهم نظر الأب البار ويعدلون بينهم في الحقوق ويعفون عن أموال الرعية والدنيا عندهم أهون من أن يهتم بجمعها . كذلك كان عمر بن عبد العزيز

في أول خلافته أرسل كتاباً عاماً إلى جميع العمال بالأمصار هذه نسخته (أما بعد فإن سليمان بن عبد الملك كان عبداً من عبيد الله أنعم الله عليه ثم قبضه واستخلفني . ويريد بن عبد الملك من بعدي إن كان وإن الذي ولا في الله من ذلك وقد رلى ليس على بهين ولو كانت رغبتي في اتخاذ أزواج واعتقال أموال كان في الذي أعطاني من ذلك ما قد بلغ بي أفضل ما بلغ بأحد من خلقه وأنا أخاف فيما ابتليت به حساباً شديداً . ومسئلة غليظة لإلما عافى الله ورحم وقد بايع من قبلنا فبايع من قبلك) وهذا الكتاب ينبي عن حقيقة الرجل وتواضعه وبعده عن الزهو والكبرياء وشعوره بعظيم ما ألقى عليه من أمر المسلمين

عما يدل على حبه للعدل والوفاء أن أهل سمرقند قالوا لعاملهم سليمان بن أبي السرح إن قتيبة غدر بنا وظلمنا وأخذ بلادنا وقد أظهر الله العدل والإنصاف فأذن لنا فليقدمنا وفد إلى أمير المؤمنين يشكون ظلامتنا فإن كان لنا حق أعطيناه فإن بنا إلى ذلك حاجة فأذن لهم فوجهوا منهم قوماً إلى عمر فلما علم عمر ظلامتهم كتب إلى سليمان يقول له إن أهل سمرقند قد شكوا ظلماً أصابهم وتحاملنا من قتيبة عليهم حتى أخرجهم من أرضهم فإذا أتاك كتابي فأجلس لهم القاضي فليظفر في أمرهم فإن قضى لهم فأخرجهم إلى معسكرهم كما كانوا وكنتم قبل أن ظهر عليهم قتيبة فأجلس لهم سليمان جميع بن حاضر القاضي فقضى أن يخرج عرب سمرقند إلى معسكرهم وينابذهم على سواء فيكون صلحاً جديداً أو ظراً : عنوة فقال أهل الصغد بل نرضى بما كان ولا نجد حرباً لأن ذوى رأيهم قالوا قد خالطنا هؤلاء القوم وأقما معهم وأمنونا وأمناهم فإن عدنا إلى الحرب لا ندري لمن يكون الظفر وإن لم يكن لنا كذا قد اجتلبنا عداوة في المنازعة فتركوا الأمر على ما كان ورضوا ولم ينازعوا : وهذا عمل لم نعلم أن أحداً وصل في العدل إليه

وعما بين رفقہ بالامة وميله إلى جمع كلمتها أن خارجه خرجت عليه بالعراق فكتب إلى عامله يأمره أن لا يحركهم إلا أن يسفكوا دما أو يفسدوا في الأرض فإن فعلوا خل بينهم وبين ذلك وانظر رجلا صليبا حازما فوجهه اليهم ووجهه معه جنداً وأوصه بما أمرتك فجهزهم ألفين عليهم محمد بن جرير بن عبدالله البجلي وكتب عمر إلى رئيس الخارجه واسمه بسطام من بني يشكر يدعوه ويسأله عن سبب خروجه فجاءه كتاب عمر ومحمد بن جرير وكان كتاب عمر د بلغني أنك خرجت غضبنا الله وولنيه ولست بأولى بذلك مني فهل أناظرك فإن كان الحق بأيدينا دخلت فما دخل فيه الناس وإن كان في يدك نظرنا في أمرنا ، فكتب بسطام إلى عمر قد أنصفت وقد بعث إليك رجلين يدارسانك ويناظرانك . ولما وصل هذان الرجلان إلى عمر ناظرهما فقال لهما عمر ما أخرجكما هذا المخرج وما الذي نقيم . فقال المنسكلم ما نقمنا سيرتك إنك لتعري العدل والإحسان فأخبرنا عن قيامك بهذا الأمر أعن رضا من الناس ومشورة أم ابتزتم أمرهم : فقال عمر ما سألتهم الولاية عليهم ولا غلبتهم عليها وعهد إلى رجل كان قبلي فقامت ولم ينكره على أحد ولم يكرهه غيركم وأتم ترون الرضا بكل من عدل وأنصف من كان من الناس فأتركوني ذلك الرجل وإن خالفت الحق ورغبت عنه فلا طاعة لي عليكم . فقال بيننا وبينك أمر واحد وأينك خالفت أعمال أهل بيتك وسميتها مظالم فإن كنت على هدى وهم على ضلالة فالعنهم وابراً منهم فقال عمر قد علمت أنكم لم تخرجوا طلبا الدنيا ولكنكم أردتم الآخرة فأخطأتم طريقها إن الله عز وجل لم يبعث رسوله صلى الله عليه وسلم لعانا وقال إبراهيم (فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم) وقال الله عز وجل (أولئك الذين هدام الله فهداهم اقتده) وقد سميت أعمالهم ظلما وكنتي بذلك ذما ونقصا وليس لعن أهل الذنوب فريضة لابد منها فإن قاتم إنها فريضة فأخبرني متى لعنت فرعون قال ما أذكر متى لعنته قال أفيسعك أن لا تلعن فرعون وهو أخبث الخلق وشرهم ولا يسعني إلا أن ألعن أهل بيتي وهم مصلون صائمون - قال أمامهم كفار بظلمهم قال لا لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى الإيمان فكان من أقرب به بشرائه قبل منه فإن أحدث حدثا أقیم عليه الحد فقال الخارجي إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى توحيد الله والإقرار بما نزل من عنده قال عمر فليس أحدهم يقول

لا أعلم بسنة رسول الله ولكن القوم أسرفوا على أنفسهم هل علم منهم أنه محرم عليهم ولكن غلب عليهم الشقاء - قال الخارجي فأبرأ بما خاف عملك ورد أحكامهم قال عمر أخبرني عن أبي بكر وعمر أليسا هل حق قال بلى قال أعلم أن أبا بكر حين قاتل أهل الردة سفك دماءهم وسبي الذراري وأخذ الأموال قال بلى قال أعلم أن عمر رد السبايا بعده إلى عشائرتهم بفدية قال نعم قال فهل برئ عمر من أبي بكر قال لا قال أفتبرؤن أنتم من واحد منهما قال لا قال فأخبرني عن أهل النهروان وهم أسلافكم هل تعلم أن أهل الكوفة خرجوا فلم يسهكوا دما ولم يأخذوا مالا وأن من خرج إليهم من أهل البصرة قتلوا عبد الله بن خباب وجاريتته وهي حامل قال نعم - قال فهل برئ من لم يقتل عن قتل واستعرض قال لا قال أفتبرؤن أنتم من إحدى الطائفتين قال لا قال أفيسمعكم أن تتولوا أيا بكر وعمر وأهل البصرة وأهل الكوفة وقد علمتم اختلاف أعمالهم ولا يسعني إلا البراءة من أهل بيتي والدين واحد فائقوا الله فإنكم جهال تقبلون من الناس ما رد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتردون عليهم ما قبل ويأمن عندكم من خاف عنده ويخاف عندكم من أمن عنده فإنكم يخاف عندكم من يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وكان من فعل ذلك عند رسول الله آمنا وحقق دمه وماله وأنتم تقولونه ويأمن عندكم سائر أهل الأديان فتحرمون دماءهم وأموالهم فقال الخارجي رأيت رجلا ولي قوما وأموالهم فعدل فيها ثم صيرها بعده إلى رجل غير مأمون أثرأه أذى الحق الذي يلزمه الله عز وجل أوتراه قد سلم قال عمر لا قال أقسم هذا الأمر إلى يزيد من بعدك وأنت تعرف أنه لا يقوم فيه بالحق قال إنما ولاه غيري والمسلمون أولى بما يكون منهم فيه بعدى قال أفترى ذلك من صنع من ولاه حقا . وكان هذا السؤال الأخير محرجا لعمر فطلب النظرة في الإجابة عنه

وكانت هذه المذاكرة سببا لأن أحد الرسولين شهد أن عمر على حق وأقام عنده فأمره بالعطاء أما الثاني فقال ما أحسن ما وصفت ولكني لا أقتات على المسلمين بأمر أعرض عليهم ما قلت وأعلم ما حجتهم . فانظروا كيف فعل عمر مع هؤلاء الناس لما علم أنهم إنما خرجوا طلبا الآخرة ولكنهم أخطأوا طريقها فإنه طلبهم وناظرهم ليعلمهم الحق ويكشف لهم عن أمره وهذا من نهاية الرفق على أمتة ومن أعماله العظيمة تركه لسب على بن أبي طالب على المنابر وكان بنو أمية يفعلونه

فتركه وكتب إلى الأمصار بتركه وكان الذي وقر ذلك في قلبه أنه لما ولى المدينة كان من خاصته عبيد الله بن عبد الله بن هبة بن مسعود من فقهاء المدينة فبلغه عن عمر شيء عما يقوله بنو أمية فقال عبيد الله متى علت أن الله غضب على أهل بدر وبيعة الرضوان بعد أن رضى عنهم فقال لم أسمع ذلك قال فما الذى بلغنى عنك فى على فقال عمر معذرة إلى الله وإليك وترك ما كان عليه فلما استخلف وضع مكان ذلك (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون) فأى شر رفع وأى خير وضع وقال فى ذلك كثير عزة :

وليت فلم تشتم عليا ولم تخف برىا ولم تتبع مقالة مجرم
تكلمت بالحق المبين وإنما تبين آيات الهدى بالثكلم
وصدقت معروف الذى قلت بالذى فعلت فأضحى راضيا كل مسلم
الأنما يكفى الفتى بعد زبغه من الأود البادى ثفاف المقوم

ومن لإصلاحه أمره بعمل الخانات فى البلدان القاصية فقد كتب إلى سليمان بن أبي السرى أن اعمل خانات فمن مريك من المسلمين فأقروه يوما وليلة وتعهدوا دوابهم ومن كانت به علة فأقروه يومين وليلتين وإن كان منقطعا فأبلغه بلده

وعما يذكر به أنه أبطل مغارم كثيرة كانت قد استحدثت فى عهد الحجاج بن يوسف فقد كتب إلى أمير العراق (أما بعد فإن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة وجور فى أحكام الله وسنة خبيثة سنها عليهم عمال السوء وإن قوام الدين العدل والإحسان فلا يكون شيء أهم إليك من نفسك فلا تحملها قليلا من الإثم ولا تحمل خرابا على عامر وخذ منه ما طاق وأصلحه حتى يعمر ولا يؤخذن من العامر إلا وظيفة الخراج فى رفق وتسكين لأهل الأرض ولا تأخذن أجور الضرابين ولا هدية النوروز والمهرجان ولا ثمن الصحف ولا أجور الفتوح ولا أجور البيوت ولا درهم النكاح ولا خراج على من أسلم من أهل الذمة فأنبع فى ذلك أمرى فإنى قد ولتلك من ذلك ما ولا فى الله) : وما فعله أنه نهى عن تنفيذ حكم بقتل أو قطع إلا بعد أن يراجع فيه بعد أن كانت الدماء قبله تراق من غير حساب بل على حسب هوى الأمير ومذاكر الحجاج عنكم ببعيد ومن الحكمة أن لا يتساهل فى مثل هذه الحدود وضم رأى الخليفة إلى رأى الفاضى الذى حكم ضمان كبير لأن يكون الحكم قد رقع موقعه

رده المظالم لاهلها - لما ولي الخلافة أحضر قريشا ووجوه الناس فقال لهم إن فذك كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يضعها حيث أراه الله ثم وليها أبوبكر وعمر كذلك ثم أقطعهم مروان ثم إنها قد صارت إلى ولم تكن من مالى أعود منها على وإني أشهدكم أنى قد رددتها على ما كانت عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقال للمولاه مزاحم إن أهلى أقطعونى ما لم يكن لى أن آخذ ولا لهم أن يعطوني وإنى قد هممت برده على أربابه قال فكيف تصنع بولدك فجرت دموعه وقال أنكلهم إلى الله فخرج مزاحم حتى دخل على عبد الملك بن عمر فقال له إن أمير المؤمنين قد عزم على كذا وكذا وهذا أمر يضركم وقد نهيت عنه فقال عبد الملك بئس وزير الخليفة أنت ثم قام فدخل على أبيه وقال إن مزاحم أخبرنى بكذا وكذا فأرايك قال إنى أردت أن أقوم به العشية وقال عجلة فإيؤمئك أن يحدث لك حدث أو يحدث بقلبك حدث فرفع عمر يديه وقال الحمد لله الذى جعل من ذرتى من يعينى على دينى ثم قام من ساعته فى الناس فردّها وأخذ من أهله ما بأيديهم وسمى ذلك مظالم ففرغ بنو أمية إلى عمته فاطمة بنت مروان فأنته فقالت تكلم يا أمير المؤمنين فقال إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وسلم رحمة ولم يبعثه عذاباً إلى الناس كافة ثم اختار له ما عنده وترك للناس نهراً شربهم سواء ثم ولى أبو بكر فترك النهر على حاله ثم ولى عمر فعمل عملها ثم لم يزل النهر يستقى منه يزيد ومروان وعبد الملك ابنه والوليد وسليمان حتى أفضى الأمر إلى وقد يدس النهر الأعظم فلم يرد أصحابه حتى يعود إلى ما كان عليه فقالت حسبك قد أردت كلامك فأما إذا كانت مقاتلك هذه فلا أذكر شيئاً أبداً فرجعت إليهم فأخبرتهم كلامه وقالت أنتم فعلتم هذا بأنفسكم تزوجتم بأولاد عمر بن الخطاب فجاء يشبه جده فسكتوا

لما ولى عمر قال للناس فى خطبة « من صحبتنا فليصحبنا بنحس وإلا فلا يقربنا يرفع إلينا حاجة من لا يستطيع رفعها ويعيننا على الخير بجوده : ويدلنا من الخير على ما نهتدى إليه ولا يفتان أحداً : ولا يعترض فيما لا يعنيه فانقشع الشعراء والخطباء وثبت عنده الفقهاء والزهاد وقالوا ما يسعنا أن نفارق هذا الرجل حتى يخالف قوله ففعله

كان عمر غير مترف فكان مصرفه كل يوم درهمين وكان يتقشف فى ملبسه بكمه عمر ابن الخطاب ولم يتزوج عمر غير فاطمة بنت عبد الملك بن مروان وكان أولاده يعينونه على الخير وكان أشدهم معونة له ابنه عبد الملك فلما مرض مرضه الذى توفى فيه دخل عليه

عمر فقال يا بني كيف تجددك قال أجدني في الحق قال يا بني أن تكون في ميزاني أحب إلى من أن أكون في ميزانك فقال يا أباه لأن يكون ماتحب أحب إلى من أن يكون ما أحب فمات في مرضه وله سبع عشرة سنة قال مرة لآبيه يا أمير المؤمنين مات قول لربك إذا أتيتك وقد تركت حقاً لم تحببه أو باطلاً لم تمته فقال يا بني إن أجدادك قد دعوا الناس من الحق فانتهمت الأُمُور إلى وقد أقبل شرها وأدبر خيرها ولكن أليس حسنا وجميلاً ألا تطالع الشمس هلي في يوم إلا أحييت فيه حقاً وأمّت باطلاً حتى يأتيني الموت وأنا على ذلك

وعلى الجملة فإن عمر بن عبد العزيز من أفراد الخلفاء الذين لا يسمع بهم القدر كثيراً . ويرى المسلمون أن عمر هو الذي بعث على رأس المئة الثانية ليجدد للأمة أمر دينها كما جاء في حديث « إن الله يبعث على رأس كل مائة سنة من يجدد لهذه الأمة أمر دينها »

وربما يسأل عن اكتساب عمر هذه الأخلاق وهو في بيئة المنرفين والأخلاق إنما تسكتسب من البيئة التي يعيش فيها الإنسان فقول إن عمر بن عبد العزيز أرسله أبوه إلى المدينة وهو صغير فربى فيها بين فقهاؤها وصلحاءها فاكسب منهم حسن الخلق ومحبة الأمة والشفقة عن أموالها والرافة بها . قال محمد بن علي الباقر إن لكل قوم نجبية وإن نجبية نبي أمية عمر بن عبد العزيز وإنه يبعث يوم القيامة أمة وحده وقال نجاهد أئمتنا عمر نعلمه فلم نبرح حتى تعلمنا منه وقال ميمون كانت العلماء عند عمر تلامذة وقال عمر ما كذبت مذ علمت أن الكذب يضر أهله

لم يحدث في عهد عمر شيء من الحوادث الداخلية المهمة إلا ما كان من القبض على يزيد بن المهلب وإحضاره إلى عمر فسأله عن الأموال التي كتب بها إلى سليمان بن عبد الملك فقال كنت من سليمان بالمكان الذي قد رأيت وإنما كتبت إلى سليمان لأسمع الناس وقد دلت أن سليمان لم يكن ليأخذني به فقال لا أجد في أمرك إلا حبسك فائق الله وأد ما بلك فإنها حقوق المسلمين ولا يسعني تركها وحبس بمحصن حلب فجاء عمر محمد بن يزيد بن المهلب فقال يا أمير المؤمنين إن الله منح هذه الأمة بولايتك وقد ثلثنا بك فلا نكون نحن أشقى الناس بولايتك علام تحبس هذا الشيخ أنا أحمل ما عليه فصالحني على ما تسأل فقال عمر لا إلا أن تحمل الجميع فقال يا أمير المؤمنين إن كانت

لك بينة فخذ بها وإلا فصدق مقالة يزيد واستحلفه فإن لم يفعل فصالحه فقال عمر ما آخذه إلا بجميع المال فخرج محمد من عنده ولم يلبث أن مات فصلى عليه عمر ابن عبدالعزيز واستمر المهلب في سجنه حتى إذا أحسّ بقرب موت عمر أعدّ للهرب عدته خوفاً من يزيد بن عبد الملك لأنه كان قد حرب آل أبي عقيل وهم أصحاب يزيد لأنه كان متزوجاً ببنات أخى الحجاج وهرب ابن المهلب قاصداً البصرة وكتب إلى عمر إني والله لو وثقت بحياتك لم أخرج من محبسك واسكني خفت أن يلي يزيد فيقتلني شر قتلة فورد الكتاب ويعمر رقي فقال اللهم إن كان يريد بالمسلمين سوءاً فألحقه بي وهدنه فقد هاضني

ومن الحوادث الخارجية في عهده أنه كتب إلى ملوك السند يدعوهم إلى الإسلام وقد كانت سيرته باغتهم فأسلم ملوك السند وتسموا بأسماء العرب واستقدم مسلمة بن عبد الملك من حصار القسطنطينية وأمر أهل طرندة بالقبول عنها إلى الماطية وطرندة داخلة في البلاد الرومية من ماطية ثلاث مراحل وكان عبدالله بن عبدالله قد أسكنها المسلمين بعد أن غزاها سنة ٨٣ ماطية يؤمن خراب وكان يأتهم جند من الجزيرة يقيمون عندهم إلى أن يزل الثلج ويعودون إلى بلادهم فلم يزالوا كذلك إلى أن ولي عمر فأمرهم بالعود إلى ماطية وأخلى طرندة خوفاً على المسلمين من العدو وأخرب طرندة

وفاة عمر بن عبد العزيز

في ٢٥ رجب سنة ١٠١ توفي عمر بن عبد العزيز بدير سمعان وكانت مدته سنتين وخمسة أشهر وأربعة أيام وجاء خطأ في تقويم مختار باشا المصرى أربعة عشر يوماً بدل أربعة أيام لأنه ذكر وفاة سليمان في ٢١ صفر سنة ٩٩ وبين هذا التاريخ ووفاته عمر ما ذكره إلا أنه ذكر في بعض الروايات أن سليمان توفي لعشر مضين من صفر بدل بقين منه وإذا كان ذلك صح أن تكون الأيام الأربعة عشر ولكن مختار باشا لم يتبع هذه الرواية في موت سليمان بل ذكر وفاته في ٢١ صفر

٩ - يزيد الثاني

هو يزيد بن عبد الملك بن مروان ولد سنة ٦٥ وعهد إليه سليمان بن عبد الملك بالخلافة

بعد عمر بن عبد العزيز فلما توفي عمر يبيع بها فلما تولى عمداً إلى كل صالح فعلة عمر فأعاده إلى ما كان عليه وهو أول خليفة من بني أمية عرف بالشرب وقتل الوقت في معايشة القيان وفي أول عهده كانت فتنة يزيد بن المهلب فإنه لما هرب من محبس عمر وبلغه موته وخلافة يزيد بن عبد الملك قصد البصرة وعليها عدى بن أوطاة فاستولى عليها وعلى ما يليها من فارس والاهواز فبعث إليه يزيد بن عبد الملك جيشاً عظيماً يقوده أخوه مسلمة بن عبد الملك . خطب ابن المهلب أهل البصرة وأخبرهم أنه يدعوهم إلى كتاب الله وسنته وحثهم على الجهاد وزعم أن جهاد أهل الشام أعظم ثراباً من جهاد الترك والديلم فسمعه الحسن البصري سيد فقهاء أهل البصرة فقال والله لقد رأيتك والياً ومولياً عليك فما ينبغي لك ذلك فقام إليه أناس فأسكتوه خوفاً من أن يسمعه بن المهلب : وروى الطبري أن الحسن مر على الناس وقد اصطفوا صفين وقد نصبوا الرايات والرماح وهم ينتظرون خروج ابن المهلب وهم يقولون يدعوننا إلى سنة العمرين فقال الحسن إنما كان يزيد بالأمس يضرب أعناق هؤلاء الذين ترون ثم يسرح بها إلى بني مروان يريد بهلاك هؤلاء القوم رضاهم فلما غضب غضبة نصب قصباً ثم وضع عليها خرقاتهم قال إني قد خالفهم بخالفهم قال هؤلاء القوم نعم وقال إني أدعوكم إلى سنة العمرين وإن من سنة العمرين أن يوضع قيد في رجله ثم يرد إلى محبس عمر الذي فيه حبسه

ثم إن يزيد خرج من البصرة حتى أتى واسطاً فأقام بها أياماً ثم سار منها حتى التقى بجنود مسلمة فكانت بين الفريقين موقعة هائلة قتل فيها يزيد بن المهلب وأخوه حبيب وانكشف من كان معه من الجنود لما تم ذلك سار آل المهلب عن البصرة وحملوا عيالهم وأموالهم في السفن البحرية حتى إذا كانوا حيال كرمان خرجوا من سفنهم وحملوا عيالهم وأموالهم على الدواب حتى إذا انتهوا إلى قنديل لحقهم الجند الذي أمر باتباعهم فقاتلوا حتى قتلوا عن آخرهم إلا أبا عيينة بن المهلب وعثمان بن المنفلوط ابن المهلب فإنهما نجوا : وبهذا انتهت أسيرة عظيمة كان فيها من قراد الجند بالدولة الأموية من تنباهي الأمم بهم ولما تم على يد مسلمة بن عبد الملك لإخماد هذه الفتنة ولاد أخوه العراقيين ثم عزله بعد بعمر بن هبيرة الفزارى فقال في ذلك الفرزدق الشاعر

راحت بمسلمة الركاب مودعا فارعى فزارة لاهناك المرتع

عزل ابن بشر وابن عمرو قبله وأخوه امرأة لملها يتوقع
وقد علمت أن فزارة أمرت أن سوف تطمع في الإمارة أشجع
من خلق ربك مأم ومثلهم في مثل مائالت فزارة تطمع

يعنى بابن بشر عبد الملك بن بشر بن مروان وبابن عمر ومحمد بن عمر بن الوليد
وبأخي هراة سعيد خذينة بن عبد العزيز وكان عاملا لمسلمة على خراسان
وولى ابن هيرة سعيد الخرشى على خراسان وكانت له مع الصغد أهل سمرقند وقائع
عظيمة من كثرة مائة قضا كاد يستأصلهم فيها

وفى عهده دخل جيش المسلمين بلاد الخزر من أرمينية وعلهم ثبيت النهرانى فاجتمعت
الخزر فى جمع كثير وأعانهم قذجاى وغيرهم من أنواع الترك فلقوا المسلمين بمكان
يعرف بمرج الحجارة فاقتتلوا هناك قتالا شديدا فقتل من المسلمين بشر كثير واحتوت
الخزر على عسكرهم وغنموا جميع ما فيه وأقبل المنهزمون إلى الشام فقدموا على يزيد
ابن عبد الملك وفيهم ثبيت فوبخهم يزيد على الهزيمة فقال يا أمير المؤمنين ما جئت
ولا نكبت عن لقاء العدو ولقد لصقت الخيل بالخيل والرجل بالرجل ولقد طاعنت
حتى انقصف رعى وضاربت حتى انقطع سنى غير أن الله تبارك وتعالى يفعل ما يريد
ولما غلب الخزر هذه المرة طعموا فى بلاد المسلمين فجمعوا وحشدوا واستعمل يزيد
الجراح بن عبد الله الحكى حينئذ على أرمينية وأمد به جيش كثيف وأمره بغزو الخزر وغيرهم
من الأعداء فسار الجراح حتى وصل برذة وبعد أن استراح سار نحو الخزر فعبى نهر الكرو
ولما وصل إلى مدينة الباب والابواب لم يجد فيها أحدا من الخزر فدخلها بغير قتال
ثم أقبل إليه الخزر وعلهم ابن ملكهم فقاتلهم الجراح وظفر بهم ظفرا عظيما ثم
سار حتى نزل على حصن يعرف بالحصين فنزل أهله بالأمان على مال يحملونه فأمنهم
وتسلم حصنهم ونقلهم عنه ثم سار إلى بلنجر وهو حصن عظيم من حصونهم
فنازله وافتتحه عنوة بعد قتال زاغت فيه الأبصار ثم إن الجراح أخذ أولاد صاحب
بلنجر وأهله وأرسل إليه فخصر ورد إليه أهله وأهله وحصنه وجعله عينا لهم يخبره
بما يفعل العدو ثم سار عن بلنجر فنزل على حصن الوبندر وبه نحو أربعين ألفا
من الترك فصالحوا الجراح على مال يؤدونه وعلى الجملة فقد كان الجراح أعظم الولاة
أثرا وفتحاً فى تلك البلاد القاصية

ولاية العهد

كان يزيد يريد تولية ابنه الوليد من بعده فقليل له إنه صغير فولى أخاه هشاماً ومن بعده ابنه الوليد

وفاة يزيد

لخمس ليال بقين من شعبان سنة ١٠٥ توفى يزيد بن عبد الملك بالبلقاء من أرض دمشق وسنه يومئذ ثمان وثلاثون سنة وقد أقام خليفة أربع سنين وشهراً من ٢٥ رجب سنة ١٠١ إلى ٢٥ شعبان سنة ١٥٠

المحاضرة الأربعون

هشام — الأحوال الداخلية في عهده — صفته ووفاته — الوليد الثاني
يزيد الثالث — مروان الثاني

١٠ — هشام

هو هشام بن عبد الملك بن مروان عاشر الأمويين وسابع المروانيين ولد سنة ٩٢ من الهجرة وكان أبوه عبد الملك إذذاك يحارب مصعب بن الزبير وأمه عائشة بنت هشام بن اسماعيل المخزومية

وكان حين مات أخوه يزيد مقبلاً بمصر وهناك جاءه البريد بالعصا والخاتم وسلم عليه بالخلافة فأقبل حتى أتى دمشق وتمت له البيعة فأقام خليفة إلى سادس ربيع الأول سنة ١٢٥ أى تسع عشرة سنة وستة أشهر وأحد عشر يوماً وكان هشام معدوداً من خير خلفاء بني أمية ولعمري إن من كان من خلقه الحلم والعفة لجدير من ذلك

الأحوال الداخلية في عهده

في العراق والشرق - كان أمير العراق حين ولي هشام عمر بن هبيرة وكان لهشام فكر حسن في أهل اليمن فعزل ابن هبيرة وولى بدله خالد بن عبد الله القسري وهو

قحطاني . فاختار لولاية خراسان أخاه أسد بن عبد الله واستعمل الجند بن عبد الرحمن على السند

فأما أسد بن عبد الله فقد كان هماما مقداما غزا في أول ولايته الغور وهو جبال هراة ففتح . وفي سنة ١٠٧ نقل من كان بالبروقان من الجند إلى بلخ وأقطع كل من كان له بالبروقان مسكنا بقدر مسكنه ومن لم يكن له مسكن أقطعه مسكنا وتولى بناء مدينة بلخ برمك أبو خالد بن برمك وبينها وبين البروقان فرسخان : وكان من عيوب أسد أنه تعصب لقومه من قحطان على مضر فأفسد الناس ضرب نصر بن سيار ونقرأ معه بالسياط منهم عبد الرحمن بن نعيم وسورة بن الحر والبختري بن أبي درهم وحلق رهوسهم وسيرهم إلى أخيه خالد وهؤلاء هم قروم مضر فقال في ذلك الفرزدق الشاعر وهو تميمي من مضر

أخالد لولا الله لم تعط طاعة ولولا بنو مروان لم يوثقوا نصرا

إذا للقيم عند شد وثاقه بنى الحرب لا كشف اللقاء ولا ضجرا

وخطب أسد يوما فقال قبح الله هذه الوجوه وجوه أهل الشقاق والنفاق

والشغب والفساد اللهم فرق بيني وبينهم وأخرجني إلى مهاجري ووطني

فبلغ فعله ذلك هشاما فكتب إلى خالد اعزل أخاك فعزله ثم ولي هشام خراسان أشرس بن عبد الله السلمي وأمره أن يكاتب خالداً وكان أشرس فاضلا خيرا وكانوا يسمونه الكامل لفضله فلما قدم خراسان فرحوا به : ولأول عهده أرسل إلى أهل سمرقند وما وراء النهر يدعوهم إلى الإسلام على أن توضع عنهم الجزية فسارع الناس هناك إلى الإسلام فكتب صاحب الخراج إلى أشرس إن الخراج قد انكسر فكتب أشرس إلى أمير سمرقند إن في الخراج قوة للسلدين وقد بلغني أن أهل الصفد وأشباههم لم يسلموا رغبة إنما أسلموا تعوذاً من الجزية فانظر من اختن وأقام الفرائض وقرأ سورة من القرآن فارتفع خواجه : كان رسول أشرس إلى الصفد بدعوة الإسلام أبا الصيداء صالح بن طريف فلما رأى العمال يطالبون من أسلم بالجزية منعهم من ذلك فلجوا ولج وكانت النتيجة أن عصى أهل الصفد وأعانهم أبو الصيداء ومن كان معه فاحتال أمير جند أشرس على أبي الصيداء وبقية الرؤساء الذين ساعدوه حتى جرى بهم لحبسهم واستخف بعد ذلك بمعظماء العجم والدهاقين فكفر أهل الصفد

واستجاشوا الترك فأعانوهم . لما علم بذلك أشرس خرج غازيا في جنوده حتى عبر النهر من عند أمل فأقبل اليه الصفد والترك وكانت بين الفريقين موقعة عظيمة كاد المسلمون يهزمون فيها لولا أن رجعوا فثبتوا حتى هزموا عدوهم : ثم سار أشرس حتى نزل ييكند فقطع العدو عنهم الماء وكادوا بهلكون عطشا لولا أن انتدب شجعانهم إلى الترك فأزالوهم عن الماء واستقى الناس ثم غلبوهم على مواقعهم فأزالوهم عنها وهزموهم فذهب خاقان إلى مدينة كمرجة وهي من أعظم بلدان خراسان وبها جمع من المسلمين ومع خاقان أهل فرغانة وأفشينة ونسف وطوائف من أهل بخارى فأغاث المسلمون الباب وقطعوا القنطرة التي على الخندق واستهانوا في المدافعة عن حصنهم مع قلة عددهم وساعدتهم على الدفاع نساؤهم وصبيانهم ولما رأى ذلك خاقان أرسل إلى من بالمدينة يقول لهم إنه ليس من رأينا أن نرتحل عن مدينة نحاصرها حتى نفتتحها فترحلوا أتم عنها فقالوا له ليس من ديننا أن نعطي ما بأيدينا حتى تقتل فاصنعوا ما بدا لكم .

ثم اتفق معهم خاقان أخيرا على أن يرحل عنهم ثم يرحلوا هم عن كمرجة إلى سمرقند أو الدبوسية فأخذ المسلمون من الترك رهائن أن لا يعرضوا لهم وأخذ الترك رهائن من المسلمين فخرج أهل كمرجة إلى الدبوسية ثم أطلقوا رهائن الترك وأطلق الترك رهائن المسلمين

وفي سنة ١١١ عزل هشام أشرس بن عبد الله عن خراسان واستعمل بدله الجنيد ابن عبد الرحمن المردى فلما جاء خراسان فرق عماله ولم يستعمل إلا مضريا وفي سنة ١١٢ خرج غازيا يريد طخارستان فوجه جندا عدده ثمانية عشر ألفا إلى طخارستان وجندا عدده عشرة آلاف إلى وجه آخر فكتب إليه أمير سمرقند أن خاقان ملك الترك قد جاش فخرجت إليهم فلم أطق أن أمنع حائط سمرقند فالفوت الفوت فأمر الجنيد الجند بعبور النهر . فقال له ذوو الرأي ممن معه إن أمير خراسان لا يعبر النهر في أقل من خمسين ألفا وأنت قد فرقت جندك : قال فكيف بسورة (أمير سمرقند) ومن معه من المسلمين لو لم أكن إلا في بني مرة أو من طلع معي من الشام لعبرت ثم عبر فنزل كس وتأهب للمسير فبلغ الترك خبره فغوروا الآبار فسار الجنيد بالناس حتى صار بينه وبين سمرقند أربعة فراسخ ودخل الشعب فصبحه خاقان

في جمع عظيم وزحف إليه أهل الصغد وفرغانة والشاش وطائفة من الترك وهناظهرت
العزائم الثابتة من قواد المسلمين فأبلوا بلاء حسنا مع قلة عددهم وكثرة عدوهم ولما
اشتد القتال ورأى الجنيد شدة الأمر استشار أصحابه فقال له عبد الله بن حبيب اختر إما
أن تهلك أنت أو سورة بن الحر : قال هلاك سورة أهون على قال فاكتب إليه
فليأتك في أهل سمرقند فإنه إذا بلغ الترك إقباله توجهوا إليه فقاتلوه : فكتب الجنيد
إلى سورة يأمره بالقدوم : فرحل سورة عن سمرقند في اثني عشر ألفا فلما كان بينه
وبين الجنود فرسخ واحد لقيه الترك فقاتلهم أشد قتال فأنكشفت الترك وثار الغبار
فلم يبصروا وكان من وراء الترك لهب فسهطوا فيه وسقط العدو والمسلمون وسقط
سورة فانقدت نخذه وتفرق الناس فقتلهم الترك ولم ينج منهم إلا القليل

وكانت هذه الواقعة قد نفست عن الجنيد ومن معه فعزم على المسير إلى سمرقند
فأعاد الترك عليه الكرة ولكن الواقعة الأولى قد أضعفت من قوتهم فهزمهم المسلمون
ومضى الجنيد فنزل سمرقند وحمل عيال من كان مع سورة إلى مرو وأقام بالصغد
أربعة أشهر ثم بلغه أن خاقان قصد بخارى فسار بالجنود من سمرقند محترساً على تعبته
فلقيه بالطريق جنود خاقان فهزموها : ولم يزل سائراً حتى ورد بخارى : والمسلمون
بخراسان يعدون يوم الشعب هذا من مفاخرهم لما كان من مقاومتهم لهذا العدو الكثير
العدد مع ما ظهر من خطأ الجنيد في تدبيره

وفي سنة ١١٦ عزل الجنيد عن خراسان وولى بدله عاصم بن عبد الله الهلالي وكان
هشام قد غضب على الجنيد لانه تزوج الفاضلة بنت يزيد بن المهلب فقال لعاصم إن
أدر كته وبه رفق فأرهق نفسه لجاء عاصم وقد مات الجنيد فأراحه الله من هذا الشر
الذي صار عادة في هذه الدولة ولم يكتف عاصم بذلك بل أخذ عمال الجنيد وعذبهم
وفي عهده خرج عليه الحارث بن سريج لابساً السواد داعياً إلى كتاب الله وسنة نبيه
والبيعة للرضا وتبعه خاق كثير فاستولى على بلخ والجوزجان ثم قصد مرو وبها عاصم
فقابلته عاصم على أبوابها فهزمه هزيمة منكرة وغرق من جنده بشر كثير في أنهار مرو
وفي النهر الأعظم وهرب الحارث

لما رأى عاصم حال خراسان كتب إلى هشام بن عبد الملك يقول له (أما بعد
فإن الرائد لا يكذب أهله وإن خراسان لا تصلح إلا أن تضم إلى العراق وتكون موادها

ومعوتها في الإحداث والنواب من قريب لتباعد أمير المؤمنين عنها وتباطؤ غيائه عنها فعزل هشام عاصما عن خراسان وولاهها أسد بن عبد الله القسري وجعلها من ضمن ولاية خالد : ولما بلغ عاصما لإقبال أسد صالح الحارث بن سريج هلى أن ينزل الحارث أى كور خراسان شاء وأن يكتبها جميعا إلى هشام يسأله العمل بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم فإن أبى اجتمعا عليه نغم الكتاب بعض الرؤساء وأبى آخرون وقالوا هذا خلق لأمير المؤمنين فلم يتم أمر الصلح وحصلت موقعة أخرى بين الحارث وعاصم انهزم فيها الحارث هو وأصحابه ولما قدم أسد حبس عاصما وحاسبه وطاب منه مئة ألف درهم وأطلق عمال الجنيد

وعمل أسد في تأمين البلاد ومحاربة الخارجين جهده وله وقعة مع خاقان ملك الترك بالقرب من مدينة الجوزجان انهزم فيها الترك وغنم المسلمون كل ما كان في معسكرهم ثم رجع إلى بلخ وكانت قاعدة عمله : ثم إن خاقان قتل عقب هذه الواقعة فاشتغلت الترك بأنفسها بعد هلاكه وأقبلوا يغيرون بعضهم على بعض : وأرسل أسد مبشرا إلى هشام بما فتح الله عليهم وبقتل خاقان فسجد هشام شكرا

وفي سنة ١١٩ غزا أسد الحتل وغلب على قلعته العظمى وفتق العسكر في أودية الحتل فلتوا أيديهم من الغنائم والسبي وهرب أهله إلى الصين : وفي سنة ١٢٠ توفي أسد ببلخ وكان من خيرة الولاة بخراسان وأبعدهم همة وأشدهم شكيمة

وفي هذه السنة عزل هشام بن عبد الملك خالدا القسري عن العراق لوشاية أثرت في نفسه وولى مكانه يوسف بن عمر الثقفي وكان عاملا على اليمن فسار حتى أتى الكوفة في جمادى الآخرة سنة ١٢٠ وكان من أول عمله أنه قبض على خالد وحبسه وقبض على عماله حسب تلك السنة القبيحة المشؤمة

وكان يوسف بن عمر هذا من ذوى الأخلاق المتناقضة كان طويل الصلاة ملازما للعبادة ضابطا لحشمه وأهله من الناس أين الكلام متواضعا حسن الملكة كثير التضرع والدعاء فكان يصلى الصبح ولا يكلم أحدا حتى يصلى الضحى ومع هذا كان شديد العقوبة مسرفا في ضرب الأبرار فكان يأخذ الثوب الجديد فيمز ظفره عليه فإن تعلق به طاقة ضرب صاحبه وربما قطع يده وله في الحق نوادر كثيرة

ولى خراسان نصر بن سيار وولاه هشام وأمره أن يكاتب يوسف بن عمر

وفي ولاية يوسف خرج بالكوفة زيد بن علي بن الحسين وسبب خروجه ظلم يوسف بن عمر وسوء تديره وكان زيد قد بايعه كثير من أهل الكوفة سراً فيل ١٥ ألفاً وقيل أربعون وقد نصحه بعض بني عمر بعدم الخروج لأن أهل الكوفة لا يعتمد عليهم فلم يصغ : وبلغت الأخبار يوسف بن عمرو وهو بالخيرة قهياً له ولما علم بذلك أهل الكوفة جاؤا زيدا وقالوا له : ما فؤك في أبي بكر وعمر قال رحمهما الله وغفر لهما ما سمعت أحداً من أهل بيتي يقول فيهما إلا خيراً وإن أشد ما أقول فيما ذكرتم إنما كنا أحق بسلطان ما ذكرتم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن الناس أجمعين فدفعونا عنه ولم يبلغ ذلك عندنا بهم كفر أو قدولوا فعدلوا في الناس وعملوا بالكتاب والسنة قالوا فلم يظلمك هؤلاء إذا كان أولئك لم يظلموك فلم تدعو إلى قتالهم : فقال إن هؤلاء ليسوا كأولئك هؤلاء ظالمون لي ولكم ولا أنفسهم وإنما ندعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وإلى السنن أن تحيا وإلى البدع أن تطفأ فإن اجتمعونا سعدتم وإن أيتيم فلست عليكم بوكيل فقارقه ونكثوا بيعته وقالوا سبق الإمام يعنون محمداً الباقر وكان قد مات فسماهم زيد الرافضة . وفي الليلة التي كان قد اتفق معهم على الخروج فيها لم يأتها أكثر من متى نفس ولم يكن القتال الذي قاموا به مما يورثهم دولة لقلة عددهم وانتهى الأمر بقتل زيد ودفنه أصحابه فدل يوسف على موضع قبره فأخرجه وأمر أن يصلب بالكناسة وسير رأسه إلى هشام فصلب على باب دمشق : وإلى زيد هذا تنسب الشيعة الزيدية وهم كثيرون ببلاد اليمن

أما نصر بن سيار عامل خراسان فله غزوات إلى ما وراء النهر كان له فيها النصر دائماً : ووضع الجزية عن أسلم من العجم ، وانتهت مدة هشام ويوسف بن عمر على العراق ونصر على خراسان

في أرمينية وأذربيجان - كان أمير أرمينية وأذربيجان الجراح بن عبد الله الحكيم وكان له غزوات إلى ما وراء بلنجر وفي سنة ١٠٧ عزل هشام وولى بدله مسلمة بن عبد الملك فأرسل مسلمة نائباً عنه وهو الحارث بن عمر الطائي فافتتح من بلاد الترك رستاقا وقرى كثيرة وأثر فيها أثراً حسناً وفي سنة ١١٠ سار مسلمة إلى الترك من

باب اللان فأتى ملكهم في جموعه فاقبلوا قريباً من شهر وكانت الهزيمة على الترك وفي سنة ١١١ عزل هشام مسلمة ورد الجراح فدخل بلاد الخزر من ناحية

تفليس ففتح مدينتهم البيضاء وانصرف سالما لجمعت الخزر مجموعها واحتشدت وساعدتهم الترك من ناحية اللان فلقبهم الجراح فيمن معه من أهل الشام فاقتتلوا أشد قتال رآه الناس فصر الفريقان وتكاثر الخزر والترك على المسلمين فقتل الجراح ومن معه بمرج أردبيل : وبذلك طمع الخزر في البلاد وأوغلوا فيها حتى قاربوا الموصل وعظم الخطب فلما علم ذلك هشام استعمل على تلك البلاد سعيداً الحرشي وأتبعه بالجنود ولما وصل أرزن لقيته فلول الجراح فأخذهم معه حتى وصل إلى خلاط فاقتحمها عنوة ثم سار عنها وفتح القلاع والحصون شيئاً بعد شيء إلى أن وصل برذعة فنزلها . كان ابن ملك الترك بأذربيجان يغير على بلادها وهو يحاصر مدينة ورنان ولما بلغه وصول الحرشي رحل عنها فوصلها الحرشي وليس بها أحد فارتحل حتى أتى أردبيل وهناك بلغه أن الخزر على قرب منه ومعهم خمسة آلاف من المسلمين أسارى وسبايا فسار إليهم ليلاً فوافاهم آخر الليل وهم نيام ففرق أصحابه في أربع جهات فكبسهم مع الفجر فما بزغت الشمس حتى جاءوا على آخرهم وأطلق الحرشي من معهم من المسلمين وأخذهم إلى باجروان : ثم تجمعت الخزر مرة أخرى ولقيها الحرشي بجهة برزند واقتتلوا قتالاً شديداً انهزم فيه الخزر هزيمة منكرة وعلى الجملية فإن الحرشي أذل الخزر إذلالاً شديداً واستنقذ منهم كل ما كانوا قد استولوا عليه وأرسل الحرشي بأخبار انتصاره إلى هشام فكتب إليه هشام يأمره بالقدوم عليه وولى أرمينية وأذربيجان أخاه مسلمة ثانياً فسار إلى الترك في شتاء شديد حتى جاز البلاد في آثارهم وفتح مدائن وحصونا ودان له من وراء بلنجر فاجتمعت تلك الأمم جميعها الخزر وغيرهم عليه في جمع كثير فلما علم مسلمة ذلك أمر أصحابه فأودوا النيران ثم تركوا أخياهم وأنقاهم وعادهو وعسكره جريدة وقدم الضعفاء وآخر الشجعان وطووا المراحل كل مرحلة في مرحلة حتى وصل إلى الباب والأبواب في آخر ربيع

وفي سنة ١١٤ قدم على هشام مروان بن محمد فشكا إليه مسلمة وأنه لم يفعل شيئاً مع هذا العدو الشديد وطلب إليه أن يوليه أرمينية وأن يمتد بمائة وعشرون ألف مقاتل ليوقع بالخزر والترك وقعة يؤدبهم بها فاجابه إلى ذلك هشام وعزل مسلمة وولى مروان الجزيرة وأرمينية وأذربيجان وسير الجنود إليه فدخل مروان بلاد

الحزر وسار فيها حتى انتهى إلى آخرها وملك الحزر ينفض بجموعه أمامه ذليلاً فأقام مروان في تلك البلاد أياماً ودخل بلاد ملك السرير فأوقع بأهله وفتح أقالعاً ودان له الملك ولما رأى أهل تلك البلاد ما عليه مروان من القوة صالحوه فعاد عنهم وكان مروان يلح على أهل تلك البلاد بإظهار القوة حتى لم يكونوا يتحدثون أنفسهم بحربه وخافه الترك خوفاً شديداً ودانت له جميع البلاد التي على شاطئ بحر الحزر في الشمال

كانت الحرب لا تنقطع بين المسلمين والروم من جهة الحد الشمالي للبلاد الإسلامية ولذلك كانت حماية الثغور مما يهتم به الخلفاء جد الاهتمام ويولون أمرها كبار القواد وكانت الشواقي والصوائف دائماً الحركة ومن اشتهر بقيادة الجيوش في تلك الاصفاع مروان بن محمد (قبل أن يولى أرمينية) ومسلمة بن عبد الملك ومعاوية بن هشام وسعيد بن هشام وسليمان ابن هشام وقد افتتحوا في غزواتهم بلداناً كثيرة رومية منهاقرنية وخرشنة وقيسارية وكثيراً من الحصون والقلاع

وكانت مراكب البحر لا تزال تغير على الروم من البحر وكان أمير البحر في عهد هشام عبدالرحمن بن معاوية بن حديج ومن أكبر القواد عبد الله بن عقبة

ومما ينبغي ذكره في حروب الروم قتل عبدالوهاب بن بخت سنة ١١٣ وكان يغزو مع عبدالله البطال أرض الروم فانهزم الناس عن البطال فحمل عبدالوهاب وصاح أنا عبدالوهاب بن بخت أمن الجنة تفرون ثم تقدم في نحر العدو فز برجل يقول واعطشاه فقال تقدم الرى أمامك فخالط القوم فقتل : وفي سنة ١٢٢ قتل عبدالله البطال وكان كثير الغزو إلى بلاد الروم والإغارة على بلادهم وله عندهم ذكر عظيم وكانوا يخافونه خوفاً شديداً وسيره عبد الملك بن مروان مع ابنته مسلمة إلى بلاد الروم وأمره على رموس أهل الجزيرة والشام وأمره أن يجعله على مقدمته وطلأته وقال إنه ثقة شجاع مقدم فجله مسلمة على عشرة آلاف فارس فكان بينه وبين الروم

ولما أشرنا إلى ذكر عبدالوهاب والبطال لأنهما بطلا رواية كبيرة ألفت في عصر لانعله بالتحقيق وعرفت بسيرة ذات الهممة والعامية يلفظونها (الدهمة) وهى أم عبدالوهاب وقد كنا في صغرنا نسمعها من بعض (المحدثين) وننفسك بقراءتها اليوم لا نرى أحداً يقرأ منها شيئاً وخيالها يشبه خيال سيرة الظاهر يبرس فيظهر أنهما ألفا في عصر واحد

في الحجاز

كان والى الحجاز محمد بن هشام المخزومي خال عبد الملك بن مروان وفي سنة ١٠٦ حج هشام بن عبد الملك : ومما يروى عنه في حجه هذا أنه لقيه سعيد بن عبد الله ابن الوليد بن عثمان بن عفان فسار إلى جنبه يقول يا أمير المؤمنين إن الله لم يزل ينعم على أهل بيت أمير المؤمنين وينصر خليفته المظلوم ولم يزالوا يلعنون في هذه المواطن أبا تراب فإنها مواطن صالحة وأمير المؤمنين يذبحى له أن يلعنه فيها : فشق على هشام قوله وقال لا قدمنا لستم أحد ولا للعنه . قدمنا حجاجا ثم قطع كلامه وأقبل على أبي الزناد راوى هذا الحديث يسأله عن الحج ومناسكه

ولما دخل مكة كلبه إبراهيم بن محمد بن طلحة وهو في الحجر فقال له أسألك بالله وبحرمة هذا البيت الذى خرجت معظاله ألا رددت على ظلامي قال أى ظلامة قال دارى قال فأين كنت عن أمير المؤمنين عبد الملك قال ظلمنى : قال فالوليد وسليمان قال ظلمانى قال نعمر : قال رحمه الله ردها على قال فيزيد بن عبد الملك . قال ظلمنى وقبضها منى من بعد قبضى لها وهى فى يدك فقال هشام لو كان فىك ضرب لضربك قال فى والله ضرب بالسيف والسوط فانصرف هشام وهو يقول لا يزال فى الناس بقايا ما رأيت مثل هذا

واستمر أمير الحجاز محمد بن هشام وهو الذى يقيم للناس حجهم إلا فى سنة ١١٦ فإن الذى أقام الحج هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك ولى العهد وفى سنة ١٢٣ حج يزيد بن هشام بن عبد الملك

ولم يحصل فى الحجاز حوادث ولا ثورات فى عهد هشام أما أمر مصر والمغرب فستسكلم عليه إن شاء الله وحده فى تاريخ مصر هذا بحمل حال الأمة العربية فى عهد هشام الذى طال ومنه يعرف ما كانت عليه من القوة وثبات العزيمة أمام من يجاررها من الأعداء إلا أن الذى يؤخذ عليها هو ظهور عصبية الجاهلية بين العرب المقيمين بخراسان فكانت ثلاث فرق ينفس بعضهم على بعض كل خير وهم القحطانية والقيسية والربيعة ومن عيوب الأمم الكبرى أن تكون شعبا جنسية فإن هذا مما يؤذن بانحلالها وغلبة عدوها عليها وقد يكون الدين أو ما يقوم مقامه من الجامعات مزيلا لهذا العيب متى كان سلطانه على النفوس قويا فإذا ضعف

أثره قليلا ونبض عرق التعصب الذميم فن المؤكد أنه لابقاء الأمة معه وهكذا كان حال الأمة العربية بعد هذا العهد بقليل

ولاية العهد

كان ولي العهد بحسب وصية يزيد بن عبد الملك هو الوليد بن يزيد فبداه هشام أن يعزله ويولى بدله ابنه مسلمة واحتمل لذلك فلم يوافق وإن كان قد أجابه بض القواد إلى ما أراد وقد انتهى زمن هشام والوليد مباعد له نازل بالأزرق على ماء له بالأردن

وفاة هشام

لست خلون من شهر ربيع الآخر سنة ١٢٥ توفي هشام بن عبد الملك وكانت خلافته تسع عشرة سنة وستة أشهر وأحد عشر يوما (من ٢٥ شعبان سنة ١٠٥ إلى ٦ ربيع الأول سنة ١٢٥)

صفته

كان هشام مشهوراً بالحلم والعفة : شتم مرة رجلا من الأشراف فقال له الرجل أما تستحي أن تشتمني وأنت خليفة الله في الأرض : فاستحيا منه هشام وقال اقتص مني قال إذا أنا سفيه فملك قال فخذ مني عوضا من المال قال ما كنت لأفعل : قال فهبها لله : قال هي لله ثم لك : فذكت هشام رأسه واستحيا وقال والله لأعود مثلها أبداً قال عبيد الله بن علي بن عبد الله بن عباس جمعت دواوين بني أمية فلم أرديوانا أصح ولا أصاح للعامة والساطان من ديوان هشام وصلاح الديوان وصحته من أعظم ما يمتاز به الخلفاء بعضهم على بض : والمراد بالديوان ديوان الخراج أو هو بعبارة جديدة الميزانية التي بها يعرف ما يرد على الدولة وما يصرف : ولعل هذا هو الذي جعل الناس يصمون به بوصمة البخل لأن ذا الديوان الصحيح لا يكون مسرفا حتى يحبه الشعراء والكتّاب ويشيدوا بذكره . وعما يؤخذ عليه ما فعله مع الوليد بن يزيد فإنه أساء إليه كثيراً حتى ساء خلقه . ودعا القواد إلى خلع الوليد فأجابه كثير منهم ثم لم ينفذ ما أراده فجعلهم عرضة لانتقام الوليد بعد موته

١١ - الوليد الثاني

هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان وأمه أم الحجاج بنت محمد بن يوسف

الثقفي كان واليا لامهد بعد هشام وكان مغاضبا له في حياته حتى خرج وأقام في البرية كما ذكرناه

ولم يزل مقبلا في تلك البرية حتى مات هشام فجاءه الكتاب بموته وبيعة الناس له فكان أول ما فعله أن كتب إلى العباس بن عبد الملك بن مروان أن يأتي الرصافة فيحمي ما فيها من أموال هشام وولده وعياله وحشمه لإمساكهم به هشام فإنه كلم أباه في الفرق بالوليد فقدم العباس الرصافة ففعل ما كتب به الوليد . وقد أثر عن الوليد شعر كثير في الثمناة بهشام فن ذلك قوله

هالك الأحوال المشـئـوم وقد أرسل المطر وملكتنا من بعد ذا
ك فقد أورد الشجر فأشكر الله أنه زائد كل من شكر
وقوله

ليت هشاما كان حيا فيرى محابه الاوفر قد أنرا
ليت هشاما عاش حتى يرى مكياله الاوفر قد طبعا
كلناه بالصاع الذي كاله وما ظله به أصبعا
وما ألفنا ذاك عن بدعة أحله الفرقان لي أجمعا

كان مما بهم الوليد أن ينتقم من كل من أعان هشاما عليه وهم كثير من سادة الامة وأفراد البيت الاموي

كان ممن أجاب هشاما إلى خلع الوليد محمد وإبراهيم ابنا هشام بن اسماعيل الخزوميان فوجه الوليد إلى المدينة يوسف بن محمد الثقفي والياً عليها ودفع إليه محمداً وإبراهيم موثقين في عبادتين فقدم بهما المدينة فأقامهما للناس ثم حملا إلى الشام فأحضرا عند الوليد فأمر بجلدهما فقال محمد أسألك بالقرابة . قال أي قرابة بيننا قال فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب بسوط إلا في حد : قال ففي حد أضربك رقد أنت أول من فعل بالعرجي وهو ابن عمي وابن أمير المؤمنين عثمان (وكان محمد قد أخذه وقيدته وأقامه للناس وجلده وسجنه إلى أن مات بعد تسع سنين لهجاء العرجي إياه) ثم أمر به الوليد بجلده هو وأخوه إبراهيم ثم أوثقهما حديثاً وأمر أن يبعث بهما إلى يوسف بن عمر وهو على العراق فلما قدم بهما عليه عذبهما حتى ماتا وأخذ سليمان بن هشام بن عبد الملك فضربه مائة سوط وحلق رأسه ولحيته وغربه

إلى عمان من أرض الشام وحبس يزيد بن هشام وفرق بين روح بن الوليد وبين أمراته وحبس عدة من ولد الوليد وهؤلاء الثلاثة من أفراد البيت المالک وكان خالد بن عبد القسرى سيداً من سادات اليمن فطلب إليه الوليد أن يبايع لابنيه الحكم وعثمان بولاية العهد من بعده فأبى فغضب عليه الوليد وكان ذلك سبباً في أن أرسله إلى يوسف بن عمر الثقفي وإلى العراق فنزع ثيابه وألبسه عباءة وحمله في حمل بغير وطاء وعذبه عذاباً شديداً وهو لا يكلمه كلمة ثم حمله إلى الكوفة فعذبه عذاباً شديداً حتى مات فأفسد ذلك على الوليد قلوب البغاة وفسدت عليه قضاة وهم أكثر جند الشام

وصار بنو أمية يشيعون عن الوليد بين الناس القبايح ورموه بالكفر وكان أكثرهم فيه يزيد بن عبد الملك وكان الناس إلى قوله أميل لأنه كان يظهر النسك بذلك كله نفرت من الوليد قلوب الخاصة والعامة وماسبب ذلك كله الإشهورة الانتقام التي لا يستقيم بها ملك ولا يكون معها صلاح وإذا كان الانتقام يقبح بالناس فهو من الملوك أقبح وبذهاب ملكهم أسرع : أنت البغاة يزيد بن الوليد فأرادوه على البيعة فاستشار في ذلك أخاه العباس بن الوليد فنهاء عن ذلك ولكنه لم ينته وبايعه الناس سرّاً وبعث دعائه فدعوا إليه الناس وبلغ الخبر مروان بن محمد بن مروان وهو بأرمينية فكتب إلى سعيد بن عبد الملك يأمره أن ينهى الناس ويكفهم ويحذرهم الفتنة ويخوفهم خروج الأمر عنهم فأعظم سعيد ذلك وبعث بكتاب مروان بن محمد إلى العباس بن الوليد فاستدعى العباس يزيد وتهده فكتمه يزيد الخبر فصدقه ولما اجتمع ليزيد أمره أقبل إلى دمشق وقد بايع له أكثر أهلها سرّاً وكان واليه عبد الملك ابن محمد بن الحجاج فاستولى يزيد على دمشق وجهز جيشاً لمقاتلة الوليد عليه عبد العزيز ابن الحجاج بن عبد الملك فذهب إليه وهو بالأغدف عن أرض عمان فقاتله ولما أحس الوليد بالغبلة دخل قصره وأغلق عليه بابه وجلس وأخذ مصحفاً فنشره يقرأ فيه وقال يوم كيوم عثمان فصعدوا على الحائط ودخلوا عليه فقتلوه وحزوا رأسه وذهبوا به إلى يزيد فنصبه على ربح وطيف به في دمشق

وكان قتله لليلتين بقيتا من جمادى الآخرة سنة ١٢٦ وكانت مدة خلافته سنة وثلاثة أشهر : وبقتله افتتح باب الشؤم على بني أمية

١٢ — يزيد الثالث

هو يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان وأمه أم ولد اسمها شاه أفرید بنت فيروز ابن يزدجرد بن شهریار بن كسرى وفى ذلك يقول

أنا ابن كسرى وأبى مروان وقصر جدى و جدى خاقان

بويج بالخلافة بعد مقتل الوليد بن يزيد بن عبد الملك لليتين بقيتا من جمادى الآخرة سنة ١٣٦ وكان يسمى يزيد الناقص قبل لأنه ناقص من أعطيات الناس ما زاده الوليد بن يزيد وردّها إلى ما كانت عليه زمن هشام : وكانت ولاية يزيد فاتحة اضطراب فى البيت الاموى ومبدأ انحلاله وذهاب سعادته

وأول ما كان من الاضطراب بالشام قيام أهل حمص ليأخذوا بثأر الوليد من قتله وأمروا عليهم معاوية بن يزيد بن حصين وتابعهم على ما أرادوا من ذلك مروان ابن عبد الله بن عبد الملك وكان عاملا للوليد على حمص وهو من سادة بنى مروان نبلا وكراما وعقلا وجمالا : فلما بلغ يزيد خبرهم أرسل إليهم رسلا فيهم يعقوب ابن هانئ وكتب إليهم أنه ليس يدعو إلى نفسه وإنما يدعو إلى الشورى فلم يرض بذلك أهل حمص وطرّدوا رسل يزيد وحينئذ جهز لهم جيشا عليه سليمان بن هشام فسار ذلك الجيش حتى نزل حواريين . كان أهل حمص يريدون الذهاب إلى دمشق فأشار عليهم مروان بن عبد الله أن يبدؤا بقتال هذا الجيش فانهموه فقتلوه هو وابنه وولوا أبامحمد السفيناني وتركوا جيش سليمان ذات اليسار وساروا إلى دمشق فسار سليمان مجدأ في أثرهم فلحقهم بالسيامية وكان يزيد قد أرسل جندا آخر يقدمه عبدالعزیز بن الحجاج فاجتمع الجندان على أهل حمص فهزموهم وقتلوا منهم عددا عظيما . ولما رأوا ذلك دانوا يزيد وبايعوه وكافعل أهل حمص فعل أهل فلسطين فإنهم طردوا عاملهم وولوا أمرهم يزيد بن سليمان بن عبد الملك وكذلك فعل أهل الاردن وولوا أمرهم محمد بن عبد الملك واجتمعوا مع أهل فلسطين على قتال يزيد بن عبد الملك فسير إليهم يزيد سليمان بن هشام في أهل دمشق وأهل حمص الذين كانوا مع السفيناني وكانت عدتهم أربعة وثمانين ألفا ولم تتم لاهل فلسطين والاردن لانهم اختلفوا فنزق أمرهم وانتهوا بالبيعة ليزيد

وكما كان هذا الخلاف والشقاق بالشام كان الامر على أشد من ذلك بالعراق والمشرق فإن يزيد ولى العراق منصور بن جمهور وعزل عنه يوسف بن عمر فذهب منصور إلى الكوفة وأخذ البيعة بها ليزيد ثم أرسل العمال إلى خراسان فامتنع نصر ابن سيار من تسليم عمله إلى عمال منصور وضبط البلاد وأعطى الناس بعض أعطياتهم فطالبوه ببيعة العطاء فأبى ذلك عليهم : قام في وجهه رجل من كبار اليمن هو جديع بن علي الأزدي المعنى وياقوب بالكرمانى لأنه ولد بكرمان وقام معه اليمانية يريدون إفساد الامر على نصر فقامت النزارية مع نصر عصية له وبذلك نبض عرق العصية الجاهلية بين الحيين العظمين من العرب وهما اليمانية والنزارية فاستحضر نصر الكرمانى وحبيه فاحتالت الأزدي حتى أخرجه من محبسه وجمع الناس لحرب نصر وكادت الحرب تقع بينهما لولا أن سعى الناس بالصالح بينهما ولكنه صالح على فساد لأن كلا منهما كان يخاف الآخر وبهذا صارت بلاد خراسان مرعى هنيئاً لدعاة بنى العباس : ولم يكن عند ولاية الامر من بنى أمية بالشام ما يمكنهم من سب هذه الثلمة التي أثاروها على أنفسهم بهذا الانشقاق المؤذن بالانحلال

لم تطل مدة يزيد في الخلافة فإنه توفي لعشر بقين من ذى الحجة سنة ١٢٦ بعد خمسة أشهر واثنتين وعشرين يوماً من استخلافه . وكان قد عهد بالولاية من بعده لأخيه إبراهيم بن الوليد ثم لعبد العزيز بن الحجاج بن عبد الملك : فلما توفي يزيد قام بالامر من بعده أخوه إبراهيم غير أنه لم يتم له الامر فكان تارة يسلم عليه بالخلافة وتارة بالإمارة وتارة لا يسلم عليه بواحدة منهما

وسبب ذلك أن مروان بن محمد بن مروان والى الجزيرة وأرمينية لم يررض ولاية إبراهيم فسار إلى الشام في جنود الجزيرة فاستولى على قنسرين وحص ولما وصل عين الحر قابله جنود أرسلت لحربه من قبل إبراهيم بن الوليد فاتصر عليهم مروان وهزمهم هزيمة منكرة ثم أخذ عليهم مروان البيعة له ثم سار حتى أتى دمشق فاستولى فاستولى عليها وبايعه أهلها وهرب إبراهيم بن الوليد فأقمنه مروان ولعدم تمام الامر لإبراهيم لم يعدّه المؤرخون من الخلفاء

١٣ - مروان الثاني

هو مروان بن محمد بن مروان بن الحسك وأمه أم ولد كردية كانت لابراهيم بن الاشتر فأخذها محمد بن مروان يوم قتل لبراهيم فولدت له مروان سنة ٧٠ من الهجرة وكان واليا على الجزيرة وأرمينيا كما كان أبوه قبل ذلك وكان الناس يلقبونه بالجمعدي لأنه تعلم من الجمعدين درهم مذهبه في القول بخلق القرآن والقدر وغير ذلك . وبويع الخلافة في دمشق بعد انتصاره على أهلها سنة ١٢٧

كانت مدة مروان كلها مملوءة بالفتن والاضطرابات منذ بويع إلى أن قتل وأول ما كان من ذلك خروج عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب بالكوفة داعيا إلى نفسه وكان معه من الشيعة عدد عظيم جدا وكان والي العراق عبد الله بن عمر بن عبد العزيز يجد في حربه وكانت العامة تميل إليه لمحبتهم لآبيه فساعد ذلك على أن غلب عبد الله بن معاوية ونفاه عن العراق

ثم كان بالشام ما هو أفظع من ذلك وهو الخلاف المتوالى على مروان من أهل الأمصار الكبرى فاتقض عليه أهل حمص وكان له معهم واقعة هائلة انتصر فيها عليهم وقتل منهم مقتلة عظيمة . ثم خالف عليه أهل الغوطة فخاربهم وانتصر عليهم . ثم خالف عليه أهل فلسطين فكانت له معهم وقائع انتصر فيها عليهم : ثم ثار عليه سليمان بن هشام بن عبد الملك فإنه قد حسن له بعض دعاة الشر والفتنة خلع مروان وقالوا له أنت أوضأ عند الناس من مروان وأولى بالخلافة . فأجابهم إلى ذلك وسار بإخوته ومواليه معهم فحسروا بفسادهم وقاتلهم وأهل الشام فأتوه من كل وجه وبلغ الخبر مروان وكان بقرقيسيا فآقل إليه بالجنود ولاقاه بقرية خساف من أرض قيسرين وكانت النتيجة أن انهزم سليمان وجنده وأسر مروان منهم عددا عظيما فقتلهم ويقال إنه أحصيت القتلى من جند سليمان يومئذ فبلغت ثلاثين ألفا ومضى سليمان في هزيمته حتى وصل حمص فاجتمعت عليه الفلول فتصدده مروان وفي الطريق قابلته جنود سليمان فانهزموا ولما علم سليمان بهزيمتهم ترك حمص وسار إلى تدمر فأقام بها أما مروان فأتى حمص واستولى عليها . فأتى ترون أن القوة التي كان يرتكز عليها ملك بني أمية وهي جنود الشام قد انشقت انشقاقا محزنا تبعا لانشقاق البيت

الممالك وهذا أعظم ما يساعد العدو الذى يعرف كيف يتهز الفرس
لم تقف الاضطرابات عند هذا الحد بل وجدت بقايا الخوارج الفرصة لإظهار ما فى
أنفسهم فخرج الضحاك بن قيس الشيبانى وأتى الكوفة واستولى عليها من يد أميرها
عبد الله بن عمر بن عبد العزيز فهرب عبد الله إلى واسط فنبعوه ولما اشتدت
الحرب سلم عبد الله الأمر إلى الضحاك وبايعه وصار من عداد الحرورية
وكذلك دخل فى هذه البيعة سليمان بن هشام بن عبد الملك ولما تم ذلك
ذلك للضحاك عاد إلى الموصل فافتتحها واستولى على كورها وكان مروان إذ ذاك
محاصراً لحصن فلما بلغه الخبر كتب إلى ابنه عبد الله وهو خليفته بالجزيرة يأمره أن
يسير إلى نصيبين فيمن معه لينج الضحاك عن توسط الجزيرة فصار إليها فى سبعة
آلاف فصار إليه الضحاك وحصره فى نصيبين وكان مع الضحاك نحو من مائة ألف
ولما انتهى مروان من أمر حصن سار لمقابلة الضحاك فالتقى به فى نواحى كفر توأما
فصلت بين الفريقين موقعة عظيمة قتل فيها الضحاك فولى الخوارج عليهم سعيد بن
بهدل الخبيري أحد قواد الضحاك وأعادوا السكرة على جند مروان فانهزم القلب وفيه
مروان ووصل الخبيري إلى خيمته وثبتت الميمنة والميسرة ولما رأى أهل العسكر
قلة من مع الخبيري ثار إليه العبيد بعمد الخيم فقتلوه هو ومن معه وبلغ الخبر مروان
وقد جاز المعسكر بخمسة أميال منهزماً فانصرف إلى عسكره ورد خيوله إلى مواقعها
وبات ليلته فى عسكره

ولما علم الخوارج بقتل الخبيري ولوا بدله شيان بن عبد العزيز يشكرى فأقام
يقاتل مروان ولكنه لما رأى أن الناس يتفرقون عنه انصرف بمن معه إلى الموصل
فتبعهم مروان وأقام يقاتلهم ستة أشهر

فى أثناء ذلك سیر مروان يزيد بن عمر بن هبيرة إلى العراق بالجنود فأجلى الخوارج
عن أمصاره وضبطها ولما تم له ذلك سیر جنداً لمساعدة مروان فلما علم شيان بذلك
كره أن يكون بين عدوين فرحل عن الموصل فسير مروان فى أثره جنداً وأمر القائد
أن يقيم حيث يقيم شيان وأن لا يبدأه بقتال فإن قاتله شيان قاتله فلم يزل يتبعه حتى
لاقاه بجيرفت وهزمه هزيمة منكرة فضى شيان إلى سجستان فهلك بها وذلك سنة ١٣٠
ومن الذين خرجوا على مروان وشغلوه المختار بن عوف الأزدي الشهير بأبي

حمزة وكان يوافي الموسم كل سنة يدعو الناس إلى خلاف مروان بن محمد ولم يزل على ذلك حتى وافى عبدالله بن يحيى في آخر سنة ١٢٨ فقال له يارجل اسمع كلاما حسنا أراك تدعو إلى حق فانطلق معي فإني رجل مطاع في قومي فخرج حتى ورد حضرموت فبايعه أبو حمزة على الخلافة ودعا إلى خلاف مروان وآل مروان

وبينا الناس بعرفة سنة ١٢٩ إذا طلعت عليهم أعلام وعمائم سود على رؤس الرماح وهم سبعائة ففرع الناس حين رأوهم وسألوهم عن حالهم فأخبروهم بخلافهم مروان وآل مروان فراسلهم عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك وهو يومئذ على مكة والمدينة وطلب منهم الهدنة فقالوا نحن بمحبتنا أضن وعليه أشح فصالحهم على أنهم جميعا آمنون بعضهم من بعض حتى ينفر الناس النفر الأخير

فوقفوا بعرفة على حدة ولما كان النفر الأول نفر عبد الواحد فيه وخلي مكة فدخلها أبو حمزة بغير قتال ثم مضى عبد الواحد حتى دخل المدينة فضرب على أهلها البعث وزادهم في العطاء عشرة واستعمل عليهم عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو بن عثمان ففصوا حتى إذا كانوا بقديد لقيتهم جنود أبي حمزة فأوقعت بهم وقتل منهم مقتلة عظيمة وذلك لسبع بقين من صفر سنة ١٣٠ ثم سار أبو حمزة حتى دخل المدينة من غير أن يلقى فيها حرباً وقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه تعلقون يا أهل المدينة أنا لم نخرج من ديارنا وأموالنا أثراً ولا بطراً ولا هبناً ولا لدولة ملك نريد أن نخوض فيه ولا لنار قديم نيل ما ولكننا لما رأينا مصاييح الحق قد عطلت وعنف القاتل بالحق وقتل القائم بالقسط ضاقت علينا الأرض بما رحبت وسمعنا داعياً يدعو إلى طاعة الرحمن وحكم القرآن فأجبنا داعي الله (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) أقبلنا من قبائل شتى نفرنا على بعير واحد عليه زادهم وأنفسهم يتعاورون لحافاً واحداً قليلون مستضعفون في الأرض فإنا وأيدنا بنصره فأصبحنا والله جميعاً بنعمته إخواناً ثم لقينا رجالكم بقديد فدهوناهم إلى طاعة الرحمن وحكم القرآن ودعونا إلى طاعة الشيطان وحكم آل مروان فشتان لعمر الله ما بين الرشد والغي ثم أقبلوا ليعرعون يزفون قد ضرب الشيطان فيهم بجرانه وغلث بدماهم مراجله وصدق عليهم ظنه وأقبل أنصار الله عز وجل عصائب وكتائب بكل مهتد ذي رونق فدارت رحانا واستدارت رحام بضرب يرتاب منه المبطلون وأتم يا أهل المدينة إن تصبروا مروان

وآل مروان يسحتكم الله عز وجل بعذاب من عنده أو بأيدينا ويشف صدور قوم مؤمنين يا أهل المدينة أولكم خير أول وآخركم شر آخر يا أهل المدينة الناس منا ونحن منهم إلا مشركا أو عابدا وثن أو مشرك أهل الكتاب أو إماما جائرا يا أهل المدينة من زعم أن الله عز وجل كلف نفسا فرق طاقتها أو سألها ما لم يؤتها فهو لله عز وجل عدو ولنا حرب يا أهل المدينة أخبروني ثمانية أسهم فرضها الله عز وجل في كتابه على القوى والضعيف فجاء تاسع ليس له منها ولاية ولا سهم واحد فأخذها لنفسه مكابرا محاربا لربه يا أهل المدينة بلغني أنكم تنتقصون أصحابي قلتم شباب أحداث وأعراب جفاة ويلكم أهل المدينة وهل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا شبابا أحداثا شباب والله مكتهلون في شبابهم غضية عن الشر أعينهم ثقيلة عن الباطل أقدامهم قد باعوا الله عز وجل أنفسا تموت بأنفس لا تموت قد خالطوا كلامهم بكلامهم وقيام ليلهم بصيام نهارهم منحنية أصلابهم على أجزاء القرآن كلما مروا بآية شوق شهقوا شوقا إلى الجنة فلما نظروا إلى السيوف قد انتصبت والرماح قد شرعت وإلى السهام قد فوقت وأرعدت السكتية بصواعق الموت واستخفوا وعيد السكتية لوعد الله عز وجل ولم يستخفوا لوعد السكتية فطوبى لهم وحسن مآب فكم من عين في منقار طائر طالما فاضت في جوف الليل من خوف الله عز وجل وكم من يد زالت عن مفصلها طالما اعتمد بها صاحبها أقول قولي هذا وأستغفر الله من تقصيرنا (وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب)

ثم إن أبا حمزة ودع أهل المدينة وسار نحو الشام وكان مروان قد انتخب من عسكره أربعة آلاف فارس واستعمل عليهم عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي وأمره أن يحد في السير ويقا تل الخوارج فإذا ظهر بهم سار حتى يبلغ اليمن ويقا تل عبد الله بن يحيى فسار ابن عطية حتى لقي أبا حمزة بوادي القرى فقاتله حتى قتله وهزم أصحابه ثم سار إلى المدينة فأقام بها شهرا وبعد ذلك سار إلى اليمن وبلغ عبد الله بن يحيى مسيره إليه وهو بصنعاء فأقبل إليه بمن معه ولما التقيا قتل عبد الله وحمل رأسه إلى الشام

كل هذه المشاغل والهمم التي كانت بالشام والحجاز شغلت مروان عن خراسان وما كان يجري فيها فكان ذلك أعظم مساعد لشعبة بن العباس ورئيسهم المقدم أبي مسلم

الخراساني على أخذ خراسان ومبايعة أهلها على الرضامن بنى العباس ثم مدوا سلطانهم إلى العراق فاستولوا عليه من عمال بنى أمية (وسنفضل حديثهم وما كان منهم حينما نشغل بتاريخ الدولة العباسية)

وفي شهر ربيع الأول سنة ١٣٢ بويج بالكوفة لأبي العباس السفاح أول الدولة العباسية وبعد أن تم له الأمر بالعراق فكر في إرسال الجند لمروان حتى يقضى عليه القضاء الأخير فاخترعه عبد الله بن علي قائداً لذلك الجند فسار حتى التقى بمروان وجنده على نهر الزاب لليلتين خلتا من جمادى الآخرة سنة ١٣٢ وهناك كانت الموقعة العظمى بين الجندين وانتهت بهزيمة مروان بن محمد بعد أن قتل ممن معه مقتلة عظيمة وكانت الهزيمة لإحدى عشرة ليلة خلت من جمادى الآخرة وصار مروان ينتقل من بلد إلى آخر وعبد الله بن علي يتبعه ولما جاز مروان أرض الشام قاصداً مصر أرسل عبد الله في أثره أخاه صالح بن علي فلم يزل وراءه حتى عثر به نازلاً في كنيسة بقرية بوصير وبعد قتال خفيف قتل مروان لليلتين بقيتا من ذى الحجة سنة ١٣٢ وبقتله انتهت أيام الدولة الأموية وأبتدأ عصر الخلافة العباسية (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير)

الخاتمة

في مدينة الاسلام في عهد الدولة الاموية وأسباب سقوطها

الخلافة الإسلامية

لبست الخلافة في عهد الدولة الاموية مظهر الملك وأبهته واستشعرت سطوة الحكم وعظمته فبعد أن كان الخلفاء الراشدون للناس كافة لا يمنعهم دون الخليفة حجاب ولا يصدم عنه باب وجد في العهد الاموي الحجاب والمقاصير في المساجد الجامعة وبعد أن كان يقول عمر بن الخطاب على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم فيّ اوجاجاً فليقمه قال عبد الملك بن مروان في خطبته بعد قتل ابن الزبير ولا يأمرني أحد بتقوى الله بعد مقامي هذا إلا ضربت عنقه وبعد أن كان الخليفة يخنط بالناس كأحدهم في الأسواق والمجامع يأمر وينهى ويربى ويؤدب رأينا الوليد بن عبد الملك تصرف له الناس من المسجد النبوي حينما أراد مشاهدته وأثر الصناعة فيه وكادوا يصرفون سعيد بن المسيب شيخ الفقهاء بالمدينة لولا جلال سنه واحترام الامير عمر ابن عبد العزيز له وبعد أن لم يكن للخليفة شارة يمتاز بها صرنا نروى الروايات عن قضيب الخلافة وغائتها وننشد الوليد بن يزيد بن عبد الملك حينما جاءه نعى عمه هشام ابن عبد الملك

طاب يومى ولدة شرب السلافة وأنانا نعى من بالرصافة
وأنانا البريد ينعى هشاما وأنانا بنخائم للخلافة

وبعد أن كان الخلفاء بعيدين عن مظاهر الترف يجتزئ أحدهم بأقل ما يجتزئ به الضعفاء من رهيتهم ويتخنى بعد ذلك أن يخرج من الدنيا كفافاً لاعليه ولاله صرنا نرى بني مروان قد انغمسوا في الترف فاخترت لهم الالوان وتبسطوا بما لذ وطاب فسمعوا الاغانى من القيان كما يروى عن يزيد بن عبد الملك وابنه الوليد بن يزيد : وبعد أن كانت الخلفاء تختار من بيوت متعددة رأينا الخلافة في هذه الدولة قد انحصرت في بيت واحد يختار كل خليفة منهم ولي عهده من أهل بيته أما ابنه أو أخاه أو ابن عمه شأن

الملك الحقيم وبعد أن كانت الأمة تساس بوازع الدين وأثره في النفس رأبنا هاتساسة بقوة البطش وحد السيف حتى كان عبد الملك يقول للناس تطلبون منا أن نسير فيكم بسيرة الشيخين أبي بكر وعمر ولا تسيرون أتم بسيرة الناس في عهد أبي بكر وعمر فكأنه يعتذر لهم عن قسوته في معاملتهم بأنهم هم الذين حملوه على ذلك بما ظهر فيهم من بدع الأخلاق وكما تمثل يزيد بن معاوية حينما جاءه الخبر بخلع أهل المدينة له

هم بدلوا الحكم الذي في سيجتي فبدلت قومي غلطة بليان
وإذا كنا على رأى من يقول إن الأمة هي التي تخلق ملوكها (وهو قول حق)
ظهر لنا صدق عبد الملك ويزيد فيما قالاه

وعلى الجملة فإن مظاهر الملك قد ظهرت على هذه الدولة من أول وجودها كما أن الترف قد لحقها في آخر أمرها وهو نتيجة طبيعية لانحصار الخلافة في بيت واحد

الانتخاب والبيعة

جرى خلفاء بنى أمية على اختيار أولياء العهد في حياتهم فكلمهم كان مختار من سلفه ماعدا رأس هذه الدولة معاوية بن أبي سفيان ومروان بن الحكم ويزيد بن الوليد ابن عبد الملك ومروان بن محمد فإن أربعتهم قد أخذوها بالقوة فمعاوية اختاره أهل الشام فغالب بهم حتى استقر له الأمر واجتمعت عليه الكلمة : ومروان اختاره بعض أهل الشام عقب موت معاوية الثاني فغالب بهم حتى فاز بعض الفوز وتم الأمر لبنى أمية على يد ابنه عبد الملك . ويزيد الثالث خرج على ابن عمه الوليد بن يزيد الثاني حتى قتله وحل محله . ومروان بن محمد دعا إلى نفسه عقب موت يزيد الثالث فبايعه قوم وكرهه آخرون ولم يزل في أخذ ورد حتى دالت دولتهم على يده

أما من عدا هؤلاء الأربعة وهم تسعة الخلفاء فقد كانوا مختارين من قبل أسلافهم فيزيد الأول اختاره أبوه معاوية . ومعاوية الثاني اختاره يزيد : وعبد الملك اختاره أبوه مروان : والوليد وسليمان اختارهما أبوهما عبد الملك وعمر ويزيد اختارهما سليمان : الأول ابن عمه ، والثاني أخوه . وهشام والوليد الثاني اختارهما يزيد : الأول أخوه . والثاني ابنه

ولم يحصل في عهد بنى أمية أن اختار أحدهم واحدا لولاية عهده بل كانوا دائما يختارون من يلي عهدهم ومن بعده وهذه من أغلاطهم التي جربوا سوء نتائجها ولم يرعوا

عنها فكانت سببا مهما من أسباب القضاء على دولتهم كما سيأتى توضيحه
وكانوا يأخذون البيعة فى حياتهم لولادة عهدهم فإذا مات الخليفة جددت البيعة
مرة ثانية تأكيداً للعهد والميثاق . وأول من كان يبايع أمراء البيت الأموى ثم يليهم
القواد ثم أمراء الأمصار وهؤلاء يأخذون البيعة على من تحت إمرتهم وكانت البيعة
على السمع والطاعة والعمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقد شذوا
أحيانا عن نص هذه البيعة إذا كانت عقب ثورة فقد أخذ مسلم بن عقبة المرى البيعة
على أهل المدينة بعد وقعة الحرة على أنهم خول ليزيد يحكم فى أنفسهم وأموالهم وأبنائهم
وكان الحجاج بعد هزيمة بن الأشعث لا يبايع إلا من أقر على نفسه بالكفر بخروجه

إدارة البلاد

كانت البلاد إسلامية تدار بمعرفة أمراء يختارهم الخلفاء وهم نواب عنهم
وكانت مقسمة إلى إمارات كبرى وهى

(١) الحجاز : وينتظم المدينة ومكة والطائف ويقم الأمير بالمدينة وكان يضاف إلى
ذلك أحيانا بلاد اليمن وأحيانا تكون مستقلة بأمر

(٢) العراق : وينتظم الكوفة والبصرة وخراسان والأمير يقيم فى الكوفة بعض
السنة وفى البصرة بعضها وكانت خراسان تستقل أحيانا بأمر يخاطب الخليفة
رأسا : وقد يضاف أحيانا إلى إمارة العراق بلاد الخيامة

(٣) الجزيرة وأرمينية وتنظم بلاد الموصل وأذربيجان وولايات أرمينية

(٤) أجناد الشام وكانت خمسة وهى فلسطين - والأردن - ودمشق وحمص
وقسرين وكانت قسرين وكورها مضمومة إلى حمص حتى كان يزيد بن معاوية لجعل
قسرين وأنطاكية ومنبجا جناب رأسه وإنما سمي كل منها جنداً لأنه يجمع كورا والتجند
التجمع وقيل سميت كل ناحية بجند كانوا يقبضون أعطياتهم فيه والأقرب أن هذا
هو أصل التسمية

(٥) مصر وإفريقية وتنظم بلاد مصر وشمال أفريقيا وكانت إفريقية فى بعض
الأحيان تستقل بوال عن مصر

(٦) بلاد الأندلس بعد فتحها تارة كانت تضم إلى إفريقية

وكل أمير كان يختار من رجاله أمراء على الكور التي هي في حدود إمارته كانت الاعمال التي ترجع إلى الخلفاء وهي :

(١) إقامة الصلاة

(٢) قيادة الجيش

(٣) جباية الخراج . والصدقات ووضع ذلك مواضعه

(٤) القضاء بين الناس في منازعاتهم : وقد كانت الأمير يقوم مقامه الخليفة أحيانا في جميع ذلك ويقيم للمسلمين صلاتهم بنفسه ويقود الجند أو يختار من رجاله قائداً للجيش ويعين جابيا للخراج فيصرف منه حاجات الإمارة وأعطيات الجنود وبرسل بما يبقى إلى الخليفة ويعين من شاء للقضاء بين الناس ونارة كانوا يقصرون الولاية على الصلاة والحرب والقضاء ويعين الخليفة عاملا للخراج يرجع إليه رأسا .

والأمراء الذين كانت إليهم النيابة العامة كانوا متمتعين بما يسمى في العرف الحاضر بالاستقلال الإداري فكانوا يتصرفون في كل شيء ويعلمون الخليفة بما عندهم من الأمور العظيمة وأظهر ما كان هذا الاستقلال في بلاد العراق في عهد زياد بن أبي سفيان وابنه عبيد الله والحجاج بن يوسف وعمر بن هبيرة وخالد بن هبيرة القسري إلا أن الحجاج كان أكثرهم استقلالا للثقة التي حازها عند عبد الملك وابنه الوليد

كانت المشاكل تحل والمنازعات تقضى في حواضر الإمارات إلا أنه لا مانع يمنع ذا ظلامة من أن يرفع أمره إلى الخليفة وقد ترفع عنه ظلامته وقد ضيق على الأمراء عمر بن عبد العزيز بعض التضيق لأن ثقته كانت بهم قليلة وقد حتم عليهم أن لا ينفذوا حدا من الحدود من قتل أو قطع إلا إذا عرض عليه وأمر بتنفيذه : أما في عهد غيره فكان الأمراء يفعلون ما فرق ذلك من غير أن يعلم الخليفة بما يفعلون فكان أحدهم يأمر بقتل الرجل على أيسر الذنوب ويضربه الضرب المبرح من غير أن يكون هناك اعتراض عليه لا من الخليفة ولا من الناس

والذي دعا إلى تمتع الأمراء بهذا الاستقلال هو صعوبة المواصلات بين حاضرة الخلافة دمشق وبين حواضر الولايات فلو ألزم الأمير أن يستشير في كل ما يقع في

دائرة ولايته لطال عليهم الزمن وبقيت المشاكل من غير حل زمنا طويلا وهذا
مسبب للاضطراب الكثير

ومن اعظم ما يؤخذ على بنى أمية في النصف الثاني من أيام خلافتهم إذلال الأمراء
ومصادرتهم في أموالهم وأحيانا الإتيان على أنفسهم بعد أن يعزلوا وقد ابتدأ هذا
في عهد سليمان بن عبد الملك فإنه أذل عمال الحجاج ومن كانوا يلوذون به بعد أن
مهدوا لهم السبل ووطئوا لهم المنابر واستمر الأمر على ذلك من بعد عمر بن عبد العزيز
إلى أن انتهى أمرهم وقد كان هذا سببا من أسباب فناء البيت الأموي ومن أغرب
ما حصل لهم أن يوسف بن عمر التميمي الذي ولي العراق بعد خالد بن عبد الله القسري
اشترى من الوليد بن يزيد خالدا وعماله بخمسين ألف ألف فدفعه إليه فنزع ثيابه وألبسه
عباءة وحمله في حمل بغير وطاء وعذبه عذابا شديدا وهو لا يكلمه كلمة ثم حمله إلى
الكوفة فعذبه ووضع المضرس على صدره فقتله في الليل ودفنه من وقته بالحيرة في
عباءته التي كان فيها وذلك بعد أن ولي خالد العراق خمس عشرة سنة وهو بعد هذا
سيد من سادات اليمن وعظيم عظمائهم

قيادة الجنود

تمتاز هذه الدولة بأن عصرها كله كان زمن فتح ففيه اتسعت حدود المملكة
الإسلامية من الجهة الشرقية في السند والصغد وبلاد الترك ومن الجهة الشمالية
في أذربيجان وأرمينية وبلاد الروم ومن الجهة الغربية في أفريقية والاندلس
وكان عصرها مع هذا زمن حروب داخلية عظام . حيا مع الخوارج وحيناً مع
طلاب الخلافة من بنى على ولم يحل عصر خليفة أموي من حروب داخلية إلا عصر
الوليد بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز . فهي إذاً دولة حرية . ولا جرم إن امتاز
فيها أفراد كثيرون بقيادة الجنود إلى حومة الوغى واشتهروا بالثبات ومضاء العزيمة
وحسن التدبير في الحرب وهانحن نورد على أسماعكم جملة من أولئك الأفراد العظام
الذين مر ذكرهم

من اشتهر بالشرق

(١) المهلب بن أبي صفرة الأزدي وكان علمه تاما بمكيدة الحرب والاحتراس من

غوانلها واشتهر في حروبه مع الخوارج ببلاد فارس وله حروب قليلة بما وراء النهر وامتاز المهلب بمحبته للجباة وبغضه للفتن والثورات

(٢) قتيبة بن مسلم الباهلي وكان شجاعا مقداما لا يرد شئ عن قصده واشتهر بحروبه بما وراء النهر فإنه دقخ تلك البلاد وأذل أهلها وقد أخذ عليه خلعه لسليمان بن عبد الملك عقب خلافته وكان ذلك سبب هلاك قتيبة وأهل بيته وفقد الدولة صالح خدمتهم

(٣) يزيد بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي وكان شجاعا لا يخطر له الفرار على بال واشتهر بحروبه في جرجان وطبرستان فإنه رد أهلها إلى الطاعة بعد غدرهم وقطعهم الطريق طريق خراسان وله حروب بعد ذلك بما وراء النهر وأخذ عليه خلعه ليزيد بن عبد الملك عقب خلافته وكان ذلك سببا لهلاكه وهلاك أهل بيته الذين كانوا غرة في جبين الدولة الأموية

(٤) أسد بن عبد الله القسري اشتهر بحروبه العظيمة بما وراء النهر وكان الناس هناك يسمونه ملك العرب وهاجبه هيبة لم يهابوها قائداً قبله وأخذ عليه عصيته لقومه من اليمن على غيرهم من نزار حتى كان ذلك سببا في فساد أهل خراسان واختلافهم (٥) محمد بن القاسم بن محمد الثقة في اشتهر بحروبه في بلاد السند على عهد الحجاج ابن يوسف وافتتح من السند أعظم بلدانهم وأحكم الأمر بها حتى دانت له وقد قتل في أول خلافة سليمان بن عبد الملك واشتهر في أرمينية وأذربيجان

(٦) محمد بن مروان بن الحكم الأموي كان شجاعا أيدا وعزيمة ثابتة حتى كان أخوه عبد الملك يحسده على ذلك وله غزوات وفتوح في شمال أرمينية وأذربيجان (٧) مروان بن محمد بن مروان كان كأييه بطلا مقداما سد ثغور أرمينية وأذربيجان وأبلى فيها البلاء الحسن

(٨) الجراح بن عبد الله الحسكي وقد قتل في بعض حروبه مع الخزر واشتهر في بلاد الروم

(٩) مسلمة بن عبد الملك كان أشجع أولاد عبد الملك بن مروان غزا القسطنطينية المرة الثانية وافتتح كثيرا من الحصون الرومية وقد قصره عن الخلافة أن أمه كانت أمة ولم يكن بنو أمية في أول أمرهم يولون إلا أولاد الحرائر

(١٠) أبو محمد عبد الله البطال كان رئيسا على عرب الجزيرة الذين يغزون ثغور الروم وكانت الروم تهابه هبة شديدة

(١١) العباس بن الوليد بن عبد الملك كان يسمي مسلمة في نباهة الشأن وقوة العزيمة وكان كثيرا ما يقود الشوأت والصوائف إلى البلاد الرومية واشتهر في الغرب وأفريقية

(١٢) عقبة بن نافع وهو مؤسس القيروان وله مع البربر وقائع كثيرة انتصر في معظمها وكانت نهاية أمره أنه قتل في إحدى تلك الوقائع

(١٣ و ١٤) موسى بن نصير وطارق بن زياد وهما اللذان فتحا بلاد الاندلس وأدخلا الإسلام في قارة أوربا

وهناك غيرهم من القواد . لكن لم يكن لهم من رفعة القدر ما هؤلاء ولم تكن همة الدولة الإسلامية قلصرة على تقوية الجيوش البرية بل كان لهم أسطول قوى في البحر الايض المتوسط يحمي البلاد الإسلامية من غارات الروم المتواصلة ويغير على بلادهم وكان لهم من غابات لبنان مورد عظيم لصنع مراكبهم فضلا عما كانوا يغنمون من مراكب الروم ولم تكن أمراء البحر في الدولة الاموية تقل مهارة وإقداما عن أمراء البحر الروميين وعلى الجملة فإن الدولة الاموية ظهرت بمظهر القوة القاهرة أمام الأمم التي تجاورها من الشرق والشمال والغرب في جميع أدوارها : وكانت السيادة في الجيوش للعصر العربي لأن الدولة كانت عربية محضة لم ينازعها دخل ولذلك لم نر من بين قوادها أعجما

القضاء والاحكام

لم يزل القضاء في عهد هذه الدولة على بساطته التي كان عليها في عهد الخلفاء الراشدين إلا أن تناكر الخصوم أرشدهم إلى تسجيل الاحكام قال محمد بن يوسف الكندي في كتاب الذين ولوا مصر ص ١٠ اختصم إلى سليم بن عزم (قاضي مصر من قبل معاوية بن أبي سفيان) في ميراث فقضى بين الورثة ثم تناكروا فعادوا إليه فقضى بينهم وكتب كتابا بقرائنه وأشهد فيه شيوخ الجند قال فكان أول القضاء بمصر سجل سجلا بقرائنه

ولم يكن القضاء يتقيدون برأى فى أحكامهم إذ لم تدون إذ ذاك أحكام فقهاء يقر عليها الخلفاء ويحتمون العمل على مقتضاها فكان الأمر راجعا إلى القضاء أنفسهم أو إلى ما يشير به المفتون من كبار المجتهدين فى أمصارهم

كان توبة بن نمر لا يملك شيئا إلا وهبه ووصل به لإخوانه وأفضل به عليهم فلما ولى القضاء بمصر فى عهد هشام بن عبد الملك كان يرى أن يحجر على السفهه والمبذرفرفع غلام من حمير لا تحوى يده شيئا إلا وهبه وبذره فقال توبة أرى أن أحجر عليك يا بنى قال فن يحجر عليك أيها القاضى والله ما نبلغ فى أموالنا عشر معشار من تبذيرك فسكت توبة ولم يحجر على سفهه بعد . فهذا الخبر يدل على مقدار ما كان للقضاء من الحرية فى اختيار الآراء التى يقضون بها . وأحيانا يطلبون من الخلفاء بيان آرائهم فى الحوادث المختلفة إذا اشتبه عليهم الأمر فيها كما كتب عياض بن عبيد الله الأزدي قاضى مصر من قبل عمر بن عبد العزيز إليه يسأله فى أمر الشفعة وأن سلفه كانوا يقضون فيها للأول فالأول من الجيران فكتب إليه أن يجعلها للشريك وحده وقال فإذا وقعت الحدود بين أهل الشرك فى الميراث أو غيره وضربت مداخل الناس التى يدخلون منها دورهم وأرضهم فقد انقضت الشفعة

وبذلك كانت الأحكام يخالف بعضها بعضا فى الأمصار المختلفة لأن المجتهدين لم يكونوا على رأى واحد ولم تلتفت الدولة إلى التفكير فيما يجمع كلمة المجتهدين على شيء يقضى به قضائهم أو يحمل مجتهدى كل مصر على عمل ما يصلح لذلك المصر مستمدين من أصول الدين : لم يفعلوا هذا ولا ذاك بل تركوا لكل قاض تمام حريته فى الحكم بما يراه

وكان يضاف إلى القضاء مراقبة أموال اليتامى وأول قاض نظر فيها عبد الرحمن ابن معاوية بن خديج قاضى مصر من قبل عبد العزيز بن مروان فإنه ضمن هريف كل قوم أموال يتامى تلك القبيلة وكتب بذلك كتابا وكان عنده . قال السكندى فى رأى الأمر على ذلك

وكانوا يتولون الأحباس وأول قاض بمصر وضع يده على الأحباس توبة بن نمر فى زمن هشام بن عبد الملك وإنما كانت الأحباس فى أيدي أهلها وفى أيدي أوصيائهم فلما كان توبة قال ما أرى مرجع هذه الصدقات إلا إلى الفقراء

والمساكين فأرى أن أضع يدي عليها حفظاً لها من التواء والتوارث فلم يمت توبة حتى صار الاجباس ديواناً عظيماً وكان ذلك سنة ١١٨ فذلك أول إنشاء ديوان الاوقاف بمصر

كان اختيار القضاة يرجع غالباً إلى أمراء الامصار فهم الذين يعينون من يقوم بالقضاء بين الناس وأحياناً كانوا يولون من قبل الخلفاء أنفسهم وقاضى حاضرة الخلافة يختاره الخليفة وليس له أدنى امتياز عن سائر القضاة ولا رأى في اختيارهم ويظهر أن مرتبات القضاة لم تكن مما يحوجهم إلى مدا لا يدي إلى السحت رأيت أن عبد الرحمن بن مجيرة كان يتولى القضاء بمصر ومع القمص ويبيت المال فكان رزقه في السنة من القضاء مئتي دينار ومن القمص مئتي دينار ورزقه في بيت المال مئتي دينار وكان عطاؤه مئتي دينار وكانت جائزته مئتي دينار فكان يأخذ ألف دينار في السنة . ورأيت في السكندى أمراً بصرف مرتب قاض في عهد مروان الثاني هذا نصه (بسم الله الرحمن الرحيم من عيسى بن أبي عطاء إلى خزان بيت المال أعطوا عبد الرحمن بن سالم القاضى رزقه أشهر ربيع الاول وربيع الآخر سنة ١٣١ عشرين ديناراً واكتبوا بذلك البراءة وكتب يوم الاربعاء ليلة خلت من ربيع الاول سنة ١٣١) وبذلك يظهر أن الارزاق كانت تصرف مقدماً

الدواوين

كانت الدواوين لعهد بنى أمية ثلاثة

(١) ديوان الجند

(٢) ديوان الخراج

(٣) ديوان الرسائل : فأما ديوان الجند فإنه مذكور وضع كان بالعربية لأن عمر إنما

كلف بوضعه نابغين من العرب وهم عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا كتاب قريش : وكان هذا الديوان يحرص جند كل إمارة وأعطياتهم وكل ما يختص

بهم فهو ديوان (الحربية)

وأما ديوان الخراج فإنه كان بالعراق باللغة الفارسية وببلاد الشام باللغة الرومية

وبمصر باللغة القبطية لأن العمال الذين يشتغلون فيه هم من أمم تلك اللغات الثلاث لم

يكن المسلمون قد مهروا بعد فيه فلما ولي الحجاج العراق كان رئيس الديوان في عهده

زاذان فروخ واتفق أن انضم إلى الديوان صالح بن عبد الرحمن وكان أبوه من سبي
بجستان فرآه الحاج يكتب بالفارسية والعربية تخلف على قلبه شعر صالح بذلك
خفاف من زاذان وقال له أنت الذي رقيتني حتى وصلت إلى الأمير وأراه قد استغنى
ولا آمن أن يقدمني عليك فتسقط منزلتك فقال زاذان لا تظن ذلك هو أحوج إلى
منى إليه لأنه لا يجد من يكفيه حسابه غيره فقال صالح والله لو شئت أن أحول الحساب إلى
العربية لحولته قال لحول منه أسطر حتى أرى فعل فقال له زاذان تمارض فتمارض فبعث
إليه الحاج بطيبيه فشق ذلك على زاذان وأمره أن لا يظهر للحجاج فانفق عقيب ذلك أن قتل
زاذان في فتنة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث فاستكتب الحاج بعده صالحاً فاعلم الحاج
بما جرى له مع زاذان في نقل الديوان فأعجبه ذلك وعزم عليه في إمضائه فنقله من الفارسية
إلى العربية وشق ذلك على الفرس وبذلوا له مئة ألف درهم على أن لا يظهر النقل فأبى
عليهم وكان عبد الحميد بن يحيى الكاتب يقول لله در صالح ما أعظم منته على الكتاب : وأما
ديوان الشام فإن الذي نقله من الرومية إلى العربية أبو ثابت سلمان بن سعد كاتب
الرسائل في خلافة الوليد بن عبد الملك وكان الذي يليه في عهد معاوية سرجون بن
منصور الرومي ثم كتب بعده ابنه منصور بن سرجون

وأما ديوان مصر فقد نقل في عهد عبد الله بن عبد الملك أمير مصر من قبل الوليد
ابن عبد الملك سنة ٨٧ وولي ابن يربوع الفزارى من حصص هكذا نقلت هذه الدواوين
الثلاثة إلى اللغة العربية وتحلصت الدولة من هذه الحاجة إلى الكتاب من الأمم الأخرى
وكان ديوان الخراج ينتظم جميع حساب الدولة من دخل ومصرف أو هو ديوان (المالية)
وأما ديوان الرسائل فهو الديوان الذي كانت تصدر منه الرسائل إلى الأمراء والعمال
في الإمارات المختلفة وكان هذا بالعربية طبعاً

وكان عندهم ما يسمى بديوان الخاتم وهو الديوان الذي تختم فيه الكتب بعد أن
تكتب وكاد الخلفاء يختارون من ثقاتهم والأمناء من مواليهم من يكون بيده الخاتم
خاتم الخلافة وقد ذكر الطبرى في حوادث سنة ٧٢ أسماء من ولوا كتابة الدواوين
للخلفاء ومن أشهر منهم عبد الحميد بن يحيى قال الطبرى وكان من البلاغة في مكان مكين
ومما اختير له من الشعر

ترحل ما ليس بالقافل واعقب ما ليس بالزائل

فلهني على الخلف النازل ولهني على السلف الراحل
أبكي على ذا وأبكي لذا بكاء مولدة ناكل
تبكي من ابن لها قاطع وتبكي على ابن لها واصل
فليست تفتر عن هبرة لها في الضمير ومن هامل
تقضت غوايات سكر الصبي وردت التقي عن الباطل

السكة الإسلامية

قد بينا أن عمر بن الخطاب ضرب الدراهم على نقش الكسروية وشكلها بأعيانها غير أنه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله وفي بعضها لا إله إلا الله إلى آخر مدة عمر ووزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل وأن عثمان ضرب في خلافته دراهم نقشها الله أكبر

قال المقرئ فلما اجتمع الأمر لمعاوية بن أبي سفيان وجمع لزياد بن أبيه الكوفة والبصرة قال يا أمير المؤمنين إن العبد الصالح أمير المؤمنين عمر بن الخطاب صغر الدرهم وكبر الفيز وصارت تؤخذ عليه ضريبة أرزاق الجند وترزق عليه الذرية طلباً للإحسان إلى الرعية فلوجعلت أنت عياراً دون ذلك العيار ازدادت به الرعية مرفقاً ومضت لك به السنة الصالحة ف ضرب معاوية تلك الدراهم السود الناقصة من ستة دوانيق فتكون خمسة عشر قيراطاً تنقص حبة أو حبتين وضرب منها زياد وجعل وزن كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكتب عليها فكانت تجري مجرى الدراهم وضرب معاوية أيضاً دنانير عليها تمثال متقلد سيفاً

فلما قام عبد الله بن الزبير بمكة ضرب دراهم مدورة وكان أول من ضرب الدراهم المستديرة وكان ماضرب منها قبل ذلك ممسوحاً غليظاً قصيراً فدورها عبد الله ونقش على أحد وجهي الدرهم محمد رسول الله وعلى الآخر أمر الله بالوفاء والعدل وضرب أخوه مصعب بن الزبير دراهم بالعراق وجعل كل عشرة منها سبعة مثاقيل وأعطاهما الناس في العطاء

فلما استوثق الأمر لعبد الملك بن مروان بعد مقتل عبد الله ومصعب ابني الزبير خصص عن النقود والأوزان والمسكايل وضرب الدنانير والدراهم في سنة ٧٦ فجعل

وزن الدينار اثنين وعشرين قيراطا لإلحبة بالشامى وجعل وزن الدرهم خمسة عشر قيراطا سوى والقيراط أربع حبات وكل داتق قيراطان ونصف وكتب إلى الحجاج وهو بالعراق أن أضربها قبلك فضربها وقدمت مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها بقية الصحابة رضى الله عنهم أجمعين فلم ينكروا منها سوى نقشها فإن فيه صورة وكان سعيد بن المسيب يبيعها ويشترى ولا يعيب من أمرها شيئا : وجعل عبد الملك الذهب الذى ضربه دنانير على المثقال الشامى وهى الميالة الوازنة كل مائة دينارين أى أن النسبة بين المثقالين كالنسبة بين ١٠٠ و ١٠٢

ثم قال وكان الذى ضرب الدرام رجلا يهوديا من تيماء يقاله سمير نسبت الدرام إذ ذاك السمرية. وبعث عبد الملك بالسكة إلى الحجاج فسيرها الحجاج إلى الآفاق لتضرب وقيل لها الدرام الدرام بها وتقدم إلى الأمصار كلها أن يكتب إليه منها فى كل شهر بما يجتمع قبلهم من المال كي يحصيه عدهم وأن تضرب الدرام فى الآفاق على السكة الإسلامية وتحمل إليه أولا فأولا وقدر فى كل مائة درهم عن ثمن الحطب وأجر الضراب ونقش على أحد وجهى الدرهم قل هو الله أحد وعلى الآخر لا إله إلا الله وطوق الدرهم على وجهيه بطوق وكتب فى الطوق الواحد ضرب هذا الدرهم بمدينة كذا وفى الطوق الآخر محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله

ثم قال وكان الذى دعا عبد الملك إلى ذلك أنه نظر للأمة وقال هذه الدرام السوداء والوافية والطبرية والعق تبق مع الدهر وقد جاء فى الزكاة أن فى كل مئتين أوفى كل خمسة أواق خمسة دراهم وأشفق أن جعلتها كلها على مكان السود العظام مئتين عددا أن يكون قد نقص من الزكاة وأن عملتها كلها على مثال الطبرية ويحمل المعنى على أنها إذا بلغت مئتين عددا وجبت الزكاة فيها فإن فيه حيفا وشططا على أرباب الأموال فأتخذ منزلة بين منزلتين يجمع فيها كمال الزكاة من غير بخس ولا إضرار بالناس مع موافقة ماسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده من ذلك وكان الناس قبل عبد الملك يؤدون زكاة أموالهم شطرين من الكبار والصغار فلما اجتمعوا مع عبد الملك على ما عزم عليه عهد إلى درهم واف فرزته فإذا هو ثمانية دوانيق وإلى درهم من الصغار فإذا هو أربعة دوانيق لجمعها وكل زيادة الأكبر على نقص الأصغر وجعلها درهمين متساويين زنة كل منهما ستة دوانيق سوى واعتبر المثقال أيضا فإذا هو لم

يبرح في آباد الدهر موفى محدوداً كل عشرة دراهم منها ستة دوانيق فإنها سبعة مثاقيل سوى فأفر ذلك وأمضاه من غير أن يعرض لتغييره

ثم قال ومات عبد الملك والأمر على ما تقدم فلم يزل من بعده في خلافة الوليد ثم سليمان ثم عمر إلى أن استخلف يزيد بن عبد الملك فضرب الهبيرية بالعراق عمر بن هبيرة على عيار ستة دوانيق فلما قام هشام بن عبد الملك وكان جموعاً للبال أمر خالد ابن عبد الله القسرى في سنة ١٠٦ أن يعيد العيار إلى وزن سبعة وأن يبطل السكك من كل بلد إلا واسطاً فضرب الدراهم بواسطة فقط وكبر السكة فضربت الدراهم على السكة الخالدية حتى عزل خالد سنة ١٢٠ وتولى من بعده يوسف بن عمر الثقفي فصغر السكة وأجراها على وزن ستة وضربها بواسطة وحدها فلما استخلف مروان بن محمد ضرب الدراهم بالجزيرة على السكة بجران إلى أن قتل

وقد نقل المرحوم على مبارك باشا في الجزء الأخير من الخطط وضيحات نافعة في أمر الدرهم والدينار في الدول الإسلامية وأتبعها بجدول يعرف منه وزن الدراهم والدنانير في الأزمنة المختلفة : وحقق أن المثلث والدينار ليسا مترادفين وأن المثلث سُدس الأوقية والأوقية المصرية الرومانية التي يغلب على الظن أن العرب اعتبرتها قدرها ٢٨ ر٣٢ جراماً فسدسها الذي هو المثلث ٤٧٢ ر٤ جرام وهناك مثقال آخر يقل عن هذا شيئاً يسيراً إذ أن وزنه ٤٦٩ ر٤ وأن الدينار كان وزنه ٢٥٠ ر٤

ومن الجدول الذي ذكره يتبين أن وزن الدرهم يساوى وزن القطعة ذات القرشين تقريباً لأن وزنها ٣٥٠ جرامات وكان الدرهم في عهد عبد الملك يتراوح وزنه بين ٢٩٤ ج وبين ٢٧٠ ج وأن وزن الدينار كان يساوى في الوزن نصف الجنيه الإنكليزي لأن وزنه ٢٥ ر٤ وقد كان وزن الدينار في عهد عبد الملك يتراوح بين ٤٦٤ ج وبين ٢٥٢ ر٤

ومما بين يظهر فضل عبد الملك بن مروان في ضربه نقوداً إسلامية لأن هذا أول علامة من علامات استقلال الدولة المال وما كان يصح لمثل الدولة الأموية مع اتساع سلطانها أن تبقى عالة على الروم والفرس في الدرهم والدينار

أسباب السقوط

استولى البيت الأموي على خلافة المسلمين بالقهر والغلبة لاعتراض رضا ومشورة فإن

معاوية بن أبي سفيان استعان بأهل الشام الذين كانوا شيعته على من خالفه من أهل العراق والحجاز حتى تم الأمر ورضى الناس عنه والقلوب منطوية على ما فيها من كراهة ولايته . كان في الأمة العربية طريقان عظيمان لا يرضون عنه وهم الخوارج وشيعة بني هاشم والاولون ذوو أقدام وبسالة الأداء لا يقف في أوجههم عما أرادوا شيء إلا أن يكون الفناء والآخرون عديم عظيم ومن السهل تحريك القلوب نحو نصرتهم لما لهم من شرف النسبة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيت هذا شأنه لا يصفوه الملك إلا إذا اتكأ على حسن السياسة والتأمت حوله القلوب التي تشايعه والتي سلت سيوفها لنصرته فإذا حل الخرق محل الرفق والقسوة محل اللين فسرعان ماتت تلك القلوب من مكانها فإن صادفت قوة عادت بالفشل وانتظرت فرصة أخرى وإن صادفت شمل خصمها متفرقا قهرته وقضت عليه

عرف ذلك معاوية فاستعمل من ضروب السياسة مع رؤساء العشائر وكبار الشيعة ما لا ينشكركمهم وأسكن ثورتهم فكان يغضى عن الزلات ويعفو عن السيئات يسمع كلمة السوء توجه إليه فيحملها على أحسن محاملها ويحمل من الجدة مزاحاً من العداة تقريباً ويخطئ ذلك بالكرم الفياض الذي يذلل النفوس الجماعة ويقرب القلوب النافرة إلا أنه نرى فيما زل زلة كبرى قللت من قيمة عمله وهي اهتمامه بالغض من علي بن أبي طالب على منابر الامصار فكان هو وأمرأؤه يفعلون ذلك حتى جعل النيران تتأجج في صدور شيعته وكان كثير منهم يظهر من ذلك امتعاضاً وربما رد الجريء منهم على الأمير وجهها لوجه فيكون من وراء ذلك إسراف في العقوبة يزيد الأمر شراً كما حصل من زيادة في أمر حجر الكندي

ظهر من ذلك أن خلفاء البيت الأموي كانوا في حاجة لتأييد سلطانهم إلى ما لا يحتاج إليه غيرهم ولكنهم لم يهتموا بذلك كثيراً فظهرت لهم جملة عيوب كانت سبباً في القضاء عليهم وهي :

أولاً - ولاية العهد

كانت ولاية العهد سبباً كبيراً في انشقاق البيت الأموي وذلك أن بني مروان اعتادوا أن يولوا عهدهم اثنين يلي أحدهما الآخر : وأول من فعل ذلك مروان فإنه ولي عهده عبد الملك ثم عبد العزيز فكاد عبد الملك يبدأ بشق هذا البيت حيث أراد تحويل ولاية عهده

إلى ابنه الوليد وهزل أخيه لولأن ساعد القضاء المحتوم ب وفاة عبدالعزيز فلم تبدأ الأزيمة ولكنه هو الذي رأى ذلك وعلمه لم يستفد من تلك التجربة بل ولى الوليد وسليمان خطر ببال الوليد أن يعزل سليمان ويولى ابنه فعاجله القضاء وأخرا الأمر إلى حين لم يستفد سليمان مما حصل له فولى عهده عمر بن عبدالعزيز ثم يزيد بن هبدا الملك ولم يكن عمر يميل إلى يزيد خفيف منه فعوجل حتى قيل إنه سم : أعاد يزيد هذه الغلظة فولى عهده هشام أخاه ثم الوليد ابنه فأراد هشام أن يخلع الوليد وبلغ في ذلك حتى تباعد ما بين هشام والوليد : وكان كثير من كبار القواد وذوى الكلمة المسموعة في الدولة الأموية صرحوا بمالاة هشام على رايه ولكنه مات قبل أن ينفذ ما رأى فجاء الوليد مشمراً عن ساعد الجد في الانتقام من أولئك الخصوم الذين عليهم المعول في إشادة يديهم ومنهم بنوعه وكبار أهل بيته فكان ذلك نذير الخراب فإن البيت انشق وتجزأت القوى التي كان يستند عليها فكان من وراء ذلك مجال واسع لخصومهم الذين هبت أعاصيرهم من المشرق فأخذت منهم الأنفاس وجعلتهم أثراً بعد عين

ثانياً - إحياء العصية الجاهلية التي جاء الإسلام معقياً لآثرها ومشدداً في النemy عليها لانه رأى أن حياة الأمة العربية لا تستقيم مع هذه العصيات التي أضعفت قواهم في جاهليتهم

وقد نبض عرقها في أول الدولة مروانية فإن وقعة مرج راهط التي تلاها قيام مروان بالامر كانت بين شعبين متناظرين وهما قيس التي كانت تشايح الضحاك وكلب التي كانت تشايح مروان يقدمها حسان بن بحدل الكلبي وقال في ذلك مروان

لما رأيت الأمر أمراً نهياً يسرت غسان لهم وكلبا
والسكسين رجالاً غلبا وطنينا نأباه إلا ضربا
والقين تمشى في الحديد نكبا ومن تنوخ مشمخراً صعبا
لا يأخذون الملك إلا غصبا وإن دنت قيس فقل لا قربا

وكان من نتيجة ذلك أن الجند الذي أرسل بقيادة عبيد الله بن زياد لحرب المختار بن عبيد الثقفي كاد يستأصل فإن عمر بن الحباب السلي كان على ميسرة ذلك الجيش وهو من قيس عيلان فلما قامت رحا الحرب على نهر الخازر كان أول من نكس لهواه ونادى بالثارات قتل المرج وبذلك تمت الهزيمة على جند الشام وقتل عبيد الله

وكثير من جند الشام : في الوقت الذي نبض فيه عرق العصية الجاهلية بين قيس واليمن في الشام كان ماهو أشد منه في خراسان فإن مسلم بن زياد أميرها لما علم بموت يزيد سار عنها واستخلف المطلب بن أبي صفرة وهو أزدي والأزد من اليمن فلما كان بسرخص لقيه سليمان بن مرثد وهو من ربيعة فقال له ضاقت عليك نزار حتى خلقت على خراسان رجلا من أهل اليمن فولاه مرو الروذ والفارياب والطائغان والجوزجان وولى أوس بن ثعلبة هراة فلما وصل نيسابور لقيه عبيد الله بن خازم فقال من وليت خراسان فأخبره فقال أما وجدت في المصر من تستمعله حتى فرقت خراسان بين ربيعة واليمن اكتب لي عهداً على خراسان فيكتب له فسار ابن خازم إلى مرو وملكها وأخرج من بهام ربيعة فتوجهوا إلى أوس بن ثعلبة بهراة وقالوا له نبايعك على أن تسير إلى ابن خازم وتخرج مضر من خراسان فبايعهم على ذلك وسار إليهم ابن خازم واقتل الفريقان بهراة وكانت الهزيمة على ربيعة بعد أن قتلوا قتلاً ذريعاً ثم عاد ابن خازم إلى مرو

وكان بنو تميم قد أعانوا ابن خازم لأنهم من مضر فلما صفت له خراسان جنأهم فتسكروا له وكانت بينهم مواقع

بذلك كانت العرب بخراسان منقسمة أقساماً أربعة : اليمن وربيعة وقيس هيلان وقيم وهؤلاء الثلاثة يجمعهم نزار ويجمع الأخيران مضر

كانت الأمراء تساعد على إثناء هذه الروح الحبيثة فإذا ولي يمان رفع رؤس أهل اليمن واستعملهم عمالاً على الأمصار فإذا تلاه مضرى عكس الأمر وانتقم من سلفه ومن عماله

ولم يكن ذلك العرق يسكن إلا إذا كانت حروب خارجية مع الصغد أو الترك فهناك تجتمع كلتهم ويلتئم صدعهم للدفاع عن أنفسهم فإذا عادوا عاد الفساد وكان من هذا الاختلاف مجال واسع لخصوم البيت الأموي الذين يطالبونه بما في يده مما ليس له فإن أبا مسلم الخراساني اتكأ على ذلك فضرب كل شعب بالآخر حتى تم له الظفر بجمعهم ولا ننسى أن لشعراء العرب الذين نبغوا في هذه الدولة يداً كبرى في إثناء هذه العصية فنقرأ أشعار الأخطال والفرزدق وجريز وغيرهم من شعراء القبائل المختلفة ويتجلى له ذلك : لا شيء أضر على الأمم من أن تنقسم طوائف

فتنسب إلى عناصر مختلفة وكل طائفة تتعصب لعنصرها فإذا كان مع ذلك الانقسام جهالة فإن الكلمة تحق على الأمة ويقرب منها الفناء فإن الجهل يجعل روح العصبية موجهة إلى معاكسة المخالفين فتكون الأمة قوى متنافرة لا قبل لها بمن ينازعها بقاءهما لم ينتج من إتمام العصبية الجاهلية في قلب الأمة العربية ذهاب البيت الأموي وحده بل كان من ذلك ضعف الأمة العربية نفسها وتغلب الأعاجم على أمرها حتى كان منهم ما كان في عهد الدولة العباسية مما سيأتى تفصيله إن شاء الله

(ثالثاً) تحكيم بعض الخلفاء من بنى أمية أهواءهم في أمر قوادهم وذوى الأثر الصالح من شجعان دولتهم وهذا السبب متفرع عن السبب الأول والثانى فإن سليمان ابن عبد الملك لما ولى بعد أن كان الوليد يريد إخراجه من ولاية العهد عمد إلى كل من كان هواه مع الوليد فأذلم وحرم نفسه وأمه من الانتفاع بتجارهم فقتلهم محمد بن القاسم وقيية بن مسلم وهما قائدان عظيمان من قيس بن عيلان ولاذنب لهما إلا أنهما من صنائع الحجاج الذى كان هواه مع الوليد ولا يميل إلى سليمان . ولما جاء يزيد بن عبد الملك كان هواه مع آل الحجاج لأنه صهرهم وكان يزيد بن المهلب قد عذب آل الحجاج بخاف وهالع وكانت نتيجة ذلك أن فقدت الدولة بيت المهلب بن أبى صفرة وهو بيت طاعة من قديم وطالما كان له أعظم الآثار في خدمة بنى أمية والأمة الإسلامية وكان بعد هذا شيء كثير ففسدت قلوب الناس حتى كانوا ينتظرون من يجمع كلمتهم على الانتقام من بنى أمية ومن يؤازرهم

الأمة التى ينتقم خلفها من عمال السلف لأنهم كانوا على وفاق معه تفقد صالح الأعوان وتحرم الاستفادة من تجارب العقلاء فلا يختمر لها رأى ولا ينضج فيها عمل تتر عليها الأمم سائرة إلى امام وهى فى موقفها ولها حركة لاتبتين فيها مواقع أقدامها فلا تكاد تخرج من مزلّة إلا صادقتها أخرى حتى يهديها التاريخ بعبره فتعتبر إذ تساق إلى الفناء فتكون عبرة من العبر

تنبيه - لما كانت أكثر الذين دونوا فى عهد بنى أمية قد عاشوا فى الدولة العباسية استحسننا أن نجعل الكلام عن العلم والتدوين بعد انتهاء الدولة العباسية

((تم الجزء الثانى من المحاضرات))

فهرست

الجزء الثانى من محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية

صفحة	صفحة
٤٣ أسباب مقتل عثمان	٢ المحاضرة الرابعة والعشرون
٤٧ بيت عثمان	الفتوح في بلاد الروم
على بن أبي طالب	٣ الوقعة بمرج الروم
كيف انتخب	فتح حصص
٤٩ ترجمة على	٥ فتح بيت المقدس
أول خطبة له	٨ المحاضرة الخامسة والعشرون
٥١ أول أعمال على	٨ القضاء في عهد عمر
اضطراب الحبل	١١ سيرة عمر في عماله
٥٦ المحاضرة التاسعة والعشرون	١٣ معاملته للرعية
وقعة الجمل	١٥ عفته عن مال المسلمين
٦٠ أمر صفين	١٧ ميله للاستشارة وقبوله لاصح
٦٦ المحاضرة الثلاثون	١٨ رأى عمر في الاجتماعات
عقد التحكيم	الوصف على الجمل
٦٨ نتائج التحكيم	١٩ بيت عمر
٧١ اجتماع الحكيم	٢٠ المحاضرة السادسة والعشرون
٧٩ المحاضرة الحادية والثلاثون	مقتل عمر
مقتل على	٢٢ عثمان بن عفان . كيف انتخب
٨٠ بيت على	٢٤ ترجمة عثمان
٨١ صفة على وأخلاقه	٢٥ أول قضية نظر فيها
٨٤ الحسن بن على	٢٦ كتب عثمان إلى الأمراء والأمصار
٨٥ الخلافة	أول خطبة له
٨٧ القضاء	٢٧ الأمصار والامراء لأول عهد عثمان
٨٨ قيادة الجيوش	الفتوح في عهد عثمان
٩٠ الخراج وجبايته	٣٠ المحاضرة السابعة والعشرون
٩٣ الصدقات	الأحوال الداخلية
العشور	٤٣ المحاضرة الثامنة والعشرون

صفحة	صفحة
١٣٤ بيت يزيد	٩٤ النقود
١٣٥ المحاضرة الخامسة والثلاثون	٩٥ الحج
معاوية الثاني - عبدالله بن الزبير	الصلاة
١٣٦ حال الشام	العلم والتعليم
١٣٨ ترجمة مروان	٩٦ المحاضرة الثانية والثلاثون
عبد الملك	الدولة الاموية
١٤٧ الحجاج بالعراق	٩٩ معاوية بن أبي سفيان
١٤٩ المحاضرة السادسة والثلاثون	ترجمته
الخوارج	١٠٠ طريق انتخابه
١٦١ المحاضرة السابعة والثلاثون	حال الامة عند استلام معاوية الامر
بناء الكعبة	١٠٢ زياد بن أبي سفيان
الاحوال الخارجية	١٠٨ المحاضرة الثالثة والثلاثون
الفتوح في الشرق	١١٤ الفتوح في عهد معاوية
١٦٣ الفتوح في الشمال	١١٦ البيعة ليزيد بولاية العهد
١٦٤ الحج	١٢٠ مقارنة الحكم في عهد معاوية بالحكم
السكة الإسلامية	مدة الخلفاء الراشدين
١٦٥ ولاية العهد	١٢٢ بيت معاوية
وفاة عبد الملك	وفاة معاوية
بيت عبد الملك	١٢٣ المحاضرة الرابعة والثلاثون
١٦٦ صفة عبد الملك	يزيد الأول
١٦٧ الوليد الأول	١٢٤ كيفية انتخابه
الحال في عهد الوليد	حادثة الحسين
الإصلاح الداخلي	١٣٠ وقعة الحزة
١٧٠ المحاضرة الثامنة والثلاثون	١٣٢ حصار مكة
الفتوح في عهد الوليد	١٣٣ الفتوح في عهد يزيد
١٧٥ ولاية العهد	١٣٤ وفاة يزيد

صفحة	صفحة
١٩٨ في الحجاز	١٧٦ وفاة الحجاج
١٩٩ ولاية العهد	١٧٧ وفاة الوليد بن عبد الملك
وفاة هشام	سليمان
صفته	١٧٩ الفتوح في عهده
الوليد الثاني	١٨٠ ولاية العهد
٢٠٢ يزيد الثالث	وفاة سليمان
٢٠٤ مروان الثاني	المحاصرة التاسعة والثلاثون
٢٠٩ الخاتمة	عمر بن عبد العزيز
مدينة الإسلام في عهد الدولة	١٨٧ وفاة عمر
الأموية	يزيد الثاني
الخلافة الإسلامية	١٩٠ ولاية العهد
٢١٠ الانتخاب والبيعة	وفاة يزيد
٢١١ إدارة البلاد	المحاضرة الأربعون
٢١٣ قيادة الجنود	هشام
٢١٥ القضاء والأحكام	الأحوال الداخلية في عهده
٢١٧ الدواوين	في العراق والشرق
٢١٩ السكة الإسلامية	١٩٥ في أرمينية وأذربيجان
٢٢١ أسباب السقوط	١٩٧ في الشمال

(تمت)

تتبع
١٩٥٨

